

تَفْسِيرُ الْمُرَاغِي

تَأَلَّفَ
صَاحِبُ الْفَضِيلَةِ الْأَسَاطِذِ الْكَبِيرِ الْمُرْجُومِ

أُحْمَدُ مَصْطَفَى الْمُرَاغِي
أَسَاطِذُ الشَّرْعِ الْإِسْلَامِيَّةِ وَاللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ
بِكَلِيَّةِ دَارِ الْعِلْمِ سَابِقًا

دَارُ احْيَاءِ النُّزَلِ الْعَرَبِيِّ



تَفْسِيرُ الْمَرْاعِي

تأليف

صاحب الفضية الأستاذ الكبير للرحوم

أحمد مصطفى المراغي

أستاذ الشريعة الإسلامية واللغة العربية
بكلية دار العلوم سابقاً

الجزء السادس عشر

دار احياء التراث العربي
بيروت

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا (٧٥) قَالَ إِنْ سَأَلْتَكَ
عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تَصَاحِبْنِي، قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا (٧٦) فَأَنْطَلَقَا حَتَّى
إِذَا أَتَيَا أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطْعَمَا أَهْلُهَا فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّقُوا لَهُمَا، فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا
يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ فَأَقَامَهُ قَالَ : لَوْ شِئْتَ لَتَجَدَّتَ عَلَيْهِ أَجْرًا (٧٧) قَالَ هَذَا
فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ، سَأُنبِّئُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا (٧٨) .

تفسير المفردات

فلا تصاحبني : أى فلا تجعلنى صاحباً لك . بلغت من لدنى عذرا : أى وجدت
عذرا من قبلى ، قرية : هى أنطاكية كما روى عن ابن عباس أو الأبله أو الناصرة ،
ولا يوثق بصحة شيء من هذا ، استطعما أهلها : أى طلبا منهم أن يطعموهما ، أن يضيقوهما :
أى ينزلوهما أضيقا : يقال ، ضافه إذا كان له ضيقا ، وأضافه وضيقه : أنزله لديه ضيقا ؛
وأصل ضاف : مال ، من قولهم ضاف السهم عن الهدف : أى مال ، جدارا : أى حائطا ،

أن ينقض : أى يسقط بسرعة ، وقد كثر فى كلامهم إسناد ما يكون من أفعال العقلاء إلى غيرهم كما قال :

يريد الرمحُ صدر أبى براءٍ ويعْدِلُ عن دماء بنى عقيل
أقامه : أى مسحه بيده فقام كما روى عن ابن عباس ، والتأويل : من آل الأمر إلى كذا : أى صار إليه ، فإذا قيل ما تأويله : أى مامصيره .

المعنى الجملى

لا يزال الكلام متصلا فى قصص موسى والخضر عليهما السلام ، ولكن لوحظ فى تقسيم القرآن الكريم إلى أجزائه الثلاثين جانب اللفظ لا جانب المعنى ، ولذا تمجد نهاية جزء وبداءة آخر حيث لا يزال الكلام فى معنى واحد لم يتم بعدُ كما هنا .

الإيضاح

(قال : ألم أقل لك إنك لن تستطيع معى صبرا) زاد كلمة (لك) على سابقه لتشديد العتاب على رفض الوصية ، ووسمه بقلة الصبر والثبات حين تكرر منه الاستمزاز والاستكبار مع عدم الارعواء بالذكور أول مرة .

قال البغوى : روى أن يوشع كان يقول لموسى : اذكر العهد الذى أنت عليه .
(قال إن سألتك عن شئ بعدها فلا تصاحبنى) أى قال موسى عليه السلام للخضر :
إن سألتك عن شئ بعدها من عجيب أفعالك التى أشاهدها وطلبت منك بيان حكمته ، فضلا عن المناقشة والاعتراض عليه ، فلا تجعلنى لك صاحبا .

(قد بلغت من لدنى عذرا) أى قد بلغت الغاية التى تُعذر بسببها فى فراقى ، إذ خالفتك مرة بعد أخرى ، وهذا كلام نادم أشد الندم قد اضطره الحال إلى الاعتراف ، وسلوك سبيل الإنصاف .

وقد روى فى الصحيح عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال : « رحمة الله علينا وعلى موسى ، لو صبر على صاحبه لرأى العجب ، لكن أخذته من صاحبه ذمامة (حياء

وإشفاق من الذم) فقال (إن سألتك عن شيء بعدها فلا تصاحبني قد بلغت من لدني عذرا) .

(فانطلقا حتى إذا أتيا أهل قرية استطعما أهلها فأبوا أن يضيفوهما) أى فانطلق الخضر وموسى بعد المرتين الأوليين حتى وصلا إلى قرية طلبا من أهلها أن يطعموهما فأبوا أن يضيفوهما ، وفى الحديث « كانوا أهل قرية لثاما بخلاء » وفى قوله (فأبوا أن يضيفوهما) دون أن يقول فأبوا أن يطعموهما - زيادة تشنيع عليهم ، ووصفهم بالدناءة والشح ، فإن الكريم قد يرد السائل المستطعم ولا يعاب ، ولكن لا يرد الغريب المستضيف إلا لثيم ، ألا تراهم يقولون فى أحاجيهم . فلان يطرد الضيف .

وعن قتادة : شر القرى التى لا يضاف فيها ، ولا يعرف لابن السبيل حقها .
(فوجدا فيها جدارا يريد أن ينقض فأقامه) أى فوجدا فى القرية حائطا مائلا مشرفا على السقوط فسحبه بيده فقام واستوى ، وكان ذلك من معجزاته .

(قال لو شئت لانخذت عليه أجرا) أى قال موسى ذلك تحريضا للخضر وحشا له على أخذ الجعل (الأجر) على فعله ، لإيقاقه فى ثمن الطعام والشراب وسائر مهام المعيشة .
(قال هذا فراق بينى وبينك) أى قال الخضر عليه السلام لموسى : هذا الاعتراض المتوالى منك هو سبب الفراق بينى وبينك بحسب ما شرطت على نفسك ، وإنما كان هذا سبب الفراق دون الأولين ، لأن ظاهرهما منكر فكان معذورا دون هذا ، إذ لا يفكر الإحسان إلى المسىء بل يحمده .

(سأنبئك بتأويل ما لم تستطع عليه صبرا) أى سأخبرك بعاقبة هذه الأعمال التى صدرت منى ، وهى : خرق السفينة وقتل الغلام وإقامة الجدار ، وبألها خلاص السفينة من اليد الغاصبة ، وخلاص أبوى الغلام من شره مع الفوز ببذل حسن ، واستخراج اليتيمين للسكنى .

وفى قوله : (بتأويل ما لم تستطع عليه صبرا) دون أن يقول بتأويل ما فعلت ،

أو بتأويل ما رأيت ونحوهما - تعريض به عليه السلام وعقاب له :

أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرْذَتْ أَنْ أَعْيِبَهَا ،
وَكَانَ رَأَاهُمْ مُلْكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا (٧٩) وَأَمَّا الْغُلَامُ فَكَانَ
أَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ ، فَخَشِينَا أَنْ يُرْهِقَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا (٨٠) فَأَرْذْنَا أَنْ
يُبَدِّلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا مِنْهُ زَكَاةً ، وَأَقْرَبَ رُحْمًا (٨١) وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ
لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا
فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ ،
وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي ، ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا (٨٢) .

تفسير المفردات

المساكين : واحدهم مسكين ؛ وهو الضعيف العاجز عن الكسب ، لأمر في نفسه
وفي بدنه ، يعملون في البحر ، أى يؤاجرون ويكتسبون ، أعيبها : أى أجعلها ذات
عييب بنزع ما نزعته منها ، وراهم : أى أمامهم ؛ وهو لفظ يستعمل في الشيء
وضده كما قال :

أليس ورأى أن أدب على العصا فيأمن أعدائى ويسأمنى أهلى ؟

وعن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ : أمامهم .
خشينا : أى خفنا ، أن يرهبهما ، أى يحملهما ، طغيانا : أى مجاوزة للحدود الإلهية ،
زكاة : أى طهارة من الذنوب ، رحما : أى رحمة كالكثرة والكثرة ، عن أمرى :
أى عن رأيى واجتهادى ، ما لم تسطع : أى تسطع ماضيه اسطاع ، الذى أصله استطاع .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر الأمور التي رآها موسى عليه السلام حين صاحب الخضر ، وذكر ما كان من اعتراض موسى عليه مرة بعد أخرى ، وقد كان أعلمه من قبل أنه لا يستطيع معه صبرا ، وكان من جراء ذلك أنه فارقته ولم يستطع صحبته - أردف ذلك بتفسير ما أشكل عليه أمره ، مما ينكر ظاهره ، وقد أظهر الله الخضر على حكمة باطنة ، فإن الأنبياء صلوات الله عليهم يحكمون بناء على الظواهر كما قال النبي صلى الله عليه وسلم « نحن نحكم بالظواهر ، والله يتولى السرائر » .

وأحكام هذا العالم مبنية على الأسباب الحقيقية الواقعة في نفس الأمر ، وهذه لا يطلع الله عليها إلا بعض خواص عبادته ، ومن ثمّ اعترض موسى على ما رأى ولم يعلم ما أتاه الله الخضر من قوة عقلية قدّربها أن يشرف على بواطن الأمور ، ويطلع على حقائق الأشياء ، فكانت مرتبة موسى في معرفة الشرائع والأحكام بناء على الظواهر ، ومرتبة هذا العالم الوقوف على بواطن الأمور وحقائق الأشياء ، والاطلاع على أسرارها الكامنة .
وخلاصة المسائل الثلاث - إنه حين يتعارض ضرران يجب تحمل الأدنى لدفع الأعلى ، فلو لم يعب تلك السفينة بالتخريق لصبها الملك وفاتت منافعها بناتا ، ولو لم يقتل ذلك الغلام لكان بقاؤه مفسدة لوالديه في دينهم ودنياهم ، ولأن المشقة الحاصلة بإقامة الجدار أقل ضررا من سقوطه ، إذ بالسقوط كان يضيع مال أولئك الأيتام .

ومجمل الأمر في ذلك - إن الله أطلع الخضر على بواطن الأشياء وحقائقها في أنفسها ، وهذا لا يمكن تعلمه إلا بتصفية الباطن وتجريد النفس وتطهير القلب عن العلائق الجسمية ، ومن ثمّ قال في صفة علمه : « وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا » وموسى عليه السلام لما مكنت مرتبته في علم الشريعة بعثه الله إلى هذا العالم ، ليعلمه أن كمال المعرفة في أن ينتقل الإنسان من علوم الشريعة المبنية على الظواهر إلى علوم الباطن المبنية على الإشراف على معرفة حقائق الأشياء على ما هي عليها في الواقع

الإيضاح

(أما السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر فأردت أن أعيها وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا) أى أما فعلى ما فعلت بالسفينة ، فلأنها كانت لقوم ضغفاء ، لا يقدرّون على دفع الظّلمة ، وكانوا يؤاجرونها ويكتسبون قوتهم منها ، فأردت أن أعيها بالخرق الذى خرّفته ، وكان قدامهم ملك يأخذ كل سفينة صالحة للاستعمال غصبا ، ويدع كل معيبة ، فعيّتها لأرده عنها .

وخلاصة ذلك — إن السفينة كانت لقوم مساكين عجيّزة يكتسبون بها ، فأردت بما فعلت إعانتهم على ما يخافون ويعجزون عن دفعه من غضب ملك قدامهم ، من عادته غضب السفن الصالحة .

(وأما الغلام فكان أبواه مؤمنين فخشينا أن يرهقهما طغيانا وكفرا) أى وأما الغلام فإنه كان كافرا وكان أبواه مؤمنين فخشنا أن يحملهما حبه على متابعتة على الكفر . قال قتادة : قد فرح به أبواه حين وُلِدَ ، وحزنا عليه حين قُتِلَ ، ولو بقى لكان فيه هلاكهما ، فليرضَ امرؤ بقضاء الله ، فإن قضاء الله للمؤمن فيما يكره خير له من قضائه فيما يُحِبُّ ، وفي الحديث « لا يقضى الله لمؤمن قضاء إلا كان خيرا له » ، وقال تعالى . « وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ » .

وخلاصة ذلك — إنا قد علمنا أنه لو أدرك وبلغ لدا أبويه إلى الكفر فأجاباه ودخلا معه في دينه لفرط جهما له .

(فأردنا أن يبدلها ربهما خيرا منه زكاة وأقرب رحما) أى قال هذا العالم : أردنا أن يرزق الله هذين الأبوين ولدا يكون خيرا من هذا الولد دينا وصلحا وأقرب عطفا ورحمة بأبويه ، وبراً بهما وشفقة عليهما .

(وأما الجدار فكان لفلانين يقيمون في المدينة وكان تحته كنز لهما ، وكان أبوهما صالحا فأراد ربك أن يبلغا أشدهما ويستخرجا كنزهما رحمة من ربك) أى إن الداعى إلى إقامة الجدار أنه كان تحته كنز ، وكان ليتيمين في المدينة ، وكان أبوهما امرأ صالحا ، فأراد الله إبقاء ذلك الكنز على ذينك اليتيمين رعاية لحقهما ولصلاح أبيهما ، فأمرنى بإقامة الجدار لتلك المصالح ؛ إذ لو سقط الجدار لضاع الكنز وقد كان مشرفا على السقوط .
(وما فعلته عن أمرى) أى وما فعلت الذى رأيتنى أفعله عن رأى ، ومن تلقاء نفسى ، بل فعلته عن أمر الله إياى به ، لأن الإقدام على تنقيص أموال الناس وإراقة دمائهم لا تجوز إلا بالوحى والنص القاطع .

(ذلك تأويل ما لم تسطع عليه صبرا) أى هذا الذى ذكرت لك من الأسباب التى من أجلها فعلت الأفعال التى استنكرتها ، هو بيان ما تنول إليه الأفعال التى ضقت بها ذرعا ، ولم تصبر حتى أخبرك بها ابتداء ،

تلييه

لذكر هذه القصة في الكتاب الكريم فوائد :

(١) ألا يُجَبِّبَ المرء بطله ، وألا يبادر إلى إنكار ما لا يستحسنه ، فعمل فيه سرا لا يعرفه .

(٢) إن فيها تأديبا لنبيه بترك طلب الاستعجال بعقوبة المشركين الذين كذبوه واستهزؤا به وبكتابه ، لأن تأويل ذلك صائر إلى هلاكهم وبوارهم بالسيف في الدنيا ، واستحقاقهم من الله في الآخرة الخزي والعذاب الدائم .

(٣) إن ما حدث فيها يجرى مثله كل يوم في هذه الحياة ، ألا ترى أن قتل الغلام وهو صغير لا ذنب له يشبه الطاعون الذى يهلك الأم ويقتل بها فتكا ذريعا ، والبهايم التى تنفك بها السباع أو تأكلها الناس - ولو تأمل الناس حكمة ذلك لعلموا

أنهم لو بقوا على الأرض مائة عام أو نحوها ولم يميت منهم أحد لضاقت بهم الأرض ، ولاتوا جوعا ، ولأكل الابن آياه ، ولأصبحت الأرض منقنة قذرة ، ولهلك الناس جميعا ، وأن أكل كواسر الطير لصغارها ليخلو الجو والأرض من الحيوان المزدحمة ولولا ذلك لأصبحت الأرض مضرّة بالناس والحيوان ، فاقتنا صهارمة ونعمة على الناس .

وأن خرق السفينة التي هي لمساكين أشبه بموت بقرة فلاح فقير بجانبه رجل غني لم تصب بقرته بسوء ، وذلك إنما يكون لحكم لا يعلمها إلا الله ، وقد يكون منها أن الفقير حين موته يخرج من هذا العالم خفيفا لا يحزنه شيء ، وأن الغني إذا لم يهذب نفسه تكون روحه مجذوبة إلى هذا العالم متطلعة إلى ما فيه ، فيصير في حسرة حين موته .

وأن ذكر الجدار وإقامته تشيران إلى كل من نرى أنه ليس أهلا للنعمة ظاهرا وقد أعدت عليه ، فأهل هذه القرية اللؤماء الأشعواء ليسوا أهلا للإكرام .

وخلاصة ما قاله الخضر : إن هذه الأعمال ليست من جنس أعمال الناس ، بل هي من أعمال الله ، وإنما كنت واسطة فيها ، فهي نماذج لفعل ربكم في هذه الحياة .

قصص ذى القرنين ، ويأجوج وماجوج وسدهما

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ ذِي الْقَرْنَيْنِ قُلْ سَأَتْلُوا عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا (٨٣)
إِنَّا مَكَّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ وَآتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا (٨٤) فَاتَّبَعَ سَبَبًا (٨٥)
حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ وَوَجَدَ عِندَهَا قَوْمًا قُلْنَا يَا ذَا الْقَرْنَيْنِ إِمَّا أَنْ تُعَذِّبَ ، وَإِمَّا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا (٨٦)
قَالَ أَمَّا مَنْ ظَلَمَ فَسَوْفَ نُعَذِّبُهُ ، ثُمَّ يُرَدُّ إِلَىٰ رَبِّهِ فَيُعَذِّبُهُ عَذَابًا نَكِرًا (٨٧)
وَأَمَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُ جَزَاءُ الْحُسْنَىٰ وَسَنَقُولُ لَهُ مِنْ أَمْرِنَا

يُسْرًا (٨٨) ثُمَّ أَتْبَعَ سَبَبًا (٨٩) حَتَّى إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَطْلُعُ عَلَى قَوْمٍ لَمْ يَجْعَلْ لَهُمْ مِنْ دُونِهَا سِتْرًا (٩٠) كَذَلِكَ وَقَدْ أَحَطْنَا بِمَا لَدَيْهِ خُبْرًا (٩١) ثُمَّ أَتْبَعَ سَبَبًا (٩٢) حَتَّى إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَيْنِ وَجَدَ مِنْ دُونِهِمَا قَوْمًا لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا (٩٣) قَالُوا يَاذَا الْقَرْنَيْنِ إِنَّ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ ، فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا عَلَى أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا (٩٤) قَالَ مَا مَكَّنِّي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ فَأَعِينُونِي بِقُوَّةٍ أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا (٩٥) آتُونِي زُبَرَ الْحَدِيدِ حَتَّى إِذَا سَاوَى بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ ، قَالَ : انفُخُوا حَتَّى إِذَا جَعَلَهُ نَارًا ، قَالَ آتُونِي أُفْرِغْ عَلَيْهِ قِطْرًا (٩٦) فَمَا اسْطَاعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ ، وَمَا اسْتَطَاعُوا لَهُ نَقْبًا (٩٧) قَالَ هَذَا رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّي ، فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي جَعَلَهُ دَكًّا وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي حَقًّا (٩٨) وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ ، وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَجَعَلْنَاهُمْ جَمًّا (٩٩) .

تفسير المفردات

ذكرنا : أى نبأ المذكور وهو القرآن . وممكنه وممكن له ، كنصحه ونصح له : أى مهد له الأسباب وجعله قادرا على التصرف فى الأرض من حيث التدبير والرأى ، سببا : أى طريقا يوصله إليه من علم أو قدرة أو آلة ، حنطة : أى ذات حمأة وهى الطين الأسود ، حسنا : أى أمرا ذا حسن ، نكرا : أى منكرا فظيما ، الحسنى : أى اللثوبة الحسنى ، يسرا : أى سهلا مبسرا غير شاق ، سترا : أى بناء وكانوا إذا طلعت الشمس تنفثوا

في المياه ، وإذا غربت خرجوا ، خيرا أى علما يتعلق بظواهره وخفاياه . السدين أى الجبلين ، يفقهون : يفهمون ، خرجا أى جُفلا من أموالنا على سبيل التبرع ، والخراج : ما لزمك أداؤه . بقوة أى بما يتقوى به على المقصود من الآلات والناس ، ردما أى حاجزا حصينا ، والردم : أكبر من السد وأوثق ، يقال ثوب مُرْدَمٌ : أى فيه رقاع فوق رقاع ، وزبر : واحدها زبرة (بضم فسكون) كخرفة : وهي القطعة العظيمة ، والصدفين : واحدها صدف ، وهو جانب الجبل ، قطرا : أى نحاسا مذابا ، وقيل رصاصا مذابا ، أن يظهره أى أن يملوه وَيَرْقُوا فوقه لارتفاعه وملاسته . رحمة أى أثر رحمة : دكاء أى مثل دكاء وهي الناقة لاسنام لها ؛ والمراد بها الأرض المستوية ، حقا أى نابتا واقعا لاحتالة ، ي موج أى يضطرب اضطراب البحر ، والصور : قرن ينفخ فيه .

المعنى الجلى

هذه القصة رابعة ثلاثة من القصص التي ذكرت في هذه السورة ، وقد قدمنا أن كفار مكة بعثوا إلى أهل الكتاب يطلبون إليهم ما يمتحنون به النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا : سلوه عن رجل طواف في الأرض ، وعن فتية لا يُدْرَى ما صنعوا ، وعن الروح ؟ فنزلت سورة الكهف .

وقبل الشروع في تفسير هذه الآيات الكريمة لابد من بيان أمور تمس الحاجة إليها : من ذو القرنين ؟ من يأجوج ومأجوج ؟ أين سد ذى القرنين ؟ .

ذو القرنين

يرى كثير من العلماء والمؤرخين أنه هو إسكندر بن فيلبس الرومى تلميذ أرسطاطاليس الفيلسوف المسمى بالمعلم الأول الذى انتشرت فلسفته في الأمة الإسلامية ، وقد كان قبل الميلاد بنحو ٣٣٠ سنة ، وكان من أهل مقدونيا ، وحارب الفرس واستولى

على ملك دارا وتزوج ابنته ، ثم سافر إلى الهند وحارب هناك ، ثم حكم مصر وبنى الاسكندرية ؛ والدليل على ذلك : أنه لم يعرف التاريخ أن أحدا من الملوك دوّن العالم وسار شرقا وغربا وغلب أكثر المعمور غيره .

ويرى أبو الزَّيْجَان البيروني للنجم في كتابه (الآثار الباقية عن القرون الخالية) أنه من حمير واسمه أبو بكر بن إفريقش ، وقد رحل بجيوشه إلى ساحل البحر الأبيض المتوسط ، فربطونس ومرّاكش وغيرها ، وبنى مدينة إفريقية فسميت القارة كلها باسمه ، وهو الذي افتخر به أحد شعراء حمير حيث يقول :

قد كان ذو القرنين جدّي مسلما مَلِكًا تدين له الملوك وتسجد

بلغ المشارق والمغارب يبتغي أسباب ملك من كريم مرشد

فراى مآب الشمس عند غروبها في عين ذي خُلب وثأطٍ حرَمَد^(١)

وسمى ذا القرنين لأنه بلغ قرنى الشمس .

والدليل على أنه حميري أن الأذواء إنما يعرفون في بلاد حمير دون بلاد اليونان ، وهو من الدولة الحميرية التي حكمت من سنة ١١٥ ق م إلى ٥٥٢ ب م من الطبقة الثانية منها ، وملوكها يسمون التباينة واحدهم تبع (بضم التاء وتشديد الباء) .

يأجوج ومأجوج

يأجوج : هم التتر ، ومأجوج : هم للقول ، وأصلهما من أب واحد يسمى (ترك) وكانوا يسكنون الجزء الشمالى من آسيا ، وتمتد بلادهم من التبت والصين إلى المحيط المتجمد الشمالى ، وتنحصر غربا بما بين بلاد التركستان .

وقد ذكر مؤرخو العرب والإفريق أن هذه الأمم كانت تغير في أزمنة مختلفة على الأمم المجاورة لها ، فكثيرا ما أفسدوا في الأرض ، ودمروا كثيرا من الأمم ، فمنهم الأمم المتوحشة التي انحدرت من الحضارات المرتفعة من آسيا الوسطى وذهبت إلى أوربا في العهد القديم

(١) الخلب : الطين : والثأط : الحماة . والحرمد : الأسود .

كأمة النحيت والسمريان والهون ، وكثيرا ما أغاروا على بلاد الصين وآسيا الغربية التي كانت مقر الأنبياء .

ثم لم يزالوا في حدود بلادهم لا يتجاوزونها بعد زمن النبوة ، إلى أن ظهر فيهم الداهية الرحالة (تموجين) الذي لقب نفسه (جنكيزخان - ملك العالم) بلغة المغول ؛ فخرج في أوائل القرن السابع من الهجرة من الهضبات المرتفعة والجبال الشاهقة التي في آسيا الوسطى ، فأخضع الصين الشمالية أولا ، ثم ذهب إلى البلاد الإسلامية فأخضع السلطان قطب الدين بن أرميلان من الملوك السلجوقية ملك خوارزم ، وفعل بهذه الدولة من الفظائع ما لم يسمع بمثله في التاريخ .

ولما مات جنكيزخان قام مقامه ابنه (أقطاي) وأغار ابن أخيه (باتو) على بلاد الروس سنة ٧٢٣ هـ ودمر بولنيا وبلاد المجر وأحرق وخرَّب .

وبعد أن مات أقطاي قام مقامه (جالوك) فحارب الروم وأزعم ملكها دفع الجزية ، ثم مات (جالوك) فقام مقامه ابن أخيه (منجو) فكلف أخويه (كيلاي) و(هولاكو) أن يستمرا في طريق الفتح ، فأخضع كيلاي بلاد الصين ، وزحف هولاكو على الممالك الإسلامية ومقر الخلافة العباسية ، وكان الخليفة إذ ذاك المستعصر بالله ، فأخذ بغداد عنوة في أواسط القرن السابع من الهجرة ، وأُسِّيت للسلب والنهب سبعة أيام سالت فيها الدماء أنهارا ، وطرحوا كتب العلم في دجلة وجعلوها جسرا يمرون عليه بخيولهم وبذلك انتهت الخلافة العباسية ببغداد .

ولما استولت ذرية جنكيزخان على آسيا كلها وأوربا الشرقية ، اقتسموا بينهم ما فتحوه ، وأنشأوا أربع ممالك ، فاخضعت أسرة كيلاي بالصين والمغول ، وملك جافاقاي أخو أقطاي تركستان ، وملك ذرية باطرخان البلاد التي على شواطئ نهر فلجا ، وصارت روسيا تدفع لها الجزية زمنا طويلا ، وأخذ هولاكو بلاد القرم وبغداد حتى بلاد الشام - وقد نلصنا ذلك من دائرة المعارف وابن خلدون وابن مسكويه ورسائل إخوان الصفا .

سد ذى القرنين

كانت البلاد التي شرق البحر الأسود يسكنها قوم من الصقالبة (السلاف) وكان هناك سد منيع بالقرب من مدينة (باب الأبواب) أو (حرّيت) بجبل قوقاف وقد كشفوه في القرن الحاضر وهو غير السدّ الشهير الذي بناه ذو القرنين ، فإن هذا وراء جيجون في عمالة (بلخ) واسمه (باب الحديد) بمقربة من مدينة (ترميد) وقد اجتازه تيمورلنك بجيشه ، ومر به أيضا (شاه روخ) وكان في بطائنه العالم الألماني (سيلد برجر) وذكر السد في كتابه وكان ذلك في أوائل القرن الخامس عشر ، وكذلك ذكره المؤرخ الأسباني (كلا فيجو) في رحلته سنة ١٤٠٣ وكان رسولا من ملك كستيل (قشتاله) بالاندلس إلى تيمورلنك ، وقال إن سد مدينة (باب الحديد) على الطريق الموصل بين سمرقند والهند انتهى ملخصا من مقتطف سنة ١٨٨٨ م .

وبذلك تعلم أن السد موجود فعلا ، وأن هذا معجزة للقرآن الكريم حقا ، وهي إحدى المعجزات التي أيدها التاريخ وعلم تقويم البلدان ، وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم « ويل للعرب ، من شرّ قد اقترب » وقد صدق رسوله ، فأزال هؤلاء المغول دولة العرب وانتهت بقتل المستعصم آخر ملوكها ، وبقي خليفة رسمى في مصر ، وزال ملكهم بناتا في حدود الألف ، وتفرق ملك الإسلام شذّر مدّر ، ولم تحفظه إلا الدولة العثمانية بعد العرب وقد كوّن أولئك التتار أغلب المسلمين في الهند والصين وأغلب آسيا ، فهم كما ورثوا بلادهم ورثوا دينهم .

الإيضاح

(ويسألونك عن ذى القرنين) أى تسألك قريش بتلقين اليهود سؤال اختبار وامتحان .

(قل سأتلو عليكم منه ذكرا) أى قل لهؤلاء اللطمتين : سأقص عليكم قصصا وافيها جامعا لما تريدون ، أعلمنيه ربي وأخبرني به .

ثم فصل ذلك فقال :

(إنا مكنا له في الأرض ، وآتيناه من كل شيء سببا) أى مكنا له أمره من التصرف فيها كيف يشاء ، بحيث يصل إلى جميع مسالكها ، ويظهر على سائر ملوكها ، وآتيناه من كل شيء أراده من مهام ملكه وبسطة سلطانه طريقا يوصله إليه ، فأتيناه العلم والقدرة والآلات التى توصله إلى ذلك .

(فأتبع سببا . حتى إذا بلغ مغرب الشمس وجدها تغربُ في عين حمئة) أى فأراد بلوغ المغرب فاتبع طريقا يوصله إليه ، حتى إذا بلغ منتهى الأرض من جهة المغرب بحيث لا يمكن تجاوزه ، ووقف على حافة البحر المحيط الاطلانطى (المحيط الأطلسى) وجد الشمس تغرب في عين ذات حمأة وطين أسود .

وخلاصة ذلك — إنه بلغ بلادا لا بلاد بعدها تغرب عليها الشمس ، إذ لم يكن عمران إلا ما عرفه عند بحر الظلمات ، فهو قد سار إلى بلاد تونس ثم مرّاكش ووصل إلى البحر فوجد الشمس كأنها تغيب فيه ، وهو أزرق اللون كأنه طين وماء .

(ووجد عندها قوما) أى ووجد عند تلك العين قوما كفارا فخيرَ الله بين أن يعذبهم بالقتل ، وأن يدعوهم إلى الإيمان ، وهذا تفصيل قوله :

(قلنا ياذا القرنين إما أن تعذب وإما أن تتخذ فيهم حسنا) أى قلنا له بطريق الإلهام : إما أن تقتلهم إن هم لم يقرّوا بوحدانيتى ويدعوا لك فيما تدعوهم إليه من طاعنى ، وإما أن تأمر بتعليمهم طريق الهدى والرشاد ، وتبصيرهم بالشرائع والأحكام .

(قال أأمان ظلم فسوف نعذبه ثم يرد إلى ربه فيعذبه عذابا نكرا) أى قال ذو القرنين لبعض خاصته وبطائه : أأمان ظلم نفسه فأصرّ على الشرك بربه فسنعذبه بالقتل ، ثم يرجع إلى ربه في الآخرة فيعذبه عذابا متكررا في نار جهنم .

(وأما من آمن وعمل صالحا فله جزاء الحسنى وستقول له من أمرنا يسرا) أى وأما من صدّق بالله ووحدانيته وعمل عملا صالحا في الدارين فله الثوبة الحسنى جزاء وفاقا على تلك الخلال الجميلة التى عملها في دنياه ، وسنعمله في الدنيا ما يتيسر لنا

تعليمه مما يقرّبه إلى ربه ، ولين له قلبه ، ولا يشق عليه فعله مشقة كبيرة كالصلاة والزكاة والجهاد ونحوها .

(ثم أتبع سببا . حتى إذا بلغ مطلع الشمس وجدها تطلع على قوم لم نجعل لهم من دونها سترا) أى ثم قفل راجعا من مغرب الشمس وسلك طريقا موصلا إلى مشرقها ، حتى إذا بلغ الموضع الذى تطلع عليه الشمس أولا من المعمور ، وجدها تطلع على قوم لبس لهم بناء يكنهم ، ولا أشجار تظلمهم وتستترهم عن حر الشمس ، فليس لهم سقوف ولا جبال تمنع من وقوع أشعة الشمس عليهم ، لأن أرضهم لا تحمل بنايانا ، بل لهم سروب يغيبون فيها حين طلوع الشمس ، ويظهرون حين غروبها ، فهم حين طلوع الشمس يتعذر عليهم التصرف في المعاش ، وحين غروبها يشتغلون بتحصيل مهماتهم ، وأحوالهم على الضد من أحوال الناس .

وخلاصة ذلك — إنه بلغ غاية المعمور من الأرض جهة المشرق ووجد قوما لا لباس لهم ولا بناء ، فهم عُراة أو في سراييب في الأرض .

(كذلك) أى إن أمر ذى القرنين كما وصفنا من قبل من بلوغه طرفي المشرق والمغرب ، ومن فعله الأفاعيل التي ذكرت ، فهو قد بلغ الغاية في رفعة الشأن وبسطة الملك مما لم يتح لكثير غيره .

(وقد أحطنا بما لديه خيرا) أى ونحن مطلعون على جميع أحواله وأحوال جيشه لا يخفى علينا شيء منها وإن تفرقت أهمهم وتقطعت بهم الأرض كما قال «لَا يَخْفَى عَلَيْنَا شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ» .

وخلاصة ذلك — إنه كما وُصف ، وفوق ما وصف ، بما لا يحيط بعلمه إلا اللطيف الخبير .

(ثم أتبع سببا) أى ثم سلك طريقا ثالثا معترضا بين المشرق والمغرب آخذا من مطلع الشمس إلى الشمال .

(حتى إذا بلغ بين السدين وجد من دونهما قوما لا يكادون يفقهون قولا)

أى حتى إذا وصل بين الجبلين ، (وقد تقدم وصف مكانهما بالتحديد كما رآه السامعون في القرن الخامس عشر الميلادى) وجد من دونهما أمة من الناس لا يكادون يفهمون كلام أتباعه ولا كلام غيرهم ، لبعد لغتهم عن لغات غيرهم ، مع قلة فطنتهم ، إذ لو كان لهم فطنة لفهموا ما يراد من القول بالقرآن وفوى الحلال .

(قالوا ياذا القرنين إن يأجوج ومأجوج مفسدون في الأرض) أى قال مترجموم إن يأجوج ومأجوج يفسدون أرضنا بالقتل والتعريب وأخذ الأقوات وسائر ضروب الإفساد (تقدم تحقيق القول في ذلك) .

(فهل نجعل لك خرجا على أن تجعل بيننا وبينهم سدا ؟) أى فهل نجب أن نجعل لك جُمُلا من أموالنا فتجعل بيننا وبينهم حاجزا يمنعهم من الوصول إلينا؟ .

وخلاصة ذلك — إنهم أرادوا أن يجمعوا له من بينهم مالا يسطونه إياه حتى يجعل بينهم وبينهم سدا .

(قال ما مكنى فيه رى خير) أى قال ذا القرنين : إن ما مكنى فيه رى من بسطة الملك والسلطان ووفرة المال — خير مما تبذلونه لى من الخراج ، فلا حاجة بى إليه ، وهذا نحو ما قاله سليمان عليه السلام « أَتُمِدُّونَنِ بِمَالٍ فَا آتَانِي اللَّهُ خَيْرٌ مِمَّا آتَاكُمْ » . والدول القوية يجب أن تحافظ على الدول الضعيفة ، ولا تأخذ منها مالا مادامت قادرة على إغايتها .

وخلاصة ذلك — ما أنا فيه خير مما تبذلونه .

(فأعينونى بقوة أجعل بينكم وبينهم ردما) أى ولكن ساعدونى بفطنة وصنُاع يحسنون العمل والبناء ، أجعل بينكم وبين يأجوج ومأجوج سدا منيعا ، وحاجزا حصينا أمتنع مما تريدون .

ثم بين تلك القوة التى طلبها فقال :

(آتُونِي زبر الحديد حتى إذا ساوى بين الصدفين قال انفخوا حتى إذا جعله

نارا قال آتوني أفرغ عليه قطرا) أى جيئوني بقطع الحديد ، فلما جاءوه بها أخذ يثقب شيئا فشيئا حتى إذا جعل ما بين جانبي الجبلين من البنيان مساويا لهما فى العلوه ، قال للممثلة : انفضوا بالكيران فى زبر الحديد التى وضعت بين الصدفين ففعلوا ، ومازالوا كذلك حتى صارت كالنار اشتعالا وتوهجا ، فصب النحاس المذاب على الحديد الحُمى فالتصق بعضه ببعض ، وسد الفجوات التى بين الحديد وصار جبلا صلدا.

(فاستطاعوا أن يظهروه وما استطاعوا له نقبا) أى إن يأجوج ومأجوج ماقدروا أن يصعدوا من فوق السد لارتفاعه وملاسته ، ولا استطاعوا نقيه لصلابته ونخاعته .

(قال هذا رحمة من ربى) أى قال ذو القرنين لأهل تلك الديار : هذا السد نعمة من الله ورحمة بعباده ، إذ صار حاجزا بينكم وبين يأجوج ومأجوج يمنعهم من أن يعيثوا فى الأرض فسادا .

(فإذا جاء وعد ربى جملة دكاء) أى فإذا دنا وقت خروجهم من وراء السد جملة ربى بقدرته وسلطانه أرضا مستوية ، فسلط عليهم منهم أومن غيرهم من يهدمه ويسوى به الأرض

(وكان وعد ربى حقا) أى وكان كل ما وعد به سبحانه حقا ثابتا لا ريب فى تحقيقه ، وقد جاء وعده تعالى بخروج جنكيزخان وسلالة فماتوا فى الأرض فسادا من الشرق والغرب وفعلوا الأفاعيل بالدولة الإسلامية ، وأزالوا معالم الخلافة من بغداد كما عشت ذلك فيما سلف .

وقد ذكر المؤرخون أن سبب خروج جنكيزخان أن سلطان خوارزم السلجوقى قتل رسله وتجاره المرسلين من بلاده ، وسلب أموالهم ، وأغار على أطراف بلاده ، فاغتاظ ، وكتب إلى السلطان كتابا قال فيه : كيف تجرأت على أصحابى ورجالى ، وأخذتم تجارتي ومالى ... أنحركون الفتنة الناعة . وتنبهون الشرور الكامنة ...

أو ما جاءكم عن نبيكم (وعليكم أن تمنعوا من السفاهة غنيكم ، وعن ظلم الضعيف غويكم) أو ما بلغكم عنه مرشدكم (اتركوا الترك ما تركوكم) وكيف تؤذون الجار وتسبثون الجوار . ونبيكم قد أوصى به . . . إلا إن الفتنة نائمة فلا توقظوها ، وهذه وصايا إليكم فمعوها واحفظوها ، وتلافثوا التلف قبل أن ينهض داعي الانتقام ، وينفتح عليكم سد بأجوج ومأجوج ، سينصر الله المظلوم ولننزلن عليكم يأجوج ومأجوج من كل حذب اه ملخصا .

روى البخارى عن أم حبيبة بنت أبي سفيان عن زينب بنت جحش أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عليها يوما فزعا يقول « لا إله إلا الله ، ويل للعرب من شر قد اقترب ، فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذا ، وحلق بإصبعه الإبهام والى تليها ، قالت زينب فقلت يا رسول الله : أهلك وفيينا الصالحون فقال : نعم إذا كثر الخبث » .

ولقد اتسع ذلك الفتح من هذا التاريخ شيئا فشيئا حتى فتح عن آخره في القرن السابع الهجرى ، وخرج هؤلاء القوم كما قدمنا ، وقد عثر على آثاره كما علمت فيما سلف . (وتركنا بعضهم يومئذ يموج في بعض) أى ويوم يدك السد يخرج هؤلاء من ورائه يموجون في الناس ، ويفسدون عليهم زروعهم ويتلقون أموالهم ، وهذا بمعنى قوله في سورة الأنبياء : « حَتَّى إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ » أى وهم من كل مرتفع من الأرض يسرعون في النزول من الأكام والمرتفعات ، وتلك حال تنطبق على قوم جنكيزخان ، فقد كان خروجهم من هضبات آسيا الوسطى ، كما تقدم قلنا عن مؤرخى العرب والإفرنج . كل هذا قبل الفتح في الصور زمن مجهول غير معلوم .

(وفتح في الصور فجمعناهم جمعا) أى إذا ذنا ميقات الساعة ففتح في الصور وجمعنا الناس جمعا ، وأحضرناهم للحساب كما قال : « قُلْ إِنْ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ . لَنَجْئَنَّوَهُنَّ إِلَى مِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ » وقوله : « وَحَشَرْنَاهُمْ فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا » .

وَعَرَضْنَا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِلْكَافِرِينَ عَرْضًا (١٠٠) الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غِطَاءٍ عَنْ ذِكْرِي وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا (١٠١) أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي مِنْ دُونِي أَوْلِيَاءَ إِنَّا أَعْتَدْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ نُزُلًا (١٠٢) قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا (١٠٣) الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيَّهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا (١٠٤) أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِ فَحَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَلَا تُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزَنًا (١٠٥) ذَلِكَ جَزَاؤُهُمْ جَهَنَّمَ بِمَا كَفَرُوا وَتَوَلَّوْا آيَاتِي وَرُسُلِي هُزُوعًا (١٠٦)

تفسير المفردات

عرضنا : أى أظهرنا وأبرزنا ، غطاء : أى غشاوة محيطة بها ، عن ذكرى : أى عن الآيات الموصلة إلى ذكرى بتوحيدي وتمجيدى ، أولياء : أى معبودات يقونهم بأسمى ، أعتدنا : أى هيأنا ، نزلا : أى طعاما يتمتعون به حين ورودهم إلى ربهم ، ولقائه : أى حين البعث والحشر وما يتبع ذلك ، الهزؤ : السخرية والاحتقار .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر أنه إذا جاء يوم القيامة ينفخ في الصور لقيام الخلق من قبورهم بعد أن تقطعت أوصالهم وتمزقت أجسامهم ، وجههم في صعيد واحد للحساب والجزاء . أتقى على ذلك بيان أنه إذ ذاك يُبرز النار للكَافِرِينَ بحيث يرونها ويسمعون لها تقيطا وزفيرا ، وفى ذلك تمجيد الملم والحزن لهم ، من قبل أنهم تعاموا وتعاموا عن قبول الهدى واتباع الحق وحسبوا أن اتخاذهم أولياء من دون الله ينجيهم من عذابه ، وأن ما عملوه من

تلك الأعمال الباطلة نافع لهم ، وكل ذلك وهمٌ وخيال ، فلا فائدة منه في ذلك اليوم ، ولا نقيم له إذ ذاك وزناً .

روى أبو سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « كيف أنتمٌ وصاحب القرن قد التقم قرنه ، وحنى الجبهة وأصنى الأذن . متى يؤمر أن ينفخ ؟ ولو أن أهل مِثَى اجتمعوا على القرن أن يقلّوه من الأرض ما قدروا عليه ، قال : فأبلس (بلس وتغير) أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وشق عليهم ، قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا : حسبنا الله ونعم الوكيل ، على الله توكلنا » والحديث يشير إلى قرب الساعة وأنها أوشكت تحيى .

الايضاح

(وعرضنا جهنم يومئذ للكافرين عرضاً) أى وأبرزنا جهنم يوم ينفخ في الصور ، وأظهرناها للكافرين بالله ، حتى يروا أهوالها وشديد نكالتها ، ويسمعوا لها تقيظاً وزفيراً ، وفي هذا تعجيل للهمّ والحزن ، ومعرفة أنهم موافقوها ، ولا يجدون عنها مصرفاً .

ثم بين أوصافهم التي استحقوا بها هذا الجزاء فقال :

(الذين كانت أعينهم في غطاء عن ذكرى وكانوا لا يستطيعون سمياً) أى إن هذا العذاب إنما نالهم من جرّاء أنهم كانوا لا ينظرون في آيات الله فيتفكروا فيها ، ولا يتأملون حججه فيمتدّوا بها ، وينفيوا إلى ربهم ، وينقادوا لأمره ونهيه ، وكانوا لا يطبقون أن يسمعوا ذكر الله الذي ذكرهم به ، وبيانه الذي بيّنه لهم في آى كتابه ، فتغافلوا ، وتعاموا وتساموا عن قبول الهدى واتباع الحق كما قال : « وَمَنْ يَمَسْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ يَقْتُلْهُ اللَّهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ » .

ذاك أنهم لما دنسوا أنفسهم باجتراح المعاصي والآثام ، وأطاعوا وساوس الشيطان ، وما نصبه لهم من الخبائل ، طبع الله على قلوبهم وجعل على سمعهم وعلى أبصارهم غشاوة .

ثم بين أن ما اعتمدوا عليه من المعبودات الأخرى لا يجديهم نفعا فقال :
(أغضب الذين كفروا أن يتخذوا عبادى من دونى أولياء) أى أفطن الذين كفروا بى ، واتخذوا عبادى الذين هم فى قبضتى وتحت سلطانى كالملائكة وعيسى - معبودات من دونى - أظنوا أن ذلك يجديهم نفعا ، أو يرفع عنهم ما يحل بهم من النكال والوبال ؟ .

وخلاصة هذا - أظنوا أن ذلك الانخاذ ينفعهم ، وأنه لا يفضينى ؟ - كلاً .

ثم أكد هذا الإنكار بقوله :

(إنا أعتدنا جهنم للكافرين نزلاً) أى إنا هيأنا لهؤلاء الكافرين جهنم عوضاً مما أعدوه لأنفسهم من الأولياء الذين اتخذوهم زاداً ليوم المعاد .
واختلاصة - إنا أعتدنا لهم مكاناً ما أعدوا لأنفسهم من المدة والدَّخر - عذبة هي جهنم وبئس المصير .

وفى ذلك تهكم بهم ، وتخطئة لهم فى حسابهم ذلك ، وإيماء إلى أن لهم وراء جهنم ألواناً أخرى من العذاب ، وما جهم إلا أنموذج منه .
ثم ذكر سبحانه ما فيه تنبيه إلى جهلهم فقال :

(قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالاً . الذين ضل سعيهم فى الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا) أى قل أيها الرسول لهؤلاء الذين يجادلونك بالباطل من أهل السكنايين اليهود والنصارى : هل نخبركم بالذين أتبعوا أنفسهم فى عمل يبنون به ثواباً وفضلاً ، فنالوا به هلاكاً وبوراً كالشترى سلعة يرجو بها ربها ، فخاب رجاؤه ، وخسر بيعة ، ووكس فى الذى رجأ فضله ؟

وخلاصة ذلك - إنهم عملوا بغير ما أمرهم الله به ، وظنوا أنهم بفعلهم هذا مطيعون له ، وأنهم يحسنون صنعا ، ثم استبان لهم أنهم كانوا مخطئين ، وفى ضلال مبين ، وأن سعيهم الذى سموه فى الدنيا ذهب هباء ، فلم يُجَدِّمْ ثقيراً ولا قطميراً .

ثم بين السبب فى بطلان سعيهم فقال :

(أولئك الذين كفروا بآيات ربهم ولقائه فحبطت أعمالهم فلا نقيم لهم يوم القيامة وزناً) أى إن هؤلاء الأخسرين أعمالاً هم الذين كفروا بالدلائل النابتة فى الآفاق والأنفس التى تدعو إلى توحيده ، وكفروا بالبعث والحساب وما يتبع ذلك من أمور الآخرة ، ومن ثم حبطت أعمالهم ، فلم يكن لها ثواب ينفع أصحابها ، بل لهم منها عذاب وخزى طويل ، ولا تثقل بها موازينهم ، لأن الموازين إنما تثقل بالأعمال الصالحة وليس لهم منها شيء .

ثم بين ما لهم بسبب كفرهم وسائر معاصيهم إثر بيان أعمالهم المحبطة بذلك الكفر فقال :

(ذلك جزاءهم جهنم بما كفروا واتخذوا آياتى ورسلى هزواً) أى إنما جازيناهم بهذا الجزاء بسبب كفرهم واتخاذهم رسل الله ومعجزاتهم التى أظهرها على أيديهم هزواً وسخرية ، فلم يكتفوا بالكفر بها ، بل ارتكبوا هذه الحماقة التى هى أعظم أنواع الاحتقار .

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا (١٠٧) خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَمُوتُونَ عَنْهَا حَوْلًا (١٠٨) قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا (١٠٩) قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَاحِدٌ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا (١١٠) .

تفسير المفردات

الفردوس : البستان بالرومية . وقال السدى : إنه السكرم بالنبطية وأصله فرداسا ، حولاً : أى تحولاً ، والمداد : ما يمد به الشيء ؛ واختص بما تمد به الدواء من الخبز ،

كلمات ربى : معلوماته غير المتناهية ، والرجاء : طمع حصول ما فيه مسرة مستقبلة ،
ولقاء ربه : هو البعث وما يتبعه .

المعنى المجلى

بعد أن ذكر سبحانه ما أعدّه للكفار من العذاب فى جهنم ، جزاء كفرهم بربهم ،
واستهانهم برسله وآياته - أردف ذلك بما يرغب المؤمنين فى العمل الصالح من جنات
تجرى من تحتهما الأنهار جزاء وفاقا على إنابتهم إليه وإحسانهم له ، ثم ختم السورة ببيان
حال القرآن الذى ذكر فيه الدلائل والبيّنات على وحدانيته وإرساله الرسل والبعث
والجزاء للدلالة على عظيم فضله ، ومزيد إنعامه ثم أعقب ذلك ببيان أن العمل لا يتقبل
إلا إذا صاحبه أمران : أن يكون خالصا لوجه تعالى ، وأن يكون مبرا من الشرك
الخطي والمجلى .

روى البخارى ومسلم أن النبى صلى الله عليه وسلم قال « من سمع سمع الله به ،
ومن رأى رأى برأى الله به » أى من عمل عملا مرادة للناس ، وليشتهر به شهرة الله
يوم القيامة

وروى مسلم عن أبى هريرة قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
« إن الله تبارك وتعالى يقول : أنا أغنى الشركاء عن الشرك ، فمن عمل عملا أشرك فيه
غيرى تركته وشركه » .

الايضاح

(إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلا) أى إن
الذين آمنوا بالله ورسوله ، وصدقوا للرسلين فيما جاءوا به ، وعملوا صالح الأعمال ابتغاء
الثوبة من ربهم - لهم بساتين الفردوس فى أعلى الجنة وأوسطها منزلا .

أخرج البخارى ومسلم عن أبى هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

« إِذَا سَأَلْتُمُ اللَّهَ تَعَالَى فَاسْأَلُوهُ الْفَرْدُوسَ ، فَإِنَّهَا أَوْسَطُ الْجَنَّةِ وَأَعْلَى الْجَنَّةِ ، وَفَوْقَهَا عَرْشُ الرَّحْمَنِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى ، وَمِنْهُ تَفْجَرُ الْأَنْهَارُ » .

(خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حِوَلًا) أى لَا يَبْتَغُونَ فِيهَا أَبَدًا لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حِوَلًا إِلَى غَيْرِهَا ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : لَا يَرِيدُونَ أَنْ يَتَحَوَّلُوا عَنْهَا كَمَا يَنْتَقِلُ الرَّجُلُ مِنْ دَارٍ إِذَا لَمْ تَوَافِقْهُ إِلَى دَارٍ أُخْرَى .

وخلاصة هذا — إنه لَا مَكَانَ أَعَزَّ مِنْهَا عِنْدَهُمْ ، وَلَا أَرْفَعَ شَأْنًا حَتَّى تَنَازِعَهُمْ إِلَيْهِ أَنْفُسَهُمْ ، وَتَطْمَحَ إِلَيْهِ أَبْصَارُهُمْ .

ثُمَّ نَبِّهَ إِلَى عَظِيمِ شَأْنِ الْقُرْآنِ بِقَوْلِهِ :

(قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لَكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفَذَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَذَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مِدَادًا) أى قُلْ لَّهُمْ أَيُّهَا الرُّسُلُ : لَوْ كَانَ مَاءُ الْبَحْرِ مِدَادًا لِلْقَلَمِ الَّذِي تَكْتُبُ بِهِ كَلِمَاتُ رَبِّي وَعُلُومُهُ لَنَفَذَ مَاءُ الْبَحْرِ قَبْلَ أَنْ تَنْفَذَ تِلْكَ الْكَلِمَاتُ ، وَلَوْ مِدَدَنَا مَاءُ الْبَحْرِ بِمِثْلِ مَا فِيهِ مِنَ الْمَاءِ مِدَدًا وَعَوْنًا ، لِأَنَّ مَجْمُوعَ التَّنَاهِيَيْنِ مِقْدَادُهُ ، وَعُلُومُ اللَّهِ وَحِكْمَتُهُ لَانْهَاءُ لَهَا ، وَالتَّنَاهَى لِابْنِي الْبَيْتَةِ بِغَيْرِ التَّنَاهَى .

وَنَحْوُ الْآيَةِ قَوْلُهُ « وَلَوْ أَنَّ مَاءَ الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أُمُحِرٍ مَا نَفَذَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ » .

رَوَى أَنَّ الْيَهُودَ قَالُوا : يَا مُحَمَّدُ زَعَمْنَا أَنَّكَ أَوتِنَا الْحِكْمَةَ ، وَفِي كِتَابِكَ « وَمَنْ يُؤْتِ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا » ثُمَّ تَقُولُ « وَمَا أَوْتَيْنَاهُ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا » يَرِيدُونَ بِذَلِكَ الْإِعْزَازَ بِوُجُودِ التَّنَاقُضِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ الْآيَةَ رَدًّا عَلَيْهِمْ .

وَقَدْ أَثْبَتَ الْعِلْمُ الْحَدِيثَ مَا يَتَبَيَّنُ مِنْهُ أَنَّ فِي كُلِّ عَالَمٍ مِنَ الْعَوَالِمِ الْأَرْضِيَّةِ وَالسَّمَاوِيَّةِ مَا لَا يَحْصِي مِنَ النِّعَمِ عَلَى عِبَادِهِ ، وَعَلَيْكَ أَنْ تَلْقَى سَمْعَكَ إِلَى آخِرِ الْأَرَاءِ الَّتِي اهْتَدَى إِلَيْهَا الْعُلَمَاءُ فِي الْعَصْرِ الْحَاضِرِ .

قَالَ الْأَسْتَاذُ جِينِسُ الْإِنْكَلِيزِي الْمُدْرَسُ لِلْعُلُومِ الرِّيَاضِيَّاتِ التَّطْبِيقِيَّةِ فِي جَامِعَةِ (بِنْسَلَفَانِيَا) بِأَمْرِيْقَا فِي ٧ مِنْ مَارْتِ ١٩٢٨ وَهِيَ أَحَدُثُ الْأَرَاءِ فِي مَنْشَأِ الْكَائِنَاتِ وَعَدَمِ التَّنَاهَى فِي الزَّمَانِ وَالْمَكَانِ . مَا خِلَاصَتُهُ :

- (١) إن عمر الأرض نحو ألفى مليون سنة .
- (٢) إن الإنسان لم يعيش على الأرض إلا منذ ثلثمائة ألف سنة بحسب .
- (٣) إن الشمس ستظل بعد ألف ألف مليون سنة كما هي الآن تقريبا ، وتدور الأرض حولها كما هي الآن .
- (٤) الإنسان في المستقبل يكون أحكم من الإنسان الحاضر بثلاثة ملايين مرة على الأقل ، فينظم معيشته وفق حال الكرة الأرضية إذ ذاك .
- (٥) مما تقدم نعلم أن الإنسان حديث العهد بالولادة على الأرض ، فهو طفل في علومه ومعارفه ، وكل هم هذا الطفل كان موجها إلى غذائه ومسكنه ، وهو يجهل العوالم الأخرى ، ولكنه الآن عرف أن هناك عوالم أخرى لانهاية لها ، وأن معرفته بها تافهة جد التفاهة ، وربما عاش بعد الآن ألفى مليون سنة على الأرض ، وبعبارة أخرى إنه يعيش مدة تعادل عمر الأرض في الماضي .
- (٦) الأجرام التي حولنا لها نهاية ، أما الفضاء الذي بعدها فلا نهاية له ، فالشمس والكواكب والمجرات لها نهاية ، ولكن وراءها فضاء لانهاية له .
- (٧) الأجرام العلوية التي نراها والتي لا نراها كرية الشكل كقطرة الماء وكرة الأرض والشمس .
- (٨) الإشارات اللاسلكية التي تنبعث من جهاز لاسلكي كبير تدور حول الكرة الأرضية في أقل من سبع ثانية ، وتعود إلى النقطة التي بدأت منها ، وهكذا نحن لو اخترقنا هذه العوالم رجعتنا إلى مبدأ سفرنا .
- (٩) إننا لو صنعنا منظارا قويا (تلسكوبا) لترى الأجرام السماوية ، لرأينا النجوم نهبتها التي كانت عليها حينما أرسلت إلينا النور قبل ملايين السنين .
- (١٠) إن الإنسان اليوم طفل في العلوم ، وربما علم في المستقبل ما لا يتخيله الآن .
- (١١) إن سرعة النور في الثانية الواحدة ١٨٦ ألف ميل ، ومثله في ذلك الكهرباء اللاسلكية ، لأنهما شيء واحد في جوهرهما ، ويرجح أن النور يسير

حول الفضاء الكروى مائة ألف مليون سنة ، أى إن النور يدور فى هذا العالم المملوء بالأجرام العلوية الذى مجموعه كرة واحدة مدة مائة ألف مليون سنة مع العلم بأنه يدور حول الأرض فى سبع ثانية ، فما أبعد النسبة بين سبع ثانية ، وبين مائة ألف مليون سنة .

إلا أن الأرقام لا تقدر أن تحصى المسافة المحصورة بين أى نقطتين كانتا على محيط الفضاء الكروى .

(١٢) الشمس أكبر من الأرض حجما بـ ثلثمائة ألف مرة ، وماهى الإحبة رمل على شاطئ هذا الفضاء الكروى ، وهى واحدة من أسرة من أسر الكائنات التى فى الفضاء الكروى التى قدرها العلامة (سيرز) بثلاثين ألف مليون مجموعة ، وشمسا وتوابها حبة رمل فى مجموعة واحدة من هذه الثلاثين ألف مليون مجموعة .

(١٣) إن هناك سُدُما لولبية فى خارج المجرة ، وهى مجموعة من النجوم التى تم نشوءها أولا تزال فى طور التكوين ، وفى بعضها من المادة مايكفى لخلق ألف مليون شمس كشمسنا .

(١٤) يقول (هويل) إن مرّقب (تلسكوب) مونت ويلسون بأمرىقا يرى نحو مليونين من تلك السدم ، وإذا تمكن الإنسان من صنع مرّقب أكبر من هذا فإنه يرى بلا شك ملايين كثيرة أخرى منها ، وفيها من المادة مايكفى لخلق ملايين الشمس والأجرام الفلسكية ، ويقول : إذا أردت أن تعرف عدد النجوم التى تسبح فى الفضاء على وجه التقريب ، فضع رقم ٢ وعلى يمينه ٢٤ صفرا ، وهذا العدد ينفى الجزائر البريطانية إلى عمق مئات من الأمطار .

(١٥) أضعف النجوم المعروفة هي نجم (وولف) ونوره جزء من عشرين جزءا من نور الشمس ، ونور النجم (دورادوس) يساوى ثلثمائة ألف ضعف بالنسبة للنور المنبثق من الشمس .

وأصغر النجوم هو نجم (فان مانن) وحجمه كحجم الأرض ، وأكبر النجوم الجوزاء ، وهي أكبر من الشمس خمسا وعشرين مليون مرة ، ونسبة نورها إلى نور الشمس كنسبة نور المصابيح السكهر بائية إلى نور حشرة (الحياح) .

(١٦) إن الشمس تخرج أشعة تعادل قوتها خمسين حصانا من كل بوصة مربعة ، وبعض النجوم التي هي أعظم من الشمس تشع نورا من البوصة المربعة يساوى قوة ثلاثين ألف حصان لكل بوصة مربعة .

(١٧) إن الشمس تفقد كل يوم من المادة بسبب خروج الأشعة منها ما يساوى ٢٥٠ مليون طن في الدقيقة ، ففي اليوم تفقد ٣٦٠ ألف مليون طن .

(١٨) يظن أن عمر الشمس الآن عشرة آلاف مليون سنة ، ويمكن أن تعيش ملايين ملايين السنين دون أن تنطفئ .

(١٩) عمر الأجرام الفلكية يختلف من خمسة آلاف مليون سنة إلى عشرة آلاف مليون سنة .

هذه آراء علماء الفلك في العصر الحاضر استنبطوها بالحساب تارة ، وبوجه التقريب تارة أخرى ، مما يرشد إلى تفسير قوله تعالى : (قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي) الآية .

فهذه هي الكلمات الإلهية التي أدهشت الأبواب ، وضاعت الأعمار في البحث عن علم شئ منها ، ولا يزال الناس في عماية من أمرها ، ولم يصلوا إلا إلى معرفة القليل كما قال : « وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ » .

(قل إنما أنا بشر مثلكم يوحي إلي أنما إليكم إله واحد) أى قل لهم أيها الرسول : إنما أنا بشر مثل ما أنتم كذلك ، ولا أدعى الإحاطة بكلمات الله جلت

قدرته ، ولا علم لي إلا ما علمني ربي ، وأن الله أوحى إليّ أن معبودكم الذي يجب أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً هو معبود واحد لا ثاني له ولا شريك .

(فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً) أي فمن كان يطمع في ثواب الله على طاعته فليخلص له العبادة ، وليقرّده له الربوبية ، ولا يشرك به سواه ، لا إشراكاً جلياً كما فعل الذين كفروا بآيات ربهم ولقائه ، ولا إشراكاً خفياً كما فعل أهل الرياء ممن يطلب بعمله الدنيا ، وهذا هو الشرك الأصغر كما صح في الحديث ، وروى مستفيضاً في الأخبار من أن كل عمل أريد به الدنيا لا يقبل فقد أخرج أحمد ومسلم وغيرهما عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم يرويه عن ربه قال : « أنا خير الشركاء ، فمن عمل عملاً أشرك فيه غيري فأنا بريء منه وهو للذي أشرك » نسأل المولى القدير أن يجعل عملنا حالاً لوجهه ، لا يراد به رضا أحد من خلقه .

إجمال ما تضمنته السورة من الأغراض والمقاصد

- (١) وصف الكتاب الكريم بأنه قيم لا عوج فيه ، جاء للتبشير والإنذار .
- (٢) ما جاء على ظهر الأرض هو زينة لها ، وقد خلقه الله ابتلاء للإنسان ليرى كيف ينفع به .
- (٣) ما جاء من قصص أهل الكهف ليس بالعظيم إذا قيس بما في مكوت السموات والأرض .
- (٤) وصف الكهف وأهله ، مدة لبثهم فيه ، عدد أهل .
- (٥) أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالجلوس مع فقراء المؤمنين وعدم الفرار منهم إلى أغنيائهم إجابة لدعوتهم .
- (٦) ذكر ما يلاقيه الكفار من الويل والكمال يوم القيامة .
- (٧) ضرب مثل يبين حال فقراء المؤمنين وأغنياء المشركين .

- (٨) ضرب المثل لحال الدنيا .
- (٩) عرض كقاب المراء عليه فى الآخرة وخوف المجرمين منه .
- (١٠) عداوة إلبلس لآدم وبنيه .
- (١١) قصص موسى والخضر .
- (١٢) قصص ذى القرنين وسد يأجوج ومأجوج ، وكيف صنعه ذو القرنين .
- (١٣) وصف أعمال المشركين وأنها ضلال وخيبة فى الآخرة .
- (١٤) ما يلقاه المؤمنون من النعم فى الآخرة .
- (١٥) علوم الله تعالى لانهاية لها .
-

سورة مريم

هي مكية إلا آيتي ٥٨ ، ٧١ فذنتان ، وآيتها ثمان وتسعون .
ومناسبتها لسورة الكهف اشتغالها على نحو ما اشتملت عليه من أعاجيب القصص
كقصة ولادة يحيى ، وقصة ولادة عيسى عليهما السلام .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كَيْسَمَ (١) ذِكْرُ رَحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكْرِيَّا (٢) إِذْ نَادَى رَبَّهُ
نِدَاً خَفِيًّا (٣) قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي وَاشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا وَلَمْ
أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا (٤) وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَائِي وَكَانَتِ
امْرَأَتِي عَاقِرًا فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا (٥) يَرِئُنِي وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ
وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا (٦) يَا زَكَرِيَّا إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ اسْمُهُ يَحْيَى لَمْ نَجْعَلْ
لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا (٧) قَالَ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَكَانَتِ امْرَأَتِي
عَاقِرًا وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا (٨) قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَى
هَيْئٍ وَقَدْ خَلَقْتُكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا (٩) قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً
قَالَ آيَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا (١٠) فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ
مِنَ الْمِحْرَابِ فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا (١١)

تفسير المفردات

زكريا (يمد ويقصر) من ولد سليمان بن داود عليهم السلام وكان نجارا ، نادى ربه :
أى دعاه ، خفيا : أى مستورا عن الناس لم يسمعه أحد منهم ، وهن العظم :

ضعف ورق من الكبر ؛ إذ قد بلغ خسا وسبعين سنة أو ثمانين ، واشتعل الرأس شيبا : أى صار الشيب كالنار والشعر كأنه الحطب ، ولقوتها وشدها أحرقت الرأس نفسه ، شقيا . يقال شقي بكذا : أى تعيب فيه ولم يحصل مقصوده منه ، والمراد أنه خائب غير مستجاب الدعوة ، الموالى : هم عصابة الرجل ، من ورأى : أى من بعدى ، ويقال رجل عاقر وامرأة عاقر إذا كانا عقيمين ، ولما : أى ولدا من صلبى ، ويعقوب : هو يعقوب بن إسحق بن إبراهيم وكان متزوجا أخت مريم بنت عمران من ولد سليمان عليه السلام ، رضا : أى مرضيا عندك قولاً وفعلًا ، سميا : أى شريكا له فى الاسم : فلم يسم أحد بهذا الاسم قبله ، وهذا دليل على أن الأسماء الستة - الشريفة - جديرة بالآخرة وإياها كانت العرب تنقح فى التسمية كما قال قائلهم فى المدح :

ستع الأسماء مُسَبِّلِي أُرِّي حُر تَمَسُّ الْأَرْضَ بِالْهَذَبِ

أنى : أى كيف ، عتيا من عتا يعتو : أى يبدت مفاصله وعظامه ، شيئا : أى موجودا ، آية : علامة ، سويا : أى سوى الخلق سليم الجوارح ليس به بكم ولا خرس ، الحراب : المصلى ، أوحى : أى أوما وأشار ، سبحوا : أى صلوا ، بكرة وعشيا أى صلاة الفجر وصلاة العصر .

المعنى الجملى

روى محمد بن إسحاق فى السيرة من حديث أم سلمة ، وأحمد بن حنبل عن ابن مسعود فى قصة الهجرة إلى أرض الحبشة من مكة - أن جعفر بن أبى طالب قرأ صدر هذه السورة على النجاشى وأصحابه .

الايضاح

(كَهَيْعَةٍ) تقدم الكلام فى المراد من أوائل السور ، وأن المختار أن المقصود التنبيه بحروف التنبيه التى تقع أول الكلام نحو ألأ وبأ وغيرها ، وتقرأ بأسمائها فىقال (كاف . ها . يا عَيْن . صاد) .

(ذكر رحمة ربك عبده زكريا . إذ نادى ربه نداء خفياً) أى مما نقص عليك ذكر رحمة ربك عبده زكريا حين دعا ربه دعاء خفياً مستورا عن أعين الناس . وإنما أخفى دعاءه ، لأنه أدل على الإخلاص ، وأبعد من الرياء ، وأقرب إلى الإخلاص من لأئمة الناس ، على طلب الولد وقت الكبر والشيخوخة . وقصارى ذلك — إن في هذه السورة ذكر الرحمة التى رحم الله بها عبده زكريا حين أسرّ بدعائه إليه .

ثم فصل كيفية دعائه بقوله :

(قال رب أنى وهن العظم منى واشتعل الرأس شيباً ولم أكن بدعائك رب شقياً . وإنى خفت الموالى من ورأى وكانت امرأتى عاقراً) أورد زكريا عليه السلام قبل سؤاله أمورا ثلاثة ، كل منها يستحق الرحمة والشفقة :

(١) ضعفه ظاهرا وباطنا ، وأثر الأول قد ظهر فى المظام التى هى حاملة سائر الأعضاء ، ومتى وصل إليها الضعف كان ضعف ما عداها أولى وأجدر ، وأثر الثانى واضح باستيلاء الشيب على الرأس واضطرامه فى السواد كما قال ابن دريد :

إما نرى رأسى حاكى لونه طرّة صبح تحت أذيال الدجى
واشتعل للبيّض فى سواده مثل اشتعال النار فى جمر الغضا

(٢) إنه ما ردّ دعاؤه ولا خاب استعطافه حيناً من الدهر ، بل كان كلما دعا استجيب له ، وهو فى هذه الحال أجدر بالإجابة لضعفه وشيخوخته ، وفى هذا إشارة إلى لطف الله به ، وعظيم فضله عليه ، مدى حياته .

وقد روى التاريخ أن معن بن زائدة أنه قال فقال من أنت ؟ قال أنا الذى أحسنت إليه حين كذا ، قال مرحبا بمن توسل بنا إلينا وقضى حاجته .

(٣) إن فى إجابة الطلب منفعة دينية ، إذ أنه خاف أن الموالى أى الورثة الذين يخلفونه فى إقامة الشعائر الدينية — لا يؤدّون ما يجب عليهم نحو الدين من نشره وتبليغه للناس وعبادة الله كما أمر ، والذب عنه إذ جد الجِدُّ ، ووجب الدفاع عنه ، فقد أثر عنهم

أنهم كانوا من شرار بنى إسرائيل ، خافهم ألا يحسنوا خلافته في أمته ، لافى الدين ولا فى المال ، ولا فى السياسة التى تتبع فى إدارة شؤونها .

وقد عرف زكريا عليه السلام ببعض الأمارات أن عَصَبَتَهُ وم إخوته وبنو عمه ربما استمروا على عادتهم فى الشر والفساد فخافهم على الدين أن يُفَيِّرُوهُ ، وألا يُحَسِّنُوا الخلافة على أمته ، فطلب عقبا من صُلْبِهِ يُقْتَدَى به فى إحيائه ، وينهج نهجه فيه فقال : (فب لي من لدنك وليا . يرثني و يرث من آل يعقوب ^(١) واجعله رب رضا) أى اعطني من واسع فضلك ، وعظيم جودك وعطائك ، لا بطريق الأسباب العادية ولدا من صلبى ، يرث الحبورة منى ، ويرث من بنى مائان ملكهم (قال السكبي كان بنو مائان رموس بنى إسرائيل وملوكهم ، وكان زكريا رئيس الأخبار يومئذ) ويكون برا تقيا مرضيا عندك وعند خلقك ، تحبه ومحبونه لدينه وخلقه ومحاسن شيمه .

ونحو الآية قوله فى سورة آل عمران حكاية عنه « قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً » وقوله فى سورة الأنبياء « وَزَكَرِيَّا إِذْ نَادَى رَبَّهُ رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ » .

ثم أخبر سبحانه أنه أجاب دعاءه وتولى تسمية الولد بنفسه فقال :

(يا زكريا إنا نبشرك بغلام اسمه يحيى لم نجعل له من قبل سميا) أى فاستجاب دعاءه وقال : يا زكريا إنا نبشرك بهبدا ل غلاما اسمه يحيى (معرب يوحنا ، فوى إنجيل متى أنه يدعى يوحنا الممدانى لأنه كان يعمد الناس فى زمانه) لم يسم أحد من قبله بمثل اسمه .

ثم ذكر جواب زكريا عند هذه البشرى مظهرا التعجب مما سمع :

(قال رب أنى يكون لى غلام وكانت امرأتى عاقرا وقد بلغت من الكبر عتيا ؟) أى ومن أى وجه يكون لى ذلك وامراتى ، قر لا تعجل ، وقد ضعفت من الكبر

(١) هو يعقوب بن مائان وأخوه سمعان بن مائان والد مریم .

عن مباحضة النساء ، أَيْ بَأْنْ تَقْوِيْنِي عَلَى مَا ضَعَفْتَ عَنْهُ مِنْ ذَلِكَ ، وَتَجْعَلُ زَوْجِي وَلَوْ دَا وَأَنْتَ الْقَادِرُ عَلَى مَا تَشَاءُ ، أَمْ بَأْنْ أَتَزَوَّجُ زَوْجًا غَيْرَ تِلْكَ الْعَاقِرِ ؟
 وخلاصة ذلك — إنه يستثبت ربه الخبير عن الوجه الذي يكون من قبله الولد الذي بشره به ، لا إنكار منه لذلك وكيف يكون منه الإنكار لذلك وهو المبتدئ مسألة ربه به بقوله : فحب لي من لدنك وليا .

وإجمال المعنى — إنه تعجب حين أجيب إلى ما سأل وُبُشِّرَ بالولد ، وفرح فرحا شديدا وسأل عن الوجه الذي يأتيه منه الولد ، مع أن امرأته عاقرة لم تلد من أول عمرها ، والآن قد كبرت وهو قد كبر وعتا : أى يبس عظمه ونحل ولم يبق له قدرة على قربان النساء ، وكأنه يقول : إني حين كنت شابا وكهلا لم أرزق الولد لا اختلال أحد السبعين وهو عم المرأة ، أفحين اختل السبعان أرزقه ؟

(قال كذلك) أى قال الله تعالى : الأمر كما قلتُ ، فسنهب لك الولد مع ما أنتما عليه من العُقم والشَيْخُوخة .

ثم علل هذا بقوله :

(قال ربك هو على هين) أى قال ربك الذى عودك الإحسان : خلق ولد منك على هذه الحال هين ، فإني إذا أردت شيئا كان دون توقف على الأسباب العادية التى رسمتها للحمل والولادة .

ثم ذكر له ما هو أعجب مما سأل عنه فقال :

(وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئا) أى وليس خلق الغلام الذى وعدتك أن أهبه لك مع كبر سنك وعقم زوجك بأعجب من خلق البشر جملة من العدم ، فإن خلق آدم ما هو إلا أنموذج لساير أفراد الجنس ، مستتبع لجريان آثاره عليه ، فإبداعه عليه السلام على هذا النمط إبداع لجميع أفراد ذريته ، والقادر على خلق القنوت والصفات من العدم المحض يكون أجدر بالقدرة على تبديل الصفات بخلق الولد من الشيخ والشيخة .

وخلاصة ذلك — أن من قدر على خلق الدوات والصفات والآثار من العليم ، أجدر به أن يكون قادرا على تبديل الصفات ، فيعيد إليه وإلى زوجه القوة وسائر الوسائل التي بها يمكن أن ينشأ منهما الولد كما قال « فَاَسْتَجَبْنَا لَهُ وَوَهَبْنَا لَهُ يَحْيَى وَأَصْلَحْنَاهُ لَهُ زَوْجَهُ » .

ثم أخبر سبحانه أن زكريا تأقت نفسه إلى سرعة وجود البشر به ، ليطمئن قلبه بما وعده به كما قال إبراهيم من قبله « رَبِّ ارِنِي كَيْفَ تَحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أُولِمُ تُوْمِنُ ؟ قَالَ بَلَى وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قُلُوبِي » فقال حاكيا عنه :

(قال رب اجعل لى آية) أى قال رب اجعل لى علامة تدلنى على تحقق المسئول فى زمن معين ، إذ كانت البشارة غير مقيدة بوقت ، والخل خفى فى مبدئه ولا سيما ممن انقطع حيزها لكبرها — إلى أنه أراد أن يطلعه على ذلك ليتلقى تلك النعمة الجليلة بالشكر حين حدوثها .

ثم بين أنه أجابه إلى ماطلب فقال :

(قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاث ليال سوا) أى علامتك على وجود الم بشر به وحصول الحمل ، ألا تقدر على تكليم الناس بكلامهم المعروف فى محاوراتهم وثلاث ليال وأنت صحيح ، سوى الخلق ، سليم الجوارح ، ليس بك علة ولا مرض ؟ .
وجاء فى سورة آل عمران « قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لى آيَةً قَالَ آيَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمْزًا » .

(فخرج على قومه من الخراب) أى فخرج غيبًا إعلام الله له بهذه الآية على قومه من الخراب (وهو المسمى عند أهل الكتاب بالمذبح ؛ وهو مقصورة فى مقدم المعبدها باب يصعد إليه سلم ذى درج قليلة يكون من فيه محجوبا عن فى المعبده) متمتع اللون منطلق اللسان بذكر الله منحبسه عن كلام الناس (وقد كانوا ينتظرون أن يفتح لهم الباب ، إذ كان من عادتهم أن يصلوا معه صلاتى الغداة والعشى فى محرابه) فقالوا مالك يأنى الله ؟ .

(فأوحى إليهم أن سبحوا بكرة وعشيا) أى فأومأ إليهم وأشار كما جاء فى الآية الأخرى « إِلَّا رَمَزًا » أى سبحوا الله ونزهوه عن الشريك والولد ، وعن كل نقص طرף النهار .

وقد كان أخبرهم بما بشر به قبل وجود الآية ، فلما تعذر عليه السلام أشار إليهم بمحصل ما بُشِّر به من ذلك الأمر العجيب فى مجرى المادة فسرّوا به .
فلما ولد وبلغ سنًا يؤمر فيه مثله قلنا :

يَا مَحْيِيَّ خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ وَآتِنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا (١٢) وَحَنَانًا مِّنْ
لَّدُنَّا وَزَكَاةً وَكَانَ تَقِيًّا (١٣) وَبَرًّا بِوَالِدَيْهِ وَلَمْ يَكُنْ جَبَّارًا عَصِيًّا (١٤)
وَسَلَامٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا (١٥) .

تفسير المفردات

الكتاب : هو التوراة ، والقوة : الجِد والاجتهاد ، والحكم والحكمة : الفقه فى الدين ،
وحنانا : أى عطفنا على الناس ، وزكاة : أى طهارة من الذنوب والآثام ، تقيا : أى مطيعا لأمر
ربه ، منتهيا عما نهى عنه ، وبرّا بوالديه : أى كثير البر والإحسان إليهما ، جبّارا :
أى متعاليا عن قبول الحق والإذعان له ، عصيا : أى مخالفا أمر مولاه ، سلام : أى أمان
من الله عليه .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه دعاء ذكرى ربه أن يهبه غلاما سرّيا ، وذكر أنه أجاب
طلبه وجعل لذلك أمانة يعلم منها وقت الحمل به - ذكر هنا أنه بعد أن ظهر ذلك
للولود إلى عالم الوجود وترعرع ونما ، أمره بالجد والعمل لطاعته ، وجعله برّا بوالديه ،
لا يعصى أوامر ربه ، ولا يتعالى عن قبول الحق .

الايضاح

(يا يحيى خذ الكتاب بقوة) أى خذ التوراة التى هى نعمة الله على بنى إسرائيل بجد واجتهاد ، وحرص على العمل بها .

ثم وصفه الله بصفات كلها مناهج للخير ووسائل للطاعة فقال :

(١) (وآتيناه الحكم صبيا) أى وأعطيناه الحكمة والفقه فى الدين والإقبال على الخير وهو صغير لم يتم سبع سنين ، روى أن الغلمان قالوا له يوما : هيا بنا نلعب ، قال : ما للعب خلقتنا أذهبوا بنا نصل .

(٢) (وحنا من لدنا) أى وجعلناه ذا حنان وشفقة على الناس وحسن نظير فيما وليه من الحكم فيهم ، وقد وصف الله نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم بمثل هذا فى قوله « فَيَا رَحْمَةً مِنْ اللَّهِ لَئِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ » وقوله « حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ » (٣) (وزكاة) أى طهارة من الدنس وبعدا من اجتراح الذنوب والآثام .

(٤) (وكان تقيا) أى مطيعا لما به أمر وعنه نهى ، فلم يفعل معصية ولا م بها . (٥) (وبرأ بالديه) أى كثير البر بهما والإحسان إليهما والحذب عليهما بعيدا عن عقوقهما قولاً وفعلًا ، وقد جعل الله طاعة الوالدين فى المرتبة التى تلى مرتبة طاعته فقال : « وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا » .

(٦) (ولم يكن جبارا) أى لم يكن متكبيرا على الناس ، بل كان لين الجانب متواضعا لهم ، وقد أمر الله نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم بمثل هذا فى قوله : « وَاحْفَظْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ » ووصفه بقوله : « وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ » ومن ثم لما تجبر إبليس وتمرد صار مبعدا من رحمة ربه .

(٧) (عصيا) أى مخالفا لما أمره ربه .

ثم ذكر سبحانه جزاءه على ما قدم من عمل صالح وأسلم من طاعة ربه فقال : (وسلام عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث حيا) أى ونحية من الله عليه أول ما يرى الدنيا ، وأول يوم يرى فيه أمر الآخرة ، وأول يوم يرى فيه الجنة والنار .

وإنما خص هذه المواضع الثلاثة ، لأن العبد أحوج ما يكون إلى رضا ربه فيها لضمفه وحاجته وقلة حيلته ، وافتقاره إلى رحمة ربه ورأفته به .

وَإِذْ كُرِيَ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ اتَّيَبَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا (١٦)
فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا
سَوِيًّا (١٧) قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا (١٨) قَالَ إِنَّمَا
أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا (١٩) قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ
وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا (٢٠) قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكِ هُوَ عَلَى هَيْنٍ
وَلِنَجْعَلَهُ آيَةً لِلنَّاسِ وَرَحْمَةً مِنَّا وَكَانَ أَمْرًا مَقْضِيًّا (٢١) .

تفسير المفردات

اتَّيَبَتْ : أى اعتزلت وتنحّت ، مكانا شرقيا : أى شرقى بيت المقدس ، حجابا :
أى ساترا توارت به منهم ، روحنا : هو جبريل عليه السلام ، سويا : أى سوي الخلق
كامل البنية ، أعوذ : أى أعتصم وألتجئ ، تقيا : أى مطيعا ، لأهب لك : أى لأكون
سببا في هبته ، غلاما : أى ولدا ذكرا ، زكيا : أى طاهرا من الأدناس والأرجاس ،
أنى : أى كيف يكون ذلك ؟ آية : أى علامة على قدرة خالقكم ، مقضيا : أى محتوما
قد تعلق به قضاؤنا الأزلئ .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر قصص زكريا عليه السلام وأنه أوجد منه في حال كبره وعقم زوجته
ولدا زكيا مباركا ... أردف ذلك بذكر قصص مريم وأنه أنجب منها ولدا من غير أب ،

وبين التخصيص مناسبة ظاهرة ، ومن ثم ذكرها مقترنين في سورة آل عمران وهنا وفي الأنبياء ، وبدأ بقصة يحيى لأن خلق الولد من شخصين فانيين أقرب إلى مناهج العادات من خلق الولد بلا أب ، ثم تقي بقصة عيسى لأنها أغرب من تلك .
ومن حسن طرق التعليم والتفهيم التدرج بالانتقال من الأقرب منالاً إلى أصعب منه ، وهكذا صعداً .

الإيضاح

(واذكر في الكتاب مريم إذ انتبذت من أهلها مكانا شرقيا) أى واتل أيها الرسول في كتاب الله الذى أنزله إليك بالحق ، قصص مريم بنة عمران حين اعتزلت من أهلها وانفردت عنهم إلى مكان شرقى بيت المقدس لتدخل للعبادة .
وعن ابن عباس أنه قال : إني لأعلم خلق الله لأى شيء اتخذ النصارى المشرق قبلة ، لقول الله عز وجل : « إِذِ انْتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا » فاتخذوا ميلاد عيسى عليه السلام قبلة ؟ .

(فاتخذت من دونهم حجابا فأرسلنا إليها روحنا فتمثل لها بشرا سويا) أى فاتخذت من دون أهلها سترًا يسترها عنهم وعن الناس ، فأرسلنا إليها جبريل عليه السلام فجاءها بصورة رجل معتدل الخلق ليُملئها بما يريد بها من الكرامة بولادة عيسى عليه السلام من غير أب ، إذ ربما يشبه عليها الأمر فقتل نفسها أسى وغما ، وإنما مثل لها بهذا المثال ، لتأنس بكلامه ، وتتلقى منه ما يلقي إليها من كلماته ، ولأنه لو بدا لها على الصورة لللكية لفرت منه ولم تستطع محاورته .

ثم حكى عنها سبحانه ما قالت حينئذ فقال :

(قالت إني أعوذ بالرحمن منك إن كنت تقيا) أى فلما رأت أنه فرغت منه وقالت :

إني أستجير بالرحمن منك أن تنال مني ماحَرَّم الله عليك إن كنت ذا تقوى له ، تتقى محارمه ، وتجتنب معاصيه ، فمن يتق الله يجتنب ذلك .

وإجمال المعنى — إنه لما تبدى لها في صورة البشر وهي في مكان منفرد ، وبين قومها حجاب خافقه وظلت أنه يريد لها على نفسها فقالت : إني أعوذ بالله منك إن كنت تخافه — وقد فعلت المشروع في الدفع وهو أن يكون بالهوينى والأسهل فالأسهل .

وخلاصة ذلك — إن الاستعاذة لا تؤثر إلا في التقي ، لأن الله تعالى يُخَشِّي في حال دون حال ، فهو كقوله : « وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ » أى إن الإيمان يوجب ذلك .

فلما علم جبريل خوفها :

(قال إنما أنا رسول ربك لأهب لك غلاما زكيا) أى فقال الملك مجيبا لها ومن بلا لها حصل عندها من الخوف على نفسها : لستُ ممن تظنين ، ولا يقع منى ماتنوهين من الشر ، ولكفى رسول ربك بعننى إليك ، لأهب لك غلاما طاهرا مبرا من العيوب ، وقد أضاف الهبة إلى نفسه من قَبْلِ أنها جرت على يده بأن نفع في جيبها بأمر الله .

ولما عجبت مريم مما سمعت :

(قالت أنى يكون لى غلام ولم يمسسنى بشر ولم أك بغيا) أى قالت لجبريل : من أى وجه يكون لى غلام ، ولست بذات زوج ، ولا يتصور منى الفجور ؟ .

(قال كذلك قال ربك هو على هين) أى قال الملك مجيبا لها عما سألت : إن الله قد قال : إنه سيوجد منك غلام وإن لم تكونى ذات بعل ، ولا تقترفين فاحشة ، فإنه تعالى على ما يشاء قدير ، ولا يمتنع عليه فعل ما يريد ، ولا يحتاج فى إنشائه إلى المواد والآلات .

ونحو الآية قوله فى سورة آل عمران : « كَذَلِكَ اللهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ » .

(ولنجمه آية للناس) أى وفعلنا ذلك لنجعل خاقه برهاناً على قدرتنا ، فقد خلقنا أباهم آدم من غير ذكر ولا أنثى ، وخلقنا عيسى من أنثى لحسب ، وخلقنا بقية الذرية من ذكر وأنثى ، وإلى الأولين أشار القائل :

ألا رب مولود وليس له أب وذى ولد لم يَلِدْهُ أبوات

(ورحمة منا) أى ورحمة من الله لعباده ، إذ بعثه نبياً يدعو إلى عبادته وتوحيده .
(وكان أمراً مقضياً) أى قد قضاه الله فى سابق عله ، ومضى به حكمه ، فلا يغير ولا يبدل : « مَا يُبَدِّلُ الْقَوْلَ لَدَىَّ وَمَا أَنَا بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ » .

فَحَمَلَتْهُ فَاتَّبَذَتْ بِهِ مَكَانًا قَصِيًّا (٢٢) فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَىٰ جِذْعِ النَّخْلَةِ قَالَتْ يَا لَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا وَكُنْتُ نَسِيًّا مَّنْسِيًّا (٢٣) فَتَنَادَاهَا مِنْ تَحْتِهَا أَلَا تَحْزَنِينَ قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا (٢٤) وَهَزَىٰ إِلَيْكِ جِذْعَ النَّخْلَةِ تُسَاقِطُ عَلَيْكَ رُطْبًا غَنِيًّا (٢٥) فَكُلِي وَاشْرَبِي وَرَقَىٰ عَيْنًا ، فَإِنَّمَا تَرَيْنَ مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا فَلَنَأْكُلَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا (٢٦)

تفسير المفردات

فاتتبت : أى فاعتزلت ، قصيا : أى بعيداً وراء الجبل ، فأجاءها المخاض : أى فألجأها واضطرها ، والمخاض : الطلق حين تحرك الولد للخروج من البطن والنسي : (بفتح النون وكسر الهاء) الشيء الحقير الذى من شأنه أن يُنسى ولا يُذكر ولا يتألم لفقده كالوتد والجبل ، والنسي : ما لا يحظر بالبال، لتفاهته ، والسرى : السيد الشريف ،

والهز : تحريك الشيء بهتف أو بدونه ، تساقط : أى تسقط ، ورطبا : أى بسرنا ناضجا جنيا : أى صالحا للاجتناء ، فقولى : أى أثيرى إليهم . قال القرأء : العرب تسمى كل ما أفهم الإنسان شيئا - كلاما بأى طريق كان ، إلا إذا أكد بالمصدر فيكون حقيقة فى الكلام كقوله : « وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَسْلِيمًا » صوما : أى صمتا .

الايضاح

(غلمته فانتهزت به مكانا قصيا) أى فلما قال لها جبريل ما قال : استسلمت لقضاء الله ، فنفخ جبريل فى جيب درعها (الفتحة التى من الأمام فى القميص) فدخلت النفخة فى جوفها فغلمته قاله ابن عباس ، وقال غيره : نفخ فى كهبا ، والقرآن قد أثبت النفخ فقال : فَنفَخْنَا فِيهَا مِنْ رُوحِنَا » ولم يعين موضع النفخ فلا نجزم بشئ من ذلك إلا بالدليل القاطع ، وحينئذ اعتزلت بالذى حملت وهو عيسى عليه السلام مكانا قاصيا عن الناس .

والقرآن الكريم لم يعين مدة الحمل (ولا حاجة إليها فى العبارة) فنقول إنها كانت كما يكون غيرها من النساء إلا إذا ثبت غيره ، وكذلك لا حاجة إلى تعيين سنها حينئذ ، إذ لا يتعلق به كبير فائدة .

وإنما اتخذت المسكان البعيد حياء من قومها وهى من سلائل بيت النبوة ، ولأنها استشرت منهم اتهامها بالريبة ، فرأت أن لا ترام وأن لا يروها .

(فأجاءها المخاض إلى جذع النخلة قالت ياليتنى مت قبل هذا وكنت نسيا منسيا) أى فأجأها وجع الولادة وألم الطلق أن تستند إلى جذع النخلة للتشبث به ، لسهولة الولادة ، وتمنت أن لو كانت ماتت قبل هذا الوقت الذى لقيت فيه ما لقيت ، حياء من الناس وخوفا من لائمهم ، أو كانت شيئا لا يمتد به ولا يخطر ببال أحد من الناس .

(فناداها من تحتها: ألا تحزنى قد جعل ربك تحتك سريا) أى فناداها عيسى عليه السلام كما قال الحسن البصرى وسعيد بن جبير ، (وقد أنطقه الله حين وضعته تطيبا لقلها ، وإزالة للوحشة عنها حتى تشاهد بآدى ذى بدء علو شأن ذلك المولود الذى بشرها به جبريل عليه السلام) ألا تحزنى فقد جعل ربك الحسن إليك ، تحتك غلاما رفيع الشأن ، سامى القدر ذا سخاء فى مروءة .

(وهزى إليك بمجع النخلة تساقط عليك رطبا جنيا) أى أملى إليك جذع النخلة واجذبيه بتعريكه ، يُسْقِطُ عليك رطبا جنيا تأكلين منه ما تشائين .

وتلك آية أخرى لها ؛ إذ روى أنها كانت نخلة يابسة لأرأس لها ولا ثمر وكان الوقت شتاء ، فأنزل الله لها رزقا فجعل للنخلة رأسا وخواصا وجعل لها ثمرا رطبا . وهذه رواية يُمَوِّزُها الدليل .

وفى هذا إيحاء وتنبيه إلى أن من يقدر أن ينثر النخلة اليابسة فى الشتاء يقدر أن يجعلها تحمل من غير السنن العادية ، وإلى أن السعى فى الرزق مطلوب ولا ينافى التوكل ، والله در القائل :

ألم تر أن الله أوحى لمريم

ولول شاء أحنى الجذع من غير هزّه إليها ولكن كل شيء له سبب

(فكللى واشربى وقرى عينا) أى فكللى من ذلك الرطب ، واشربى من عصيره ،

وطيبي نفسا ، وأبعدى عنك الأحزان ، فإن الله قدير أن يزهّ ساحنك ويبعد عنك

نخرصات المبطلين الذين يتقيدون بالسنن التى جعلها الله الطريق للولادة فى البشر ،

ويرشدكم إلى الوقوف على سريرة أمرك حتى بُثِّيتوا لك الفداسة والطهر .

(فإما ترين من البشر أحدا فقولى إني نذرت للرحمن صوما فلن أكلم اليوم إنسيا)

أى فإن رأيت أحدا من بنى آدم يسألك عن أمرك ، وأمر ذلك وكيف ولدته ، فأشبرى

إلهم - إني أوجبت على نفسى لله صمتا ألا أكلم اليوم أحدا ، فإن كلامى يقبل الرد

والجدل ، ولكن يتكلم عنى ذلك المولود الذى لا يبل كلامه الدفء والرد ، وإني أنزه

نفسى عن مجادلة السفهاء ، ولا أكلم إلا الملائكة أو أناجى الخالق .

وليس الصمت عن الكلام من شريعة الإسلام فقد روي أن أبا بكر دخل على امرأة قد نذرت ألا تتكلم ، فقال : إن الإسلام قد هدم هذا فتكلمي ، وروي ابن أبي حاتم عن ابن مسعود أنه جاءه رجلان فسلم أحدهما ولم يسلم الآخر ثم جلسا ، فقال القوم : مالصاحبك لم يسلم ؟ قال إنه نذر صوما ، لا يكلم اليوم إنسيا ، فقال له ابن مسعود : بشر ما قل ، إنما كانت تلك المرأة قالت ذلك ليكون عذرا لها إذا سئلت ، وكانوا ينكرون أن يكون ولد من غير زوج إلا زنا - فتكلم ، وأمر بالمعروف ، وأنه عن المنكر ، فإنه خير لك .

فَأَتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِيلُهُ ، قَالُوا يَا مَرْيَمُ لَقَدْ جِئْتِ شَيْئًا فَرِيًّا (٢٧)
يَا أُخْتَ هَارُونَ مَا كَانَ أَبُوكِ امْرَأَ سَوْءٍ وَمَا كَانَتْ أُمُّكِ بَغِيًّا (٢٨)
فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ آلُوهُ : كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا (٢٩) قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَانِيَ الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا (٣٠) وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ وَأَوْصَانِي بِالْعَمَلِ وَالزَّكَاةِ مَادُمْتُ حَيًّا (٣١) وَبَرًّا بِوَالِدَاتِي وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا شَقِيًّا (٣٢) وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا (٣٣) .

تفسير المفردات

فريًّا : أي عظميا خارقا للعادة ، وهي الولادة بلا أب ، من فري الجلد أي قطعه على وجه الإسهاد أو الإصلاح ، ومنه في وصف عمر « فلم أر عبقر يافرى فريه » وفي المثل : جاء يفرى الفرى ، وهارون هو أخو موسى عليه السلام ، وقيل هو رجل صالح من نبي إسرائيل ، والأخت على هذا بمعنى المشابهة ، وشبهوها به تهكما ، أو لما رأوا من

قبل من صلاحها ، وللهد : الموضع يهتأ للصبي ويوطأ له والجمع مهود ، والكتاب : الإنجيل ، مباركا : نفاعا للناس ، أو ثابتا في دين الله ، الجبار : المتعظم الذى لا يرى لأحد عليه حقا ، والشقى : العاصى لربه .

الإيضاح

(فأنت به قومها تحمله قالوا : يا مريم لقد جئت شيئا فريا) أى إن مريم حين أُبرئت أن تصوم يومها ، ولا تكلم أحدا من البشر ، وأنها ستكفى أمرها ويقام بحجتها - سلمت أمرها إلى الله ، واستسلمت لقضائه ، فأخذت ولدها وأنت به قومها تحمله ، فلما رآوها كذلك أعظموا ما رأوا ، واستنكروا وقالوا يا مريم ، لقد جئت أمرا عظيما منكرا . ثم زادوا تأكيذا في تويعيها وتعييرها فقالوا :

(يا أخت هارون ما كان أبوك امرأ سوء ، وما كانت أمك بغيا) أى يا من أنت من نسل هارون أخى موسى ، كما يقال للتميمى يا أخت تميم ، وللصبرى يا أخت مصر ، أو يا من أنت شبيهة بذلك الرجل المسمى بهذا الاسم الذى كنت تتأسسين به فى العبادة والزهد - ما كان أبوك بالفاجر وما كانت أمك بالبغي ، فمن أين لك هذا الولد ؟

أخرج أحمد ومسلم والترمذى والنسائى وعند بن حنبل وابن أبى شيبة وغيرهم من الغيرة بن شعبة قال « بعثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أهل نجران فقالوا : أرايت ما تفرمون (يا أخت هارون) وموسى قبل عيسى بكذا وكذا ، قل فرجعت ، فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : الا أخبرتم أنهم كانوا يسمون بالأنبياء والصالحين قبلهم » وهذا التفسير النبوى ينهى عن سائر ما روى عن السلف فى ذلك .

(فأشارت إليه) أى فأشارت إلى عيسى أن كلوه ، وإنما اكتفت بالإشارة ولم تأمره بالطق ، لأنها نذرت للرحمن صوما من الكلام ، وأقتصرت على ذلك

المبالغة في إظهار الآيات العظيمة ، وأن هذا المولود يفهم الإشارة ، وبقدر على العبارة .
 (قالوا كيف نكلم من كان في المهد صبيا) أى قالوا لها ، متهمكين بها ، ظانين أنها
 تزدري بهم وتهزأ : كيف نكلم من هو صبي في المهد ، ولم يمهّد في مثله وهو لم يدرج
 بعد من حجر أمه أن يكلم أحدا ؟ .

روى أن عيسى لما سمع كلامهم أقبل عليهم وترك الرضاع وأشار يمينه ، ثم بدأ
 يتكلم فوصف نفسه بجملة صفات :

(١) (قال إني عبد الله) أى إني عبد الله الذى له صفات الكمال لا أعبد غيره ،
 وفى هذا إيماء إلى أن من كان لا يتخذ إلهًا من دونه ، ولا يستعبد شيطان
 ولا هوى .

(٢) (آتاني الكتاب) أى سينزل على الإنجيل .

(٣) (وجعلني نبيا) أى وسيجعلني نبيا ، وفى هذا براءة لأمه ، لأن الله لا يصطفى
 لنبوته أولاد سفاح .

(٤) (وجعلني مباركا أينما كنت) أى سيجعلني نفاعا للناس هاديا لهم إلى
 سبيل الرشاد فى أى مكان كنت ، وقد جعل هذه الصفات كأنها حدثت له فعلا وهى
 لم تحصل بعد ، من قبل أنها لما كانت واقعة حتما نزلت منزلة ما قد حصل .

(٥) (وأوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت حيا) أى وأمرنى بالصلاة ، إذ فى إقامتها
 إدامتها على الوجه الذى سنه الدين - تطهير النفوس من الأرجاس ومنع لها عن ارتكاب
 الفواحش ما ظهر منها وما بطن ، وأمرنى بالزكاة بإعطاء جزء من المال للبائس والمحتاج ،
 لما فى ذلك من تطهير المال - ما دمت حيا فى الدنيا .

(٦) (وبرأ بوالدتي) أى وجعلنى برا بوالدتي ، مطيعا لها محسنا ، وفى هذا رمز
 إلى نفى الريبة عنها ، إذ لو لم تكن كذلك لما أمر الرسول المعصوم بتعظيمها .

(٧) (ولم يجعلنى جبارا شقيا) أى ولم يجعلنى جبارا مستكبرا عن عبادته ، ولا شقيا يعقوب والدنى وعدم البر بها .
 (٨) (والسلام علىّ يوم ولدت ويوم أموت ويوم أبعث حيا) أى والأمانة من الله علىّ ، فلا يقدر أحد على ضررى فى هذه المواطن الثلاثة التى هى أشق ما تكون على العباد .

واعلم أن اليهود والنصارى ينكرون أن عيسى عليه السلام تكلم فى المهد ، واحتج النصارى على ذلك بأن هذا من الأحداث التى لو وجدت لتوافرت الدواعى على نقلها وتواترها ، لأنه من المناقب السامية ، والفضائل التى لها الميزة العظمى بين الناس ، ولما لم يعرف ذلك لدينا مع تتبعنا لقضائه ، وشدة بحسنا عن الجليل والخير من أحواله - علمنا أنه لم يوجد ؛ وأيضا فاليهود أظهروا عداوته حين ادعى النبوة ، فلو أنه تكلم إذ ذاك لكانت عداوتهم له أشد ، ولكان تحيلهم فى قتله أعظم ، ومن حيث لم يحصل شيء من هذا علمنا أنه لم يتكلم .

والسليون يقولون : كفى إثباتا لذلك نص القرآن القاطع - إلى أن العقل يرشد إليه ، إذ لولا كلامه الذى دلهم على براءة أمه من الزنا لما تركوا الحد عليها ، وربما كان الحاضرون حين كلامه عددا قليلا ؛ ومن ثم لم يشتهر بينهم ، وربما لم يحضر اليهود كلامه ، ولم يسمعوا به .

ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ (٣٤) مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ مُبْجَاهَةً إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (٣٥) وَإِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ (٣٦) فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ مَّشْهَدِ يَوْمٍ عَظِيمٍ (٣٧) أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ يَوْمَ يَأْتُونَنَا لَكِنِ الظَّالِمُونَ الْيَوْمَ (٤)

فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ (٣٨) وَأَنْذَرَهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ
وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ (٣٩) إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا ، وَإِلَيْنَا
يُرْجَعُونَ (٤٠) .

تفسير المفردات

قول الحق : أى قول الصدق الذى لاشبهة فيه ، يمترون : أى يشكون
ويتنازعون ، ما كان لله أن يتخذ من ولد . أى ما ينبغي ولا يصح أن يجعل له ولدا ،
صراط مستقيم : أى طريق لا يضل سالكه ، الأحزاب : فرق النصارى الثلاث ، مشهد :
أى شهود وحضور ، يوم عظيم : هو يوم القيامة ، اليوم : أى فى الدنيا ، يوم الحسرة ،
هو يوم القيامة حين يندم الناس على ما فرطوا فى جنب الله ، قضى الأمر : أى فرغ
من الحساب .

الإيضاح

(ذلك عيسى بن مريم قول الحق الذى فيه يمترون) أى ذلك الذى فصلت
نبوته ، وذكرنا مناقبه وأوصافه ، هو عيسى بن مريم ، نقول ذلك قول الصدق الذى
لا ريب فيه ، لا كما يقول اليهود من أنه ساحر وحاشاه ، ولا كما تقول طائفة من
النصارى إنه ابن الله ، ولا كما تزعم طائفة أخرى أنه هو الله ، ويخلمون عليه من صفات
الالهية ما هو منه براء .

ثم أكد ما دل عليه الكلام من كونه ابنا لمريم لالفيها بقوله :
(ما كان لله أن يتخذ من ولد) أى لا يابق بحكمة الله وكمال ألوهيته أن يتخذ الوالد .
لأنه لو أراد خلقه بقول « كن » فلا حمل ولا ولادة ، ولأن الولد إنما يرغب فيه ،
ليكون حافظا لأبيه يؤمله وهو حي ، وذكر أنه بعد الموت ، والله تعالى لا يحتاج إلى شيء
من ذلك ؛ إلهام كله خاضع له ، لاجتماعه له إلى ولد ينفعه ، وهو حي أبدا .

ولما كان اتخاذ الولد من النقائص أشار إلى تنزيهه تعالى عن ذلك فقال :

(سبحانه) أى تنزه ربنا عن كل نقص من اتخاذ الولد أو غيره .

ثم ذكر علة هذا التنزيه وبيان الوجه فيه فقال :

(إذا قضى أمراً فإنما يقول له كن فيكون) أى إذا أراد شيئاً فإنما يأمُر به فيصير كما يشاء كما قال : « إِنْ مَثَلَّ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ » ومن كان هذا شأنه فكيف يتوهم أن يكون له ولد ، لأن ذلك من أمارات النقص والاحتياج ؟ .

(وإن الله ربى وربكم فاعبدوه) أى وبما أمر به عيسى قومه وهو فى مهده أن أخبرهم بقوله - إن الله ربى وربكم ، وأمرهم بعبادته .

(هذا صراط مستقيم) أى هذا الذى أوصيتكم أن الله أمرنى به هو الطريق المستقيم فمن سلكه نجا ، ومن اتبعه اعتدى ، لأنه هو الدين الذى أمر به أنبياءه ، من خالقه ضل وغوى ، وسلك سبيل الردى .

ثم أشار إلى أنه مع وضوح الأمر فى شأن عيسى ، وأنه عبد الله ورسوله وكلته ألقاها إلى مریم وروح منه ... اختلفوا فيه كما قال :

(فاختلف الأحزاب من بينهم) أى اختلف قوم عيسى فى شأنه فرقا ثلاثا . فقالت اليهودية : (نسبة إلى عالم منهم يسمى يعقوب) هو الله بهيأ . إلى الأرض ثم صعد إلى السماء ، وقالت النسطورية (نسبة إلى عالم يسمى نسطور) . هو ابن الله أظهره ماشاء ثم رفعه إليه . وقالت للمسكانية (نسبة إلى الملك قسطنطين وكان فيلسوفا عالما) إنه عبد الله كسائر خلقه . وهذا رأى هو الذى نصره الملك ونصره غيره من شيعة .

ثم توعد من كذب على الله وافتى وزعم أن له ولدا فقال :

(فويل للذين كفروا من مشهد يوم عظيم) أى فعذاب شديد للكافرين من شهود ذلك اليوم وهو يوم القيامة ، لشدة بأسه وعذابه ، فالأيدى والأرجل والألسن

تشهد على أصحابها، وقد أجل الله عقابهم إلى هذا اليوم حلما منه وثقة بقدرته عليهم ، فهو لا يعجل عقوبة من عصاه كما جاء في الصحيحين « إن الله ليملي للظالم حتى إذا أخذه لم يفلته » ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم (وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى وهي ظالمة إن أخذه أليم شديد) وفي الصحيحين أيضا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « لأحد أصر على أذي سمعه من الله - إنهم يجعلون له ولدا وهو يرزقهم ويعافهم » . ثم عجب ربنا من قوة سمع الكفار وحدة أبصارهم يوم القيامة وقد كانوا على الضد من هذا في الدنيا فقال :

(أسمع بهم وأبصر يوم يأتونا لسن الظالمون اليوم في ضلال مبين) أى ان كان هؤلاء الكفار الذين جعلوا لله أندادا وزعموا أن له ولدا - عميا في الدنيا عن إبصار الحق والنظر إلى حبيب الله الذى أودعها في الكون دالة على وحدانيته وعظيم قدرته وبديع حكمته ، صما عن سماع آي كتبه وما دعاهم إليه الرسل مما ينفعهم في دينهم ودنياهم ويهديهم إلى الصراط المستقيم - فما أسمعهم يوم قدومهم على ربهم في الآخرة ، وما أبصرهم حينئذ ، حيث لا يمدى السمع والإبصار شيئا ، وَيَقْصُونَ على أناملهم حسرة وأسفا ، ويتمنون على الله الأمانى ، فيودون الرجوع إلى الدنيا ليتداركوا ما فاتهم من صالح العمل ، ولكن هيهات هيهات فقد فات الأوان .

صاح هل ريت أو سمعت براع رد في الضرع ماقرى في الحلاب
ومن ثم لا يجاب لهم طلب ، بل يقال لكل أفاك أنهم « خذوه فقلوه ثم ألقوهم
صلوه . ثم في سلة ذرعها سبعون ذراعا فاسلقوه . إنه كان لايؤمن بالله العظيم » .

ثم أمر سبحانه نبيه أن ينذر قومه والمشركين جميعا فقال :
(وأنذرهم يوم الحسرة إذ قضي الأمر وهم في غفلة وهم لا يؤمنون) أى وأنذر الناس جميعا يوم يتحسر الظالمون على ما فرطوا في جنب الله حين فرغ من الحساب ، وذهب

أهل الجنة إلى الجنة وأهل النار إلى النار ، ونودى كل من الفريقين لايخرج من هنا بعد اليوم ، ولا موت بعد اليوم . روى الشيخان والترمذي عن أبي سعيد قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « يُوْتَى بالموت بهيئة كُبَشْ أَمْلَح (يخاطب بياضه سواد) فينادى مناد يا أهل الجنة فيشرئبون وينظرون ، فيقول : هل تعرفون هذا ؟ فيقولون : نعم ، هذا الموت ، وكلهم قد رأوه ، ثم ينادى مناد يا أهل النار ، فيشرئبون وينظرون ، فيقول هل تعرفون هذا ؟ فيقولون : نعم ، هذا الموت وكلهم قد رأوه ، فيذبح بين الجنة والنار ، ثم يقول : يا أهل الجنة خلود فلا موت ، ويا أهل النار خلود فلا موت ، ثم قرأ « وَأَنذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ » .

وقوله إذ قضى الأمر أي إذ فرغ من الحكم لأهل النار بالخلود فيها ، ولأهل الجنة بتقام الأبد فيها بدمج الموت .

وذبحه تصوير لأن كلا من الفريقين يفهم فهما لا لبس فيه أنه لاموت بعد ذلك .

وقوله : وهم في غفلة : أي عن ذلك اليوم ، وعن حسراته وأحواله ، وقوله : وهم لا يؤمنون : أي وهم لا يصدقون بالقيامة والبث ومجازاة الله لهم على سيئ أعمالهم بما أخبر أنه يجازيهم به .

ثم سلى رسوله وتوعد المشركين فقال :

(إنا نحن نرث الأرض ومن عليها وإلينا يرجعون) أي لا يحزنك أيها الرسول تكذيب المشركين لك فيما أنتبهم به من الحق ، فإن إلينا مرجعهم ومصيرهم ومصير الخلق أجمعين ، ونحن وارثو الأرض ومن عليها من الناس بعد فنائهم ، ثم نجازي كل نفس بما عملت حينئذ ، فتنجازي المحسن بإحسانه ، والمسيء بإساءته ، لا ظلم اليوم ، إن الله سريع الحساب .

قصص إبراهيم عليه السلام

وَإِذْ كُنْ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا (٤١) إِذْ قَالَ
لَأَبِيهِ يَا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا (٤٢)
يَا أَبَتِ إِنِّي قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِي أَهْدِكَ صِرَاطًا
سَوِيًّا (٤٣) يَا أَبَتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا (٤٤)
يَا أَبَتِ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ فَتَكُونَ لِلشَّيْطَانِ
وَلِيًّا (٤٥) قَالَ أَرَأَيْبُ أَنْتَ عَنْ آلِهَتِي يَا إِبْرَاهِيمُ لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ لَأَرْجُمَنَّكَ
وَأَهْجُرَنِي مَلِيًّا (٤٦) قَالَ سَلَامٌ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي إِنَّهُ كَانَ بِي
حَفِيًّا (٤٧) وَأَعْتَزِلُكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَأَدْعُو رَبِّي عَسَى أَلَا
أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي شَقِيًّا (٤٨) فَلَمَّا اعْتَرَاهُمُ وَمَا يَمْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ
وَجَعَلْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَكُلًّا جَمًّا نَبِيًّا (٤٩) وَوَعَدْنَا لَهُمْ مِنْ رَحْمَتِنَا
وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيمًا (٥٠) .

تفسير المفردات

وَإِذْ كُنْ فِي الْكِتَابِ : أى اتل في هذه السورة ، صِدِّيقًا : أى مبالغا في الصدق
لَمْ يَكْذِبْ قط ، صراطا سويا : أى طريقا مستقيما موصلا إلى نيل السعادة ، وَلِيًّا : أى
قرينا تليه ويليك في العذاب ، أَرَأَيْبُ أَنْتَ عَنْ آلِهَتِي : أى أكاره لها ، لَأَرْجُمَنَّكَ : أى
لأشتمنك باللسان أو لأرجمنك بالحجارة ، مَلِيًّا : أى دهرًا طويلا . قَالَ مَهْلَمٌ :
فَتَصَدَّعَتْ صُفُوفُ الْجِبَالِ لَمُوتِهِ وَبَكَتْ عَلَيْهِ الرِّمَالُ مَلِيًّا

حنفا : أى مبالغاً فى برى وإكرامى ؛ يقال: حنّى به إذا اعتنى بإكرامه ، شقياً : أى خائب
المسمى ، لسان صدق : أى ثناء حسناً .

المعنى الجملى

اعلم أن المقصد من هذه السورة إثبات الوحداية والنبوة والبعث ، والمنكرون
للتوحيد فريقان : فريق أثبتوا معبودا سوى الله حيا عاقلا وهم النصارى . وفريق
أثبتوا معبودا هو جاد ليس بحى ولا عاقل وهم عبدة الأصنام . والفريقان وإن اشتركا
فى الضلال ، فضلال الفريق الثانى أشد ، ومن ثم قدم الكلام فى النصارى على
الكلام فى عبدة الأصنام . وذكر قصص إبراهيم أولا لأنه أبو العرب وكانوا مقرين
بعلو شأنه ، معترفين بدينه كما قال « مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ » إلى أنه تعالى نبههم إلى أن
الطريق التى جروا عليها وهى التقليد بنحو قولهم « إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ وَإِنَّا
عَلَى آثَارِهِمْ مُقْتَدُونَ » مخالف طريق الاستدلال التى سار عليها أبوم إبراهيم
فى حجاجه مع أبيه آزر .

الايضاح

(واذكر فى الكتاب إبراهيم إنه كان صديقا نبيا إذ قال لأبيه ياأبت لم تعبد
مالا يسمع ولا يبصر ولا يغنى عنك شيئا ؟) أى واتل أيها الرسول على قومك الذين
يعبدون الأصنام ما كان من خير إبراهيم خليل الرحمن الذين هم من ذريته ويدعون
أنهم على ملته (وهو الصديق النبى) . حين نهى قومه عن عبادتها وقال لأبيه : ما الذى
حبب إليك أن تعبد مالا يسمع ثناءك على حين عبادتك له ، ولا يبصر خشوعك
وخضوعك بين يديه ، ولا ينفعل فيدفع عنك ضرا إذا استنصرت به ؟ .

وقد سلك عليه السلام فى دعوته أجل الآداب فى الحجاج ، واحتج بأروع
البرهانات ليرده عن غيه ، ويقفه على طريق الهدى والرشاد ، فاستهجن منه أن يعبد

ما يستخفّ به كل ذي لب ، ويأبى الركون إليه كل ذى عقل ، فالمعبادة هى الغاية
التصورى فى التعظيم ، فلا يستحقها إلا الخالق الرازق ، المحيى الميت ، الميثب المعاقب ،
لاذُنْصنام التى لاتسمع الأصوات ، ولاتنظر الأشياء ، وتعجز عن جاب المنافع ،
ودفع المضار .

وقصارى ما قال — إن الإنسان السميع البصير يأنف أن يعبد نظيره ، فكيف
تعبد ما خرج عن الألوهية بفقره وضعفه واحتياجه إلى من يصنعه ، وعن الإنسانية بفقد
العقل ، وعن الحيوانية بفقد الحواس .

أما كان لك عبرة فى حاجته وقده السمع والبصر ؟ .

(ياأبت إني قد جاءني من العلم ما لم يأتك فاتبعني أهدك صراطا سويا) أى يأبى
إنى وإن كنت من صلبك ، وترانى أصغر منك لأنى وللك ، فأعلم أنى قد اطلمت من
العلم على ما لم تعلمه أنت ولا اطلمت عليه ، فاتبعنى أهدك طريقا مستقيما لازيغ فيه ،
يوصلك إلى نيل المطلوب ، وينجيك من كل مرهوب .

وفى قوله : قد جاءنى إيماء إلى أن هذه المحاورة كانت بعد أن نُبِّئَ ، ولم يعين
ما جاءه ليُشمل كل ما يوصله إلى الجنة ونعيمها ، ويبعد به عن النار وعذابها .

(ياأبت لاتعبد الشيطان) أى لاتطع الشيطان فى عبادة هذه الأصنام ، فإنه
هو الداعى إلى عبادتها والوسوس بها .

ونحو الآية قوله : « أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَا بَنِي آدَمَ أَلَّا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ
عَدُوٌّ مُبِينٌ » وقوله : « إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِى إِلَّا إِنَانَا وَ إِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا
مَرِيدًا » .

ثم بين سبب النهى عن طاعته بقوله :

(إن الشيطان كان للرحمن عصيا) أى إن الشيطان عاص مستكبر عن شئامته

رحمتك ، وعنته نعمتك ، ولأريب في أن من أطاع العاصى يكون عاصيا وجديرا بأن تُسترد منه النعم ، وحقيقا بأن تنزل عليه النقم .

ثم حذره من سوء عاقبة ماهو فيه من عبادة الأصنام فقال :

(يا أبت إني أخاف أن يمسك عذاب من الرحمن) أى يا أبى إني أخاف لمحبتى لك ،

وغيرتى عليك ، أن يصيبك عذاب من الرحمن على شركك وعصيانك .

(فتكون للشيطان وليا) أى قريفا وتابعا له في النار .

وقصارى ذلك — إني أخاف أن تكون تابعا للشيطان في الدنيا ، فيمسك عذاب

من الرحمن في العقبى .

ولما دعا إبراهيم أباه إلى التوحيد ، وذكر الدلائل على فساد عبادة الأوثان ،

وأردف ذلك بالوعظ والطف ، قابله أبوه بحجاب هو على الضد من ذلك

(قال أرأيت أنت من آلهم ؟ أى أتكره آلهم ، ولا ترغب

في عبادتها يا إبراهيم ؟ .

(لئن لم تنته لأرجنك واهجرنى مليا) أى لئن لم تنته عما أنت فيه من النهى عن

عبادتها والدعوة إلى مادعوتى إليه ، لأرجنك بالحجارة ، فاحذرنى وابعد عنى بالمفارقة

من الدار والبلد دهرًا طويلا .

وقد قابل الأب رفقا الابن بالعنف ، فلم يقل يا بنى كما قال الابن يا أبت ، وقابل

وعظه بالسفاهة ، إذ هدده بالشتم أو بالضرب بالحجارة بقوله : لئن لم تنته لأرجنك .

وفى ذلك تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم وتأسية له إبراهيم فيما كان يلقي من الأذى

من قومه ويقاسيه منهم ومن عمه أبى لهب من العنت والمكروه .

ولما سمع إبراهيم عليه السلام كلام أبيه أجابه بأمرين :

(١) (قال سلام عليك) أى سلّمت منى لا أصيبك بمكروه مالم أومرَ فيك

بشيء ، وهذا جواب الحليم السفيه ، وفيه توديع ومتاركة ومقابلة للسينة بالحسنة ، وزاد

على ذلك أن قال :

(٢) (سأستغفر لك ربى) أى سأطلب لك من ربى الغفران ، بأن يوفقك للهداية ، وينير بصيرتك لقبول الحق ، ويرشدك إلى ما فيه الخير .
ونحو الآية قوله : « وَاعْفِرْ لِىْ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الضَّالِّينَ » .
وقصارى دعائه — رب اهد أبى ، وأخرج من الضلال .
وإنما استغفر له ، لأنه كان قد وعده أن يؤمن كما قال : « وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ ، فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَأَ مِنْهُ » .

ثم ذكر أنه يحب إلى ربه فإذا هو استغفر له أجاب طلبه فقال :
(إنه كان بى حقا) أى إنه سبحانه للطفه بى ، وإنعامه علىّ ، عودنى الإجابة ، فإذا أنا استغفرت لك أغاثك بمجوده وكرمه ، وغفر لك ذنوبك إن تبت إليه وأثبت .
ثم بين ما يبت النية عليه ، وعزم على إنفاذه فقال :
(وأعتزلكم وما تدعون من دون الله) أى وأتباعك عنك وعن قومك وعمّا تعبدون من الأوثان والأصنام ، وأفر بدينى وأتأشغل بعبادة ربى الذى ينفعنى ويضرنى ، إذ لم تؤثر فيكم نصائحى .

وقد روى أنه عليه السلام هاجر إلى بلاد الشام ، وفى هجرته هذه تزوج سارة .
(وأدعوربى) أى وأعبده سبحانه وحده ، وأجتنب عبادة غيره من المعبودات .
(عسى ألا أكون بدعاء ربى شقيا) أى لعلى لا أكون بدعاء ربى للنعم علىّ خائب المسعى ، كما خبت أنتم وشقيتم بعبادة تلك الأوثان التى لا تجيب دعاءكم ولا تنفعكم ولا تنصركم .

وقد حقق ما عزم عليه ، فحقق الله رجاءه ، وأجاب دعاءه فقال :
(فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله وهبنا له إسحاق ويعقوب ، وكلا جعلنا نبيا) أى فلما اعتزل إبراهيم أباه وقومه لم يضره ذلك لافى دين ولا دنيا ، بل نفعه إذ أبدله بهم من هم خير منهم ووهبه بنين وحفدة هم آباء الأنبياء من بنى إسرائيل

ولهم الشأن الخطير ، والقدر العظيم ، فقد وهب إسماعيل وولد لإسحاق يعقوب وقاما مقامه بعد موته وورثا منه النبوة . أما إسماعيل فتولى الله تربيته بعد نقله رضيعا إلى المسجد الحرام فأحيا تلك المشاعر العظام ، ومن ثم أفردته بالذكر بقوله : « وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ » الآية .

ثم صرح بما وهب لأولاده جزاء على هجرته بقوله :
(وَكَلَّا جَعَلْنَا نَبِيًّا) أى وجعلنا لكل منهم نسلا وعقبا من الأنبياء أقر الله بهم عينيه في حياته .

(ووهبنا لهم من رحمتنا) أى وآتيناهم من فضلنا الدينى والدينى مالم يؤته أحدا من العالمين ، فأآتيناهم النسل الطاهر ، والفريضة المباركة ، وإجابة الدعاء ، واللفظ في القضاء ، والبركة في المال والأولاد إلى نحو أولئك من خيري الدنيا والآخرة .
(وجعلنا لهم لسان صدق عليا) فحادمهم مذكورة في جميع الأزمان ، سطرها الدهر على صفحاته ، استجابة لدعوته عليه السلام بقوله : « وَاجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ » قال ابن جرير وإنما قال عليا ، لأن جميع الملل والأديان تُنْذِي عليهم وتمدحهم ، صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين .

وقد اجتمعت لإبراهيم خلال لم تجتمع لسواه :
(١) إنه اعتزل قومه حبا في الله ، فأناه الله من هم خير منهم ، فوهب له إسماعيل وإسحاق ويعقوب .

(٢) إنه تبرأ من أبيه حين تبين منه أنه عدو لله ، لاجرم سماه الله أباً المسلمين بقوله : « مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ » .

(٣) إنه تلأ ولده للجبين ، ليذبحه إطاعة لأمر الله ففداه الله بذبح عظيم .

(٤) إنه أسلم نفسه للنار ابتغاء رضوان الله فكانت عليه بردا وسلاما .

(٥) إنه أشفق على هذه الأمة فقال : « رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ »

فأشركه الله في الدعاء وفي الصلوات الخمس - وصل على محمد وعلى آل محمد كما صليت وباركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم .

(٦) إنه عادى كل الخلق في الله فقال : « فَأَبْهَمَ فِئْتَمُنَ لِيَ إِلَى اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ » فاتخذ الله خليلًا كما أخبر بذلك الكتاب : « وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا » .

(٧) إن الله مدحه بقوله : « وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى » لاجرم جعل موطنه قدميه مباركا كما قال : « وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى » .

قصص موسى عليه السلام

وَإِذْ كُنَّا فِي الْكِتَابِ مُوسَى إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا (٥١)
وَأَذَيْنَاهُ مِنَ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا (٥٢) وَوَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا (٥٣) .

تفسير المفردات

مخلصا : أى مختارا مصطفى ، وقربناه : أى تقرب تشریف وتكريم ، والطور : هو الجبل الذى بين مصر ومدين ، ونجيا : أى مناجيا مكلما الله بلا واسطة .

الايضاح

(وإذ ذكر في الكتاب موسى) أى واتل أيها الرسول على قومك ما اتصف به موسى عليه السلام من صفات الجلال والكمال التى ساقفها عليك ، ليستبين لك علو قدره وعظيم شأنه ، وتلك هى :

(١) (إنه كان مخلصا) أى إن الله أخلصه وأصطفاه ، وأبعد عنه الرجس ، وطهره من الذنوب والآثام كما جاء فى الآية الأخرى : « إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَاتِي وَبِكَلَامِي » .

(٢) (وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا) أى إن الله أرسله إلى الخلق داعياً ومبشراً ونذيراً ،
والرسول هو من أرسله الله إلى الناس ومعه كتاب فيه شريعته التى أرسله بها موسى
عليه السلام ، والنبي هو الذى ينهى عن الله ويخير قومه عنه ، وليس معه كتاب
كيوشع عليه السلام .

(٣) (وَنَادِيَنَاهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ) أى وكلناه من الجانب الأيمن للطور
أى الذى عن يمين موسى حين أقبل من مدين متوجهاً إلى مصر ، وأنبأناه بأنه رسولنا ،
ثم واعدناه إليه بعد إغراق آل فرعون ، ورحمنا بنى إسرائيل بإزالة الكتاب عنهم .
(٤) (وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا) أى وقربناه تقريب تشریف وإجلال حين مناجاته لنا ؛
وقد مثل حاله عليه السلام بحال من قرب به الملك لمناجاته ، واصطفاه لمصاحبته ، ورفع
الوسائط بينه وبينه .

وقصارى ذلك — إنه تجاوز العالم المادى ، وانغمس في العالم الروحى ، فقرب من
ربه وارتقت نفسه حتى بلغت أقصى مناهها ، واستعدت للاطلاع على عالم الملكوت ،
ورؤية ماغاب عن عالم المادة .

(٥) (وَوَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا) أى ووهبنا له من رحمتنا معاضدة
أخيه وموازرتة ، إجابة لدعوته عليه السلام بقوله : « وَاجْعَلْ لِي وَزِيرًا مِنْ أَهْلِ
هَارُونَ أَخِي » وحققنا ماطلبه له ، وجعلناه نبياً : « قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ
يَا مُوسَى » .

قال بعض السلف : منشف أحد في أحد في الدنيا أعظم من شفاعة موسى في هرون
أن يكون نبياً ، قال ابن عباس : كان هرون أكبر من موسى بأربع سنين .

قصص إسماعيل عليه السلام

وَإِذْ كُنَّا فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِتَنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ وَكَانَ رَسُولًا
نَبِيًّا (٥٤) وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا (٥٥)

المعنى الجملى

قدم الكلام فى موسى على الكلام فى إسماعيل ليكون الحديث عن يعقوب وبنيه فى نسق واحد دون فاصل بينهما ، وإسماعيل هو إسماعيل بن خليل الرحمن إبراهيم عليه السلام ، وقد أثنى عليه ربه بما هو أهله ووصفه بصفات هى مفخرة البشر ومنتهى السمو والفضل فى هذه الدنيا .

الايضاح

(واذكر فى الكتاب إسماعيل) أى اتل أيها الرسول على قومك صفات أبيهم إسماعيل ، عليهم يهتدون بهديه ، ويحتذون حذوه ، ويتخلقون بمثل ماله من مناقب وفضائل منها :

(١) (إنه كان صادق الوعد) فما وعد عدة إلا وفى بها ، حتى وعد أباه بالصبر على الذبح فقال : « سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ » فصدق فى ذلك وفى بما قال ، وامتنل حتى جاءه الفداء .

وصدق الرعد من الصفات التى حث عليها الدين ، وشدد فيها أيما تشديد فقال تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَعْمَلُونَ ؟ » وقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « آية المنافق ثلاث : إذا حدث كذب ، وإذا وعد أخلف . وإذا أؤتمن خان » وقد فقدت هذه الصفة من كثير من المسلمين ، فلا تجد عالماً ولا جاهلاً إلا وهو يتناهى عنها ولا سياً للتجار والصنّاع والعمال .

(٢) (وكان رسولاً نبياً) أى وكان رسولاً إلى خبرهم الذين حلّوا بكنة معه ومع أمه ، وكان مرسلًا من الله بتبليغ شريعة إبراهيم ، فنبأ بها قومه وأنذرهم وخوفهم ومن هذا يعلم أن الرسول لا يجب أن ينزل عليه كتاب مستقل .

(٣) (وكان يأمر أهله بالصلاة والزكاة) أى إنه بعد أن كل نفسه اشتغل بتكميل أمته وأقرب الناس إليه ، على نحو ما قاله لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم : « وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ » وقال : « وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا » وقال : « قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا » .

(٤) (وكان عند ربه مرضيا) عمله ، محمودا فيما كلفه به ، غير مقصر في طاعته ، فاقصد أيها الرسول به ، لأنه من أجل آثائك .

قصص إدريس عليه السلام

وَإِذْ كَرَّ فِي السَّكِّتَابِ إِدْرِيسَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا (٥٦) وَرَفَعْنَا مَكَانًا عَلِيًّا (٥٧) .

الايضاح

(واذكر في الكتاب إدريس) بالثناء عليه ، والثناءون يقولون : إنه جد أبى نوح عليه السلام ، ويقولون : إنه أول من خط بالقلم وخاط الثياب ولبس الخيط ، وكانوا قبله يلبسون الجلود ، وأول من نظر في النجوم وتعلم الحساب . وجعل الله ذلك من معجزاته . وإن تقادم العهد ، وطول الزمن ، وعدم وجود السند الصحيح الذى يُعَوَّل عليه في الرواية ، يجعلنا في شك من كل هذا ، فعلينا أن نكتفي بما جاء به الكتاب الكريم في شأنه ، وقد وصفه الله بمجمل صفات كلها مفاخر ومناقب إعظام وإجلال :

(١) (إنه كان صديقا) تقدم القول في هذا .

(٢) (نبيا) » » »

(٣) (ورفعناه مكانا عليا) أى أعلينا قدره ورفعنا ذكره في اللا ، ونحو هذا قوله لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم : « وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ » .

ويرى بعض الباحثين في الآثار المصرية أن إدريس تعريب الكلمة (أوزيريس - أموريس) وهو الذى أنفله المصريون القدماء رواية خُلِّدت في بطون توارى عنهم ، ومنها أنه حصل بينه وبين أخيه تحاسد وشقاق أدى إلى قتله وتقطيعه إرباً إرباً ، فجمعت امرأته تلك القطع وحفظتها وحفظتها ، واتخذوه إلها بعد أن كان مصلحاً عظيماً .

وهذا القصص الخرافى جعل المصريين يُعْتَوْنَ بتحنيط الموتى ، وقد أفاد هذا العمل صناعة التحنيط ورقاها حتى صارت مضرب الأمثال في الخلفاء .

وقد كان الملك والدين في عهد تلك الدولة أمراً واحداً ، فالملك يجمع بين شئون الدين والدنيا ، فمن عصى الملك فقد عصى الله .

ويعتقدون أن أوزيريس صعد إلى السماء وصار إلى العالم العلوى وله عرش عظيم في السماء ، ويتمتع بأعظم الخيرات ، وكل من حفظ جسمه ووزنت أعماله بعد الموت وحكم القضاة وهم اثنان وأربعون قاضياً بأن حسناته غلبت سيئاته - يلحق بأوزيريس وهذا النبي الذى جعلوه إلها بعد ذلك هو الذى علمهم العلوم والمعارف وينسبون الفضل في ذلك إليه .

وقد ارتقت الأمة المصرية في العلوم والمعارف إلى حد لم تصل إليه أمة أخرى لافى الله ١٠ ولا في الحديث ، وخدمت النوع البشرى خدمة جليلة ، فارتفع إدريس إلى السماء راجع إلى رقى تماثيله وانتفاع أمته بها ، فالنبي بأمته ، ومن ثم تجد آثار أمته بادية للعيان ، بعد أن كانت خافية عن الأنظار .

وبعد أن ذكر الله أولئك المرسلين أخذ يعدد مناقبهم ويذكر صفاتهم فقال :

أُولَئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ مِنْ ذُرِّيَةِ آدَمَ وَمِمَّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ وَمِنْ ذُرِّيَةِ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْرَائِيلَ وَمِمَّنْ هَدَيْنَا وَاجْتَبَيْنَا إِذَا تُتْلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُ الرَّحْمَنِ خَرَوْا سُجَّدًا وَبُكِيًّا (٥٨) .

تفسير المفردات

إسرائيل : يعقوب عليه السلام ، واجتباء . اصطفاؤه واختاره ، والسجد ، واحدهم ساجد، والبكى : واحدهم بكى ، يقال : بكى يبكي بكاء ، وبكىا : قال الخليل : إذ اقصرت البكاء فهو مثل الحزن : أى لاصوت معه كما قال الشاعر :

بكت عيني وحق لها بكاهها وما يغنى البكاء ولا المويل

المعنى الجملى

بعد أن أفرد الله كل رسول من رسله العشرة الذين سبق ذكرهم بالثناء عليه بما هو جدير به ... أرفده بذكر بعض ما جازاهم به من النعم ، فقد هدام إلى سبيل الخير واصطفاهم من سائر خلقه .

الايضاح

(أولئك الذين أنعم الله عليهم من النبيين) أى هؤلاء النبيون الذين قصصت أنباءهم عليك أيها الرسول هم الذين أنعم الله عليهم بما خصهم به من مزيد القرب منه ، وعظيم المنزلة لديه ، وهداهم إلى سبيل الرشاد ، ورفع ذكرهم بين العباد .

(من ذرية آدم) أبى البشر الأول .

(وعن حملنا مع نوح) أى ومن ذرية من حملنا مع نوح أبى البشر الثانى فى القلک کإبراهيم خليل الرحمن .

(ومن ذرية إبراهيم) وهم إسحاق ويعقوب وإسماعيل .

(وإسرائيل) أى ومن ذرية إسرائيل أى يعقوب عليه السلام ، وهم : موسى وهارون وذكرا ويحسى وأمه مريم .

(وعن هدينا واجتبتنا) أى ومن جملة من هديناهم إلى سبيل الحق ، واجتبتناهم للنبوة والكرامة .

(إذا تتلى عليهم آيات الرحمن خروا سجدا وبكيا) أى إذا تتلى على هؤلاء الأنبياء الذين أنعم الله عليهم أدلة الله وحججه التى أنزلها عليهم فى كتبه - خروا لله سجدا استكانة له وتذلا ، وخضوعا لأمره واقباله ، وهم باكون خشية منه وحذرا من عقابه .

قال صالح المرنى : قرأت القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم فى المنام فقال : يا صالح هذه القراءة فأين البكاء ؟ وفى الحديث « اتلوا القرآن وابكوا ، فإن لم تبكوا فتباكوا » وعن ابن عباس : إذا قرأتهم سجدة سبحان فلا تمجّلوا بالسجود حتى تبكوا ، فإن لم تبك عين أحدكم فليبك قلبه .
وقصارى ذلك — إنه سبحانه أبان علو أمرهم فى الدين والنسب والقرب منه .

جزاء خلف هؤلاء ممن ضل وغوى

فَخَلَفَ مِنْ بَٰمِثْمِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا (٥٩) إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئًا (٦٠) .

تفسير المفردات

الخلف : (بسكون اللام) عقب السوء ، ويقال لقب الخير والصدق خلف (بفتح اللام) ، أضاعوا الصلاة : أى تركوها بقاتا ، اتبعوا الشهوات : أى انهمكوا فى المصاى واللذات ، غيًّا : أى ضللا ، والمراد يلقون جزاءه فى نار جهنم .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه حزب السعداء وهم الأنبياء ومن تبعهم بإحسان ممن قاموا بمحدود الدين فاتبعوا أوامره وأدّوا فرائضه وتركوا نواهيه - أردف هذا ذكر من

خلفهم ممن أضاعوا واجباته ، وأقبلوا على شهوات الدنيا ولذاتها ، وأعقب هذا بذكر ما ينالهم من النكال والوبال في الآخرة إلا من تاب وأناب ، فإن الله يقبل توبته ، ويحسن عاقبته ، ويجعله من ورثة جنة النعم ، ولا ينقصه شيئاً من جزاء أعماله . قال مجاهد : نزلت هذه الآية في قوم من هذه الأمة يتراكبون في الطرق كاتراكب الأنعام ، لا يستحيون من الناس ، ولا يخافون من الله في السماء .

وأخرج أحمد وابن حبان والحاكم في جماعة آخرين عن أبي سعيد الخدري قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وتلا هذه الآية قال : « يكون خلف من بعد ستين سنة أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيا ، ثم يكون خلف يقرءون القرآن لا يحدو تراقيمهم ، ويقرأ القرآن ثلاثة : مؤمن ، ومنافق ، وفاجر » .

وأخرج أحمد والحاكم وصححه عن عقبة بن عامر قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « سيهلك من أمق أهل الكتاب وأهل الدين قلت يا رسول الله ما أهل الكتاب ؟ قال : قوم يتعلمون الكتاب يحادلون به الذين آمنوا . قلت وما أهل الدين ؟ قال : قوم يتبعون الشهوات ، ويضيعون الصلوات » .

الايضاح

(فخلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات) أى فجاء من بعد الأنبياء الذين ذكروا - خلف سوء خلفهم في الأرض كاليهود والنصارى ومن على شاكلتهم من أهل الضلال ، إذ تركوا الصلوات المفروضة عليهم ، وآثروا شهواتهم على طاعة الله ، فأنكبوا على شرب الخمر ، وشهادة الزور ، ولعب الميسر ، وإتيان الفاحشة خفية وعلانية .

ثم ذكر عاقبة أعمالهم ، وسوء مآلهم فقال :

(فسوف يلقون غياً) أى شرا وخسرانا ، لإهمالهم أداء واجبات الدين ، وإنهماكهم في المعاصي والآثام .

(إلا من تاب وآمن وعمل صالحاً فأولئك يدخلون الجنة) أى لكن من أنابوا إلى ربهم ، وأقلموا عن ذنبيهم ، وآمنوا بالله ورسوله وأطاعوه فيما أمر به وأذروا فرائضه ، فأولئك يدخلهم ربهم جنته ، ويغفر لهم حوباتهم ، فالتوبة تجب ما قبلها كما جاء في الحديث « التائب من الذنب كمن لا ذنب له » .

(ولا يظلمون شيئاً) أى ولا ينقصون شيئاً من ثواب أعمالهم ، إذ أفعالهم السابقة ذهبت هباء ، وصارت نسياناً منسياً بكرم اللطيف الخبير ، وعظيم حلمه على عباده .
ولما ذكر أن التائب يدخل الجنة وصف هذه الجنة بأمر فقال :

جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًّا (٦١) لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا إِلَّا سَلَامًا وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا (٦٢) تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا (٦٣) .

تفسير المفردات

جنان عدن : أى جنات إقامة ، وهذا وصف لها بالدوام ، بالغيب : أى وهى غائبة عنهم ، وعده ، أى ما وعده به من الجنات : مأتياً ، أى يأتيه من وعد به للاحالة ، لغوا أى فضولاً من الكلام لا طائل تحته ، سلاماً : أى سلاماً من الله أو من الملائكة .

المعنى الجملى

لما ذكر أنه سبحانه يدخل التائبين الجنة - وصف هذه الجنة بجملة أوصاف كلها غاية فى تعظيم أمرها ، وشريف قدرها ، وجليل خطرها .

الايضاح

أوصاف هذه الجنة :

(١) (جنان عدن التى وعد الرحمن عباده بالغيب إنه كان وعده مأتياً) أى هذه الجنات هى جنات إقامة دائمة لا كجنات الدنيا ، وقد وعد بها المتقين وهى غائبة عنهم لم يشاهدوها ، ووعد الله لا يخلف ، فهم آتوها للاحالة .

(٢) (لا يسمعون فيها لقوا إلا سلاماً) أى لا يسمع المتقون فيها فضول القول ومالا طائل تحته ، ولكن يسمعون تسليم الملائكة عليهم بما يُشعرون بالأمان والأطمئنان ، وهما متعنى السعادة ، والدنيا لا طمأنينة فيها ولا استقرار ، فلا سعادة فيها ولا نعيم ، ومن ثم طلب إلينا أن ندعو فى الصلاة بالأمان ونقول : السلام عليك أيها النبى ورحمة الله وبركاته ، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين .

ولاشك أن تكرار هذه العبارة فى الصلوات يحدث فى النفس أثرًا إذا أدركت مغزاها ، ويشعر بأن الله لم يخلق العالم إلا لغاية واحدة وهى الطمأنينة ، ولا تكون إلا إذا أمن المرء الفقر والمرض والشيخوخة ، وأنى لنا بذلك فى الدنيا ؟ وإنما تكون الطمأنينة لعباده المتقين فى الآخرة ، وهذا المعنى هو الذى تترجم عنه الجملة (السلام عليكم) أى إن الأمان سيحققه الله لكم ، بأن يأمن بعضكم بعضاً فى الدنيا وفى الآخرة بالخروج من جميع المآزق .

وهذا الدعاء أمنيّة من أمانى النفوس ، لا تتحقق إلا إذا أمن الإنسان العذاب والعقاب ، وانتهى الحساب ، وارتفع السوء كالمريض والموت والفقر والذل يوم القيامة .

(٣) (ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا) أى ولهم ما يشتهون من المطاعم والمشارب فى قدر وقت البكرة ووقت العشى من نهار أيام الدنيا : أى إن الذى بين غداهم وعشايم فى الجنة قدر ما بين غداه أحدنا فى الدنيا وعشايمه .

وخلاصة ذلك — إنه لا بكرة فى الجنة ولا عشى ، إذ لا ليل ولا نهار ، وإنما يؤتون بأرزاقهم فى مقدار طرق النهار كما كانوا فى الدنيا

ولما ذكر أن هذه الجنة تحالف جنات الدنيا — ذكر الدواعى التى توجب استحقاتها فقال :

(تلك الجنة التى نورث من عبادنا من كان تقياً) أى هذه الجنة التى وصفت بهذه الصفات الشريفة ، نورثها عبادنا المتقين الذين يطعمون الله فى السر والعان ،

ويحمدونه على السراء والضراء ، والمراد أننا نجعلها ملكا لهم كملك الميراث الذي هو أقوى تملك .

وجاء بمعنى الآية قوله : « قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ » إلى أن قال : « أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ » .

وَمَا تَنَزَّلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا (٦٤) رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا (٦٥) .

تفسير المفردات

التنزل : النزول وقتا غيب وقت ، ما بين أيدينا : أى ما قدامنا من الزمان المستقبل ، وما خلفنا : أى من الزمان الماضى ، وما بين ذلك : هو الزمان الحاضر ، نسيًّا : أى تاركا لك ، واصطبر عليها : أى اثبت لشدائد العبادة وما فيها من المشاق كما تقول للمبارز : اصطبر لقرئك أى اثبت له فيما يورد عليك من حملاته ، سميًّا : أى مثلا ونظيرا .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر قصص الأنبياء عليهم السلام تنبيها له صلى الله عليه وسلم وأعقبه بذكر ما أحدثه الخلف بعدهم ، وذكر جزاء الفريقين ، أعقب ذلك بقصص تأخر نزول جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم ؛ إذا زعم المشركون أن الله ودَّعه وقلاه ، وقد رد عليهم زعمهم وأبان لهم أن الأمر على غير ما زعموا .

روى « أن جبريل عليه السلام احتبس عنه صلى الله عليه وسلم أياما حين سُئِلَ عن قصة أصحاب الكهف وذى القرنين والروح ، ولم يدر عليه الصلاة والسلام كيف يجيب ؟

فخرن واشتد عليه ذلك ، وقال المشركون إن ربّه ودّعهُ وقلاه ، فلما نزل قال له عليه السلام يا جبريل احتبست عني حتى ساء ظني ، واشتقت إليك ، فقال إني إليك لأشوق ، ولكنني عبد مأمور إذا بُعِثْتُ نزلت ، وإذا حُيِّتُ احتبست ، وأنزل الله هذه الآية « وعن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجبريل « ما يمنعك أن تزورنا أكثر مما تزورنا ؟ فنزلت هذه الآية إلى آخرها » .

الايضاح

(وما ننزل إلا بأمر ربك) أي وما ننزل للملائكة بالوحي على الرسل وقتاً بعد وقت إلا بأمر الله على ما تقتضيه حكمته ، وتدعو إليه مصلحة عباده ، ويكون فيه الخير لهم في دينهم ودنياهم .
ثم علل الملك ذلك بقوله :

(له ما بين أيدينا وما خلفنا وما بين ذلك) أي إنه تعالى هو المدبر لنا في جميع الأزمنة مستقبلاً وماضيها وحاضرها .

وقصارى ذلك — إن أمرنا موكلون إلى الله تعالى يتصرف فينا بحسب مشيئته وإرادته لا اعتراض لأحد عليه ، فلا تنتقل من مكان إلى مكان ، ولا نزل في زمان دون زمان إلا بإذنه عز وجل .

(وما كان ربك نسياً) أي إنه تعالى لإحاطة علمه بمسكته ، لا يطرأ عليه غفلة ولا نسيان حتى يفُتّل عنك وعن الإيماء إليك ، وإنما كان تأخير الوحي لحكمة علمها جل شأنه .

أخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والطبراني في جماعة آخرين عن أبي الدرداء مرفوعاً قال « ما أحل الله في كتابه فهو حلال ، وما حرمه فهو حرام ، وما سكت عنه فهو عافية ، فاقبلوا من الله عافيته ، فإن الله لم يكن لينسى شيئاً ثم تلا : وما كان ربك نسياً » .

ثم أقام الدليل على ما تقدم بقوله :

(رب السموات والأرض وما بينهما) فلا يجوز عليه النسيان ، فإن من يده
الملكوت كل شيء ، كيف يتصور أن تحوم حوله الغفلة والنسيان .
ثم بين ما ينبغي لرسوله أن يفعله بعد أن عرف هذا فقال :

(فاعبدوا واصطبروا لمبادته) أى وإذ قد علمت أنه الرب المسيطر على مافى السموات
والأرض وما بينهما ، القابض على أعتنهما ، فاعبدوه ودم على مشاق العباداة وشدائدھا ،
وإياك أن يصدك عنها ما يحدث من إبطاء الوحي وتقوّل المشركين الخرافيين
عن سببه :

ثم أكد الأمر بالعبادة بقوله :

(هل تعلم له سميا ؟) أى هل تعلم له شبيها ومثلا يقتضى العبادة لكونه منعا
متنفذا بحليل النعم وحقيرها ، ومن ثم يجب تعظيمه غاية التعظيم بالاعتراف بربوبيته ،
والخضوع لسلطانه ؟ .

وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ أَإِذَا مَاتَ لَسَوْفَ أُخْرِجُ حَيًّا (٦٦) أَوْ لَا يَذْكُرُ
الْإِنْسَانُ أَنَا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكُ شَيْئًا (٦٧) فَوَرَبَّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ
وَالشَّيَاطِينَ ثُمَّ لَنُخْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًّا (٦٨) ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ
شِيعَةٍ أَهْلَهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّعْنِ عِتِيًّا (٦٩) ثُمَّ لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ أَوْلَى
بِهَا صِلِيًّا (٧٠) وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا (٧١)
ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا (٧٢) .

تفسير المفردات

يذكر : أى يتذكر ويفكر ، لنحشرهم : أى لنجمعهم ، جثيا : واحدهم جاش
وهو المبارك على ركبتيه ، شيعه : أى جماعة تعاونت على الباطل ونشابت عليه ،

عتيا : أى تكبرا ومجاورة للحد ، صلياً : أى دخولا فيها مِنْ صِلَى النار إذا قامى جبرها ،
واردها : أى ماراً عليها ، حتماً : أى واجبا ، مقضيا : أى قضى بوقوعه البتة .

المعنى الجملى

بعد أن أمر سبحانه بالعبادة والمصابرة عليها على ما فيها من مشاق وشدائد .. أبان
فائدة ذلك وهى أنها تنجيهم يوم الحشر يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب
سليم ، وهو يوم لا ريب فيه ولا وجه لإنكاره ، فإن إعادة الإنسان أهون من بدنه ،
ثم ذكر ما يلقاه الكافرون يومئذ من الدل والهوان ، ثم أردف ذلك ببيان أن جميع
الخلائق ترد على النار ولا ينجو منها إلا من اتقى ربه وأخلص فى عمله .

روى الكلبي أنها نزلت فى أبي بن خلف أخذ عظما باليا فجعل يفتنه بيده
ويذريه فى الريح ويقول : زعم فلان أنا نبئت بعد أن نموت وتكون مثل هذا ، إن
هذا لن يكون أبداً .

الايضاح

(ويقول الإنسان أنذا مامت لسوف أخرج حيا) أى ويقول الكافر الذى
لا يصدق بالبعث بعد الموت متمجبا مستعبدا : أأُخْرَجُ حيا مرة أخرى فأبعث بعد
الموت والى ؟ وأسند القول إلى الكفرة جميعا وإن لم يقل هذه المقالة إلا بعضهم ، من
حيث رضاهم عن هذا المقال وسكوتهم عن إنكاره كما سلف لك من قبل .
ثم أقام الدليل على صحة ذلك بقوله :

(أولا يذكر الإنسان أنا خلقناه من قبل ولم يك شيئا ؟) أى أولا يفكر الإنسان
الجليء على ربه ، المنكر لتلك الإعادة بعد الفناء ، وللإحياء بعد الممات ، أن الله
خلقه من قبل مماته ، فأنشأ بشرا سويا من غير شئ ، فليمتبر بذلك وليعلم أن من أنشأه
كذلك لا يعجز عن إحيائه بعد مماته ، وإيجاده بعد فناءه .

ونحو الآية قوله تعالى : « وَإِنْ تَعَجَّبَ فَتَعَجَّبْ قَوْلُهُمْ : أَيْنَا كُنَّا تَرَابًا أَتَيْنَا لِنَبْلُوهُنَّ أَفَلَا يَكْفِيهِنَّ أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ » وقوله : « وَهُوَ الَّذِي بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ » وفي الحديث القدسي : يقول الله تعالى : كذّبي ابن آدم ولم يكن له أن يكذبني ، وأذاني ابن آدم ولم يكن له أن يؤذيني ، أما تكذيبه إياي بقوله لن يعيدني كما بدأني ، وليس أول الخلق بأهون عليّ من آخره ، وأما أذاه إياي فقوله : إن لي ولدا وأنا الأحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد » .

ولما قرر القضية وأقام عليها الدليل أردفها بالتهديد من وجوه فقال :

(١) (فور بك لنحشرنهم والشياطين) أقسم الرب بذاته السكرية أنه حاشرهم جميعا وشياطينهم الذين كانوا يعبدونهم من دون الله .

وفي قسمه على جمعهم وسوقهم إلى الحشر دون القسم على بعضهم ، تنبيه إلى أن ذلك غفّ عن الإثبات بعد أن أقام البرهان على إمكانه ، وإنما الذي يحتاج إلى ذلك ما بعده من الشدائد والأحوال .

روى أن الكافرين يُحْشَرُونَ مع قرنائهم من الشياطين الذين كانوا يعفونهم ، كلٌّ منهم مع شيطانه .

(٢) (ثم لنحضرنهم حول جهنم جثيا) أي ثم لنحضرنهم بعد طول الوقوف حول جهنم من خارجها - جاثين على ركبهم لإهانة لهم ، أو لمجرم عن القيام لما حل بهم من المكاره والأحوال .

(٣) (ثم لننزعن من كل شيعة أيهم أشد على الرحمن عتيا) أي لناخذن من

كل جماعة منهم من هو أشد على الرحمن الذي غرهم بإحسانه - تكبرا ومجاوزة للحدود التي سنّها لخلقها .

وقصارى ذلك - إن الله تعالى يحضرم أوالاحول جهنم ، ثم يميز بعضهم عن بعض ، فمن كان أشدهم تمردا في كفره ، خص بمذاب أعظم ، فعذاب الضالّ المضلّ فوق عذاب من يضلّ بالتبع لغيره .

(ثم لنحن أعلم بالذين هم أولى بها صليا) أى ثم لنحن العالمون بظواهر أعمالهم وبواطنها ، وبما اجتروحوا من السيئات ، وبما دسّوا به أنفسهم من الموبقات ، من هم أولى بجهنم دخولا واحتراقا ، فنبدا بهم أولا ثم بمن يليهم .

وخلاصة هذا - إنهم جميعا يستحقون المذاب ، لسكننا ندخلهم في جهنم بحسب عتيتهم وتجبرهم في كفرهم .

ثم خاطب سبحانه الناس جميعا فقال :

(وإن منكم إلا واردها كان على ربك حتما مقضيا) أى وما أحد منكم أيها الناس إلا يذنب من جهنم ويصير حولها ، قد قضى ربك بذلك وجعله أمرا محتوما مفروغا منه .

روى السدى عن ابن مسعود قال : « يرد الناس جميعا الصراط ، ويقومون حول النار ، ثم يصعدون عن الصراط بأعمالهم ، فمنهم من يمر مثل البرق ، ومنهم من يمر مثل الريح ، ومنهم من يمر مثل الطير ، ومنهم من يمر كأجود الخيل ، ومنهم من يمر كأجود الإبل ، ومنهم من يمر كمدو الرجل ... » في حديث طويل ، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يرد الناس كلهم النار ثم يصعدون بأعمالهم » .

(ثم تنجي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا) أى إذا مر الخلائق كلهم على النار وسقط فيها من سقط من الكفار والمصاة على قدر ما اجتروحوا من الآثام والذنوب - نجى الله المتقين منها بحسب أعمالهم ، وترك الكافرين جاثين على الركب كما جاءوا .

وَإِذَا تَنَتَّلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا يَدَّبَاتِ قَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَيُّ
 الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا (٧٣) وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ
 هُمْ أَحْسَنُ أَثْمَانًا وَرَثِيًّا (٧٤) قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ
 مَدًّا حَتَّى إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ إِمَّا الْمَذَابَ إِمَّا السَّاعَةَ فَسَيَمْلَكُونَ مِنْهُ هُوَ
 شَرٌّ مَكَانًا وَأَضْعَفُ جُنْدًا (٧٥) وَيُرِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى، وَالْبَاقِيَاتُ
 الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ مَرَدًّا (٧٦) .

تفسير المفردات

بينات : أى ظاهرات الإعجاز ، مقاما : أى مكانا ومثالا ، نديًّا : أى مجلسا
 ومجتمعًا ، ومثله النادى ؛ وقيل هو المجلس الذى يُجتمع فيه لحادثة أو مشورة ، ومنه دار
 الندوة التى كان المشركون يتشاورون فيها فى أمورهم ، والقرن : أهل كل عصر ،
 والأثاث : متاع البيت من الفرش والثياب وغيرها ولا واحد له ، والرئى المنظر والمراد
 به النظارة والحسن ، فليمدد : أى فليمهله بطول العمر والتمكن من سائر التصرفات ،
 جندا : أى أنصارا ، والباقيات الصالحات : أى الطاعات التى تبقى آثارها ، مردًا :
 أى مرجعا وعاقبة .

المعنى الجلى

بعد أن أقام سبحانه الحجة على مشركى قريش للتكرين للبعث بعد الفناء ، وللعودة
 إلى حياة أخرى - أتبعه بذكر شبهة أخرى قالوها وعارضوا بها حجة الله التى يشهد
 بصحتها كل منصف ، ويعتقدونها من له أدنى مُسكة من عقل .

تلك أنهم قالوا : لو كنتم على الحق وكنا على الباطل لكان حالكم فى الدنيا
 أحسن وأطيب من حالنا ، من قِيلَ أن الحكيم لا يجدر به أن يوقع المخلصين من

أوليائه في النذل والمهانة ، وأعداءه في العز والراحة ، لسكنا نجد الأمر على العكس من هذا ، فإننا نحن الذين يتمتعون برفاحية الميش والرخاء والتعيم ، وأتم في ضنك وقفر وخوف وذل ، فهذا دليل على أنا على الحق وأتم على الباطل .

وقد رد الله عليهم مقاتلهم بأن الكافرين قبلكم وكانوا أحسن منكم حالا ، وأكثر مالا ، قد أبادهم الله وأهلكهم بمذاب الاستئصال ، فدل هذا على أن نعم الدنيا لا يرشد إلى محبة الله لمن أتوه ، ولا إلى أنهم مصطفون له من بين خلقه .

روى أن قاتل هذه القالة النضرين الحُرث ومن على شاكلته من قريش ، للمؤمنين من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وكانوا في خشونة من الميش وفي رثانة من الثياب ، وهم كانوا يرجلون شعورهم ويلبسون فاخر الثياب .

ثم أمر الله رسوله صلى الله عليه وسلم أن يجيب هؤلاء المفتخرين بمخروطهم الدنيوية ببيان مآل الفريقين يوم القيامة ، وأن ما كان للمشركين في الدنيا من المال وسعة الرزق فإتما ذلك استدراج وإسبال من الله لهم ، ثم يلقون النكال والوبال في جهنم وبئس القرار .

الإيضاح

(وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين كفروا الذين آمنوا أي الفريقين خير مقاماً وأحسن ندياً ؟) أي وإذا تتلى على المشركين آياتنا واضحات الدلالة قالوا مفتخرون على المؤمنين ، ومحتجين على صحة ما هم عليه من الباطل ، أي الفريقين منا ومنكم أوسع عيشاً ، وأمنم بالا ، وأفضل مسكناً ، وأحسن مجلساً ، وأجمع عدداً ؟ أنعم أم أتم ؟ فكيف نكون ونحن بهذه المثابة على باطل ، وأولئك المستخفون المستقرون في دار الأرقم ابن أبي الأرقم ونحوها من الدور على الحق ؟

ونحو الآية قوله تعالى « وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرٌ مَّا سَبَقُونَا إِلَيْهِ » .

وقد رد الله عليهم شبهتهم بقوله :

(وَمَآ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ مَّا أَحْسَنَ أَنَا وَرَثَاتِي) أى وَمَآ مِنْ أُمَّةٍ مِنَ الْمَكْذِبِينَ قَدْ أَهْلَكْنَاهُمْ بِكُفْرِهِمْ وَقَدْ كَانُوا أَحْسَنَ مِنْ هَؤُلَاءِ أَمْوَالًا وَأَنَاتًا وَمَنَاطِرَ ذَاتِ جَمَالٍ وَزَخْرَفٍ .

وخلاصة هذا — إن كثيرا ممن كانوا أعظم منكم نعمة في الدنيا كعاد ومود وأضرابهم من الأمم العاتية قد أهلكهم الله ، فلو صدق ما تدعون من أن النعمة في الدنيا تدل على الكرامة عند الله ، ما أهلك أحدا من المتنعمين بها .

وفي هذا تهديد ووعيد لا يخفى ، وكأنه قد قيل : فليرتقب هؤلاء ، فسيحل بهم مثل ما حل بمن قبلهم من المثلاث .

ثم أمر عز اسمه نبيه أن يحيب هؤلاء المفتخرين بقوله :

(قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدَا . حَتَّى إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ إِمَّا الْعَذَابَ وَإِمَّا السَّاعَةَ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرُّ مَكَانًا وَأَضْعَفُ جَنْدًا) أى قُلْ أَيُّهَا الرُّسُلُ لَهُؤُلَاءِ الْمُدَّعِينَ أَنَّهُمْ عَلَى الْحَقِّ ، وَأَنْتُمْ عَلَى الْبَاطِلِ : إِنْ مَا افْتَخَرْتُمْ بِهِ مِنْ زَخْرَفِ الدُّنْيَا وَزِينَتِهَا لَا يَدُلُّ عَلَى حَسَنِ الْحَالِ فِي الْآخِرَةِ ، فَقَدْ جَرَتْ سُنَّةُ اللَّهِ بِأَنَّ مَنْ كَانُوا مِنْهُمْ مَكِينًا فِي الضَّلَالَةِ ، مُرْخِّينَ لَأَنْفُسِهِمُ الْأَعْنَةَ ، فِي سُلُوكِ الْمَعَاصِي وَالْآثَامِ ، يَبْسُطُ لَهُمْ نَعِيمَ الدُّنْيَا ، وَيَطْبِيبُ عَيْشَهُمْ فِيهَا ، وَيَمْتَنِعُهُمْ بِأَنْوَاعِ اللَّذَاتِ ، وَلَا يَزَالُ يَهْلِكُهُمْ اسْتِدْرَاجًا لَهُمْ إِلَى أَنْ يَشَاهِدُوا مَا وَعَدُوا بِهِ رَأْيَ الْعَيْنِ ، إِمَّا عَذَابًا فِي الدُّنْيَا كَمَا حَصَلَ يَوْمَ بَدْرٍ ، وَإِمَّا مَجْئِءَ السَّاعَةِ وَهُمْ بِهَا مَكْذِبُونَ ، وَعَنِ الْاسْتِعْدَادِ لَهَا مُقَرَّبُونَ ، وَإِذَا ذَٰكَ يَحْمِلُونَ مَنْ هُوَ شَرُّ مِنَ الْفَرِيقَيْنِ مَكَانًا ، وَأَنَّ الْأَمْرَ عَلَى عَكْسِ مَا كَانُوا يَقْدَرُونَ ، وَسَيُورُونَ أَنَّهُمْ شَرُّ مَكَانًا وَأَضْعَفُ جَنْدًا وَأَقْلَ نَاصِرًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ، وَهَذَا رَدٌّ عَلَى قَوْلِهِمْ (أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا وَأَحْسَنُ نَدْيًا) .

وقصارى ذلك — إن من كان في الضلالة فسنة الله أن يُمدَّ له ويستدرجه ليزداد

إنما ، ثم يأخذه أخذ عزيز مقتدر . إما بعذاب في الدنيا يأتيه من حيث لا يحتسب ، وإما بعذاب في الآخرة لا يقبل له بدفعه ، وحينئذ يعلم أنه كان في ضلال مبين ، ويندم ، ولات ساعة مندم .

ندم البغاة ولات ساعة مندم والبغى مرتع مبغضه وخيم
ولا يجحد عن النار محيصا ولا مهربا .

(ويزيد الله الذين اهتدوا هدى) أى ويزيد الله الذين اهتدوا إلى الإيمان هدى بما ينزل عليهم من الآيات ، عوضا مما منعوا من زينة الدنيا كرامة لهم من ربهم ، كما بسط للضالين فيها لهوائهم عليه .

ومجمل هذا — إن من كان في الضلالة من الفريقين يمهله الله ويفقس له في حياته ليزداد في الإثم والغنى ويجمع له عذاب الدارين ، ومن كان في الهداية منها يزيد الله في هدايته ويجمع له خيرى السعادتين .

(والباقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا وخير مردا) أى والطاعات التى بها تنشرح الصدور ، وتستنير القلوب ، وتصل إلى القرب من الله ، ونيل رضوان — خير عند ربك منفعة وعاقبة مما منع به أولئك الكفرة من النعم الفانية التى يفخرون بها من مال وولد وجاه ومنافع تحصل منها ، فإن عاقبة الأولين السعادة الأبدية ، وعاقبة أولئك الحسرة الدائمة والعذاب المقيم .

وخلاصة هذا — إن الطاعات التى يبقى ثوابها لأهلها خير عند ربهم جزاء وخير عاقبة من مقامات هؤلاء المشركين بالله وأنديتهم التى بها يفخرون على أهل الإيمان فى الدنيا .

أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِيَنَّ مَالًا وَوَلَدًا (٧٧) أَطَّلَعَ
الغَيْبَ أَمْ اِتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا (٧٨) كَلَّا سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ وَنَمُدُّ
لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا (٧٩) وَرَأَيْتُهُ مَا يَقُولُ وَيَأْتِنَا فَزْدًا (٨٠) .

تفسير المفردات

اطلع الغيب ؟ من قولهم اطلع الجبل إذا ارتقى إلى أعلاه : أى أظهر له علم الغيب ؟ عهدا : أى علا صالحا ، كلا : كلمة زجر وتنبية إلى الخطأ ، سنكتب مايقول : أى سنظهر له أننا كتبنا ، ونمدله من العذاب : أى سنطيل له العذاب الذى يستحقه وزنه مايقول : أى نسلب ذلك منه بموته ونأخذه أخذ الوارث مايرثه ، والمراد بما يقول مذكوله ومصدقاه ، وهو ما أوتيته فى الدنيا من المال والولد ، فردا : أى لا يصحبه مال ولا ولد .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه الدلائل على صحة البعث ، ثم أورد شبه المنكرين له وأجاب عنها بما فيه مقنع لكل ذى لب - فتنى على ذلك بذكر مقاتلهم التى قالوا استهزاء وطمعنا فى القول بالخرس والبعث .

أخرج البخارى ومسلم والترمذى والطبرانى وابن حبان عن حَبَّاب بن الأُرْت - قال : « كنت رجلا قيناً (حدادا) وكان لى على العاص بن وائل دِينَ فأتيته أتقاضاه فقال لا والله لا أقضيك حتى تكفر بمحمد ، فقلت لا والله لا أكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم حتى يموت ثم تبعث ، قال فإني إذا متُ ثم بُعِثْتُ جئتُنى ولى ثم مال وولد فأعطيك ، فأنزل الله تعالى : أَفَرَأَيْتَ الْآيَةَ » .

الايضاح

(أفرأيت الذى كفر بآياتنا وقال لأوتينّ مالا وولدا) أى انظر إلى حال هذا الكافر ، وأعجب من مقاتله الشيعة ، وجرأته على الله ، إذ قال لأُعطينّ فى الآخرة مالا وولدا .

ولما كان ما ادعاه لا يحصل له العلم به إلا بأحد أمرين - الاطلاع على الغيب أو اتخاذ العهد - ولم يحصل له واحد منهما ، فتكون دعوى لإبرهان عليها ، وهذا ما عناه سبحانه بقوله :

(أطلع الغيب أم اتخذ عند الرحمن عهدا ؟) أى إن ما ادعى أنه سيكون ، لا يعلم إلا بأحد الأمرين : إما علم الغيب ، وإما عهد من عالم الغيب ، فبأيها هو قد وصل إليه ؟ .

وقصارى ذلك — أوقد بلغ من عظم شأنه أن ارتقى إلى علم الغيب الذى انفرد به الواحد القهار ، أم أعطاه الله عهدا موثقا وقال له : إن ذلك كائن لاحالة ؟ .
ثم زاد فى تأكيد خطئه وهدده بقوله :

(كلا سنكتب ما يقول ونمدّ له من العذاب مدا) أى ليس الأمر كذلك ، ما اطلع على الغيب ، فلم صدق ما يقول وحقيقة ما يذكر ، ولا اتخذ عند الرحمن عهدا موثقا بذلك ، بل كذب وكفر بربه ، وسنظهر له أننا كتبنا قوله ، وزيدته من العذاب فى جهنم بقليله الكذب والباطل فى الدنيا زيادة على كفره بالله وتكذيبه برسوله .

(ونرثه ما يقول ويأتينا فردا) أى ونسلبه ما عنده من المال والولد ونأخذ منه أخذ الوارث ما يرث ، ويأتينا إذ ذاك فردا لا يصحبه مال ولا ولد مما كان له فى الدنيا .

وَاتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا (٨١) كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِبِعَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا (٨٢) أَلَمْ تَرَ أَنَا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَؤْوُهُمْ أَزْوَاجَهُمْ فَلَا يُنْفِكُهُمْ عَنْهَا غَدَاةً (٨٤) يَوْمَ نَخْشِشُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا (٨٥) وَنَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَى جَهَنَّمَ وِرْدًا (٨٦) لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا (٨٧)

تفسير المفردات

العز : النعمة والقوة ، سيكفرون : أى سيجحدون ، ضداً : أى أعداء وأعوانا
(٦)

عليهم والأثر والمز والاستفزاز : شدة الإزعاج ؛ والمراد الإغراء على المعاصي والتهيب لها بالتسويلات ، وتحبيب الشهوات ، فلا تعجل عليهم : أى فلا تطلب الاستعجال بهلاكهم ، الوفد والوفود والأوفاد : واحدم وافد ، وهم القوم يقدمون على الملوك يستعجزون الحوائج ، والمراد يقدمون مكرمين مبجلين ركبانا إلى الرحمن : أى إلى دار كرامته وهى الجنة ، وردا : أى مشاة مهانين باستخفاف واحتقار كأنهم نعم تساق إلى الذاء ، والمراد بالهد شهادة أن لا إله إلا الله ، والتبرى من الحول والقوة ، وعدم رجاء أحد إلا الله .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر إنكار المشركين للبعث مع قيام الدليل على إمكانه بما يشاهد من أمر الخلق فى النشأة الأولى - أردف ذلك الرد على عبَاد الأصنام الذين اتخذوا أصنامهم آلهة ليعتزوا بهم يوم القيامة عند ربهم ، ويكونوا شفعاء لهم لديه ، فبين أنهم سيكونون لهم أعداء ، وأنه ما جرت أم على تلك القوابة إلا وسوسة الشيطان لهم ، ثم طلب إلى رسوله ألا يستعجل للمشركين فإنما هى أنفاس معدودات ثم يهلكون ، ثم ذكر ما يحوط للمؤمنين من السكرامة حين وفودهم إلى ربهم ، وما يحيق بالمشركين من الإهانة حين يرَدُّون عليه .

الايضاح

(واتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا لهم عزا) أى واتخذ المشركون من قومك أيها الرسول - آلهة يعبدونهم من دون الله ، ليعتزوا بهم ويحلوهم شفعاء عند ربهم يقر بونهم إليه .

(كلا سيكفرون بعبادتهم ويكونون عليهم ضداً) أى ليس الأمر كما ظنوا وأملوا فى أنها تنقذهم من عذاب الله وتنجيهم منه ، بل ستجحد الآلهة عبادتهم بإيامهم وينطق الله من لم يكن ناطقا منهم ، فيقولون ما عبدتمونا كما قال سبحانه : « وإذا رأى

الَّذِينَ أَشْرَكُوا شُرَكَاءَهُمْ قَالُوا رَبَّنَا هَؤُلَاءِ شُرَكَائُنَا الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُوا مِنْ دُونِكَ ، فَأَلْقُوا إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ إِنَّكُمْ لَكَاذِبُونَ » وقال : « إِذْ تَبَرَأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا » وقال حاكيا عنهم : « مَا كَانُوا إِلَّا نَا يَغْبُدُونَ » ويكونون أعداء لهم وأعداءنا عليهم إذ يلعنونهم ويقتربون منهم .

وبعد أن ذكر سبحانه ما هؤلاه الكفار مع آلهتهم في الآخرة ، ذكر ما لهم مع الشياطين في الدنيا ، وأنهم يتولّونهم وينقادون لهم فقال :

(أَلَمْ تَرَأْنَا أُرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَوْزِعُهُمْ آزًا) أى ألم تعلم أنا سلطنا الشياطين على الكافرين ومكناهم من إضلالهم ، فهم يفرّونهم بالمعاصي ، ويهيجونهم على الوقوع فيها .

وخلاصة ما سلف — تعجيب رسوله صلى الله عليه وسلم مما حكته الآيات السالفة عن هؤلاه الكفرة من تماديهم في النفي ، وإنهما كهم في الضلال ، وتصميمهم على الكفر بدون رادع ولا زاجر ، ومدافعتهم للحق مع وضوحه ، وتنبيه له إلى أن ذلك إنما كان بإضلال الشياطين وإغوائهم ، لا لقصور في التبليغ .

وفي هذا تسلية للرسول صلى الله عليه وسلم وتبوير للأمر على نفسه .

(فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ) بأن تطلب إهلاكهم وإبادتهم بعذاب الاستئصال حتى تظهر الأرض من خبائث أعمالهم .

ثم حلل هذا النهي بأن حين هلاكهم قريب فقال :

(إِنَّمَا نَعِدُّهُمْ عِدًّا) أى إنه لم يبق لهم إلا أيام وأنفاس قليلة نعدّها عدا ، وعن ابن عباس أنه كان إذا قرأ هذه الآية بكى وقال : آخر العدد خروج نفسك . آخر العدد فراق أهلك ، آخر العدد دخول قبرك — وعن ابن السكّك أنه كان عند المأمون فقرأ الآية ثم قال : إذا كانت الأنفاس بالعدد ، ولم يكن لها مدد ، فما أسرع ما تنفذ :

إِن الْحَبِيبَ مِنَ الْأَحْبَابِ مُخْتَلَسٌ لَا يَمْنَعُ الْمَوْتَ بَوَابٌ وَلَا حَرَسٌ
وَكَيْفَ يَفْرَحُ بِالْدُنْيَا وَلِقَتَهَا فَنِّي يُمَدُّ عَلَيْهِ اللَّفْظُ وَالنَّفْسُ

وقد أفصح عن هذا شاعر مصر أحمد بك شوقي فقال :

دقات قلب المرء قائلة له إن الحياة دقائق وثوانى

ثم بين سبحانه ما سيظهر في ذلك اليوم من الفصل بين المتقين والجحيم في كيفية الحشر فقال :

(يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وفداً) أى واذا ذكر أيها الرسول لقومك ، يوم نحشر المتقين إلى دار السكينة ركبانا ، كما يفد الوافدون على أبواب الملوك ، ينتظرون إكرامهم وإنعامهم .

وقد أثر عن عليّ أنه قال : والله ما نحشر الوفد على أرجلهم ، ولا يساقون سوقاً ، ولكنهم يؤثرون بنوق لم ير الخلائق مثلها . وعليها رجال الذهب . وأزمتها الزبرجد ، فيركبون عليها حتى يضر بواب أبواب الجنة - وهذا تمثيل لحالهم في عزهم وعظمتهم وإكرام ربهم لهم .

(ونسوق الجحيم إلى جهنم ورداً) أى ونسوق الكافرين بالله إلى جهنم مشاة قد تقطعت أعناقهم من العطش ، فهم كالذباب التي ترث الماء .

(لا يملكون الشفاعة إلا من اتخذ عند الرحمن عهداً) أى لا يملك العباد الشفاعة إلا من اتخذ عهداً عند الله ، بأن أعد لها عهدتها فكان في الدنيا هادياً مصلحاً ، فيكون في الآخرة شافعاً مشفعاً ، لا جرم أن ينالها في الآخرة على مقدار هدايته في الدنيا ، فالشفاعة حينئذ لا تكون إلا للأنبياء والعلماء والشهداء على مقدار أتباعهم .

روى أن ابن مسعود قرأ هذه الآية ثم قال : أتخذ عند الله عهداً ، فإن الله يقول يوم القيامة : من كان له عند الله عهد فليقيم ، قالوا يا أبا عبد الرحمن فعملنا . قال : قولوا « اللهم فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة ، إني أعهد إليك في هذه الحياة الدنيا ألا تكلفني إلى عمل يقربني من الشر ويباعدني من الخير ، وإني لا أثق إلا برحمتك ، فاجعل لي عندك عهداً تؤديه إلى يوم القيامة ، إني لا تخلف إليّ عهداً » .

وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من أدخل على مؤمن سرورا فقد سرني ، ومن سرني فقد اتخذ عند الرحمن عهدا ، فلا تمسه النار ، إن الله لا يخلف للبعاد » ، وأخرج الطبراني في الأوسط عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من جاء بالصلاة الخمس يوم القيامة قد حافظ على وضوئها ومواقيتها وركوعها وسجودها لم ينقص منها شيئا جاء وله عند الله عهد أن لا يعذبه ، ومن جاء قد انتقص منها شيئا فليس له عند الله عهد ، إن شاء رحمه وإن شاء عذبه » .

وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا (٨٨) لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِذَا (٨٩) تَكَادُ
السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا (٩٠) أَنْ
دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا (٩١) وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا (٩٢) إِنْ كُلُّ
مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا (٩٣) لَقَدْ أَحْصَاهُمْ
وَعَدَّهُمْ عَدًّا (٩٤) وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَرْدًا (٩٥)

تفسير المفردات

جئتم : أى فسلمم والإيد : (بالكسر والفتح) المنكر العظيم ، والإيد : الشدة يقال
أدنى الأمر وأدنى : أفتلى وعظم على ، والتفطر : التشقق ، وتخير : سقط وتهدم ،
دعوا : أى نسبوا وأثبتوا ، قال شاعرهم :

إنا بنى نهشل لاندعى لأب عنه ولاهو بالأبناء يشربنا

عبدا : أى متقادا خاضعا كما يفعل العبيد ، أحصاهم : عددهم وأحاط بهم ، وعدم
عدا : أى عدا أشخاصهم ، فردا : أى منفردا لا شيء معه من الأنصار والأتباع .

المعنى الجلى

بعد أن ردَّ على عبدة الأوثان ، وأثبت لهم بقاطع الأدلة أنهم في ضلالهم يعمهون ، وأنهم عن الحق معرضون - أردف ذلك الرد على من أثبت له الولد كاليهود الذين قالوا عزيز ابن الله ، والنصارى الذين قالوا المسيح ابن الله ، والمشركون الذين قالوا للملائكة بنات الله ، تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا .

الإيضاح

(وقالوا اتخذ الرحمن ولدا . لقد جئتم شيئا إدا) أى وقال الكافرون بالله : إن الرحمن ولدا ، لقد جئتم أيها القائلون بمقالكم هذا شيئا منكرا عظيما يدل على الجراءة على الله وكال القِحة عليه سبحانه ، وإنه يُفْضِيهِ أَشَدَّ الْغَضَبِ ، وَيُسْخِطُهُ أَعْظَمَ السَّخَطِ .
(تكاد السموات يتفطرن منه) أى إن السموات ، تكاد تشقق منه لشدة هوله ، وعظم شأنه ، وكأ لا ينفع مع الشرك إحسان المشرك . نرجو أن يغفر الله ذنوب الموحدين .

(وتنشق الأرض) أى تُخَسَفُ بهم .

(ونحر الجبال هدا) أى تسقط وتنهد هذا ، فتنتطبق عليهم ، روى عن ابن عباس أنه قال : إن الشرك فزعت منه السموات والأرض والجبال وجميع الخلائق إلا الثقلين ، وكادت نزول منه ، لعظمة الله وكأله .

وقصارى ذلك - إن هذه الكلمة الشعاء لو صوّرت بصورة محسوسة لم تتحملها هذه الأجرام العظام ، وتفرقت أجزاؤها من شدتها .
وفى ذلك تنبيه إلى غضب الله تعالى على قائل هذه الكلمة ، وأنه لولا حلمه سبحانه هلك .

ثم بين علة ذلك فقال :

(أن دعوا للرحمن ولدا) أى من أجل أنهم نسبوا إلى الله اتخاذ الولد .

ثم نفى ذلك عن نفسه بقوله :

(وما يبنينى للرحمن أن يتخذ ولدا) أى وما يليق به اتخاذ الولد ، لأن ذلك يقتضى التجانس بينهما وأن يكون كل منهما حادثا ، ولأن الولد إنما يكون للسرور به ، والاستعانة به حين الحاجة ، ولذا ذكر الجليل ، إلى نحو أولئك من المقاصد التى يتنزه عنها ربنا جل وعلا .

ثم زاد الإنكار تأكيدا فقال :

(إن كل من فى السموات والأرض إلا آتى الرحمن عبدا) أى مامن أحد من الملائكة والإنس والجن إلا وهو مملوك له سبحانه ، ينفاد لحكمه ، ويلتجئ إليه حين الحاجة ، ويخضع له خضوع العبد لسيده .

(لقد أحصاهم) أى لقد حصرهم وأحاط بهم ، فهم تحت أمره وتدبيره ، يعلم ماخفى من أحوالهم وما ظهر ، لا يفوته شئ منها .

(وعدم عدا) أى وعدة أشخاصهم وأنفاسهم وأفعالهم وأقوالهم ، فكل شئ عنده بمقدار ، عالم الغيب والشهادة .

(وكلهم آتية يوم القيامة فردا) أى وكل امرئ منهم يأتية يوم القيامة وحيدا منفردا عن الأهل والأنصار ، منقطعا إليه تعالى ، محتاجا إلى معونته ورحمته .

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مَيِّجَعَلْ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا (٩٦)
فَأَنَّمَا يُرِيتَنَّهُ لِطَبَاقِكَ لِنَبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ وَتُنذِرَ بِهِ قَوْمًا لُدًّا (٩٧)
وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هَلْ يُخِصُّ مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا (٩٨) .

تفسير المفردات

الود : المودة والمحبة ، بلسانك : أى بلفتك ، واللذ : واحدهم ألد ، وهو الشديد
الخصومة ، وركزا : أى صوتا خفيا .

المعنى الجلى

بعد أن فصل سبحانه أحوال الكافرين في الدنيا والآخرة ، وبالغ في الرد عليهم -
ختم السورة بذكر أحوال المؤمنين ، وبين أنه سبحانه سيفرس محبتهم في قلوب عباده ،
وبعد أن استقصى في السورة دلائل التوحيد والنبوة والحشر ورد فيها على فرق المبتاعين
بين أنه يدر ذلك باسان نبيه صلى الله عليه وسلم ليبشر به المتقين ، وينذر به قوما من
المشركين ذوى الجدل والمماراة .

الايضاح

(إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا) أى إن الذين آمنوا
بالله وصدقوا برسله وبما جاءهم به من عنده وعملوا به فأحلوا حلاله وحرموا حرامه ،
سيجعل لهم الله محبة في قلوب عباده للمؤمنين .

أخرج البخارى ومسلم والترمذى في جمع كثير عن أنى هريرة أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال : « إذا أحب الله تعالى عبدا يقول لجبريل : إني قد أحببت
فلانا فأحبه ، فينادى في السماء ، ثم تنزل له الحبة في الأرض ، فذلك قول الله تعالى
(إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات) الآية » .

وأخرج ابن مردويه والديلمى عن البراء قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لعل كرم الله وجهه : « قل اللهم اجعل لى عندك عهدا ، واجعل لى فى صدور المؤمنين
ودا ، فأنزل الله سبحانه الآية » .

وكان هريم بن حيّان يقول : ما أقبل عبد بقلبه إلى الله إلا أقبل الله بقلوب المؤمنين إليه ، حتى يرزقه مودتهم ورحمتهم .

وخلاصة ذلك — سيجعل الله للمؤمنين الذين يعملون الصالحات مودة في القلوب يزرعها لهم من غير تودد منهم ، ولا تعرض للأسباب التي يكتسب بها الناس مودات القلوب من قرابة أو صداقة أو اصطناع معروف .

وقد خصهم الله بهذه الكرامة كما : قذف الرعب في قلوب أعدائهم منهم إعظاما لهم وإجلالا لمكانهم .

ثم ذكر الحكمة في إنزال القرآن بلغة العرب فقال :

(فإنما يسرناه بلسانك لتبشر به المتقين وتنذر به قوما لداً) أى فإنما سهلنا نزول القرآن بلغتك العربية لتقرأه على الناس وتبشر به من اتقى عقاب الله ، فأدى فرائضه واجتنب نواهيه ، بأن له الجنة ، وتنذر به من عصاه من قريش ، وهم أهل اللدد والجدل بالهوى ممن لا يقبل حقاً ، ولا يحيد عن باطل .

وقصارى ذلك — بلغ هذا المنزل وبشر به وأنذر فإنما أنزلناه بلسانك العربي المبين ، ليسهل على الناس فهمه .

ثم ختم السورة ب تلك العظة البالغة فقال :

(وكم أهلكنا قبلهم من قرن هل تحس منهم من أحد أو تسمع لهم ركزا ؟) أى وقد أهلكنا كثيراً من الأمم قبل هؤلاء الماندين ، حين سلكوا في خلاف مسلك هؤلاء ، وركبوا معاصي ، فهل تحس منهم أحداً فقرأه وتعاينه أو تسمع له صوتاً ؟ لا — إنهم بادوا وخلت منهم الديار ، وأقفر المنازل ، وصاروا إلى دار لا ينفع فيها إلا صالح العمل ، وإن قومك لصائرون إلى مثل ما صاروا إليه ، إن لم يعاجلوا التوبة قبل الهلاك .

وفى هذا وعد لرسول الله صلى الله عليه وسلم بالفصر والغلبة على هؤلاء المشركين ،
ورعيد لأولئك الكافرين الجاحدين ، وحث له على التبشير والإنذار .
وقصارى ذلك — إنا أهلكتهم ، فلم يبق منهم أحدا تراه ، ولا تسمع له صوتا
خفيا ولا ظاهرا .

والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على محمد سيد المرسلين .

خلاصة لما حوته السورة الكريمة من المقاصد

- (١) دعاء زكريا ربه أن يهب له ولدا سريا مع ذكر الأسباب التي دعت به إلى ذلك .
- (٢) استجابة الله دعاءه وبشارته بولد يسمى يحيى لم يُسم أحد من قبله بمثل اسمه .
- (٣) تعجب زكريا من خلق ذلك الولد من أبوين : أم عاقر وأب شيخ هرم .
- (٤) طلبه العلامة على أن امرأته حامل .
- (٥) إيتاء يحيى النبوة والحكم صبيا .
- (٦) ما حدث لمريم من اعتزالها لأهلها ، وتمثل جبريل لها بشرا سويا ، والتجائها إلى الله أن يدفع عنها شر هذا الرجل ، وإخباره لها أنه ملك لا بشر .
- (٧) حملها بعيسى عليه السلام وانتباذها مكانا قصيا حتى لا يراها الناس وهي على تلك الحال .
- (٨) نداء عيسى لما حين الولادة ، وأمرها بهزّ النخلة حتى تساقط عليها رطبا جنيا .
- (٩) مجيئها بعيسى ومقابلتها لقومها وهي على تلك الحال وقد انهال عليها اللوم والتعنيف بأنها فعلت ما لم يسبقها إليه أحد من تلك الأسرة الشريفة التي اشتهرت بالصالح والتقوى .

(١٠) كلام عيسى وهو في الهدى تربة لأمه ووصفه نفسه بصفات السكال من النبوة والبركة والبر بالديه وأنه لم يكن جبارا متكبرا على خالقه .

(١١) اختلاف النصارى في شأنه .

(١٢) قصص إبراهيم عليه السلام مع أبيه آزر ووصفه له بالجمل وعدم التأمل في المعبودات التى يعبدونها من دون الله ثم تحذيره إياه بسوء مغبة أعماله ، وردّ أبيه عليه مهددا متوعدا .

(١٣) هبة الله له إسحاق ويعقوب ، وإيتاؤها الحكم والنبوة .

(١٤) قصص موسى ومناجاته ربه فى الطور ، والامتنان عليه بعمل أخيه هارون

وزيرا ونبيا .

(١٥) قصص إسماعيل ووصف الله له بصدق الوعد وإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة .

(١٦) قصص إدريس عليه السلام ووصف الله له بأنه صديق نبي رفيع القدر ،

عظيم المنزلة عند ربه .

(١٧) محبى خلف من بعد هؤلاء الأنبياء أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات .

(١٨) وعد الله لمن تاب وآمن وعمل صالحا بجنات لا لغوف فيها ولا تأثيم .

(١٩) إن جبريل لا ينزل إلى الأنبياء إلا بإذن ربه .

(٢٠) إنكار المشركين للبعث استبعادا له ، ورد الله عليهم بأنه خلقهم من قبل

ولم يكونوا شيئا .

(٢١) الإخبار بأن الله يحشر الكافرين يوم القيامة مع قرنائهم من الشياطين

ثم يحضرهم حول جهنم جثيا ، ثم يذنبه بن هو أشد جُرما والله أعلم بهم .

(٢٢) الإخبار بأن جميع الخلق ترد على النار ثم ينجى الله الذين اتقوا ويذر

الظالمين فيها جثيا .

(٢٣) بيان أن المشركين كانوا إذا سمعوا القرآن غفروا على المؤمنين بأنهم خير

منهم مجلسا وأكرم منهم مكانا .

(٢٤) تهديدهم بأنه أهلك كثيرا ممن كان مثلهم في العتو والاستكبار ، وأكثر
أثانا ورياسا .

(٢٥) بيان أن الله يُعِدُّ للظالم ويُعَمِّله ، ليُجَرِّحَ من السيئات ما شاء مم يأخذه
أخذ عز يزمنقدر .

(٢٦) النهى على المشركين باتخاذ الشركاء ، وأنهم يوم القيامة سيكونون
لهم أعداء .

(٢٧) نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن طلب تمجيل هلاك المشركين ، إذ أن
حياتهم مهما طالَّت فهي محدودة معدودة .

(٢٨) التفرقة بين حشر المتقين إلى دار الكرامة ، وسوق المجرمين إلى دار
الغزى والهوان .

(٢٩) النهى الشديد على من ادعى أن الله ولدا .

(٣٠) بيان أن الله قد أنزل كتابه بلسان عربى مبين ، ليبشر به المتقين ، وينذر
به الكافرين ذوى اللدد والخصومة .

سورة طه

هي مكية إلا آيتي ١٣٠ ، ١٣١ فذنبتان ، وآيتها خمس وثلاثون بعد المائة ، نزلت بعد سورة مريم .

ومناسبتها لما قبلها من وجوه :

(١) إنه لما ذكر في سورة مريم قصص عدد من الأنبياء والرسلين ، بعضها بطريق البسط والإطناب كقصص زكريا ويحيى وعيسى عليهم السلام ، وبعضها بين البسط والإيجاز كقصص إبراهيم عليه السلام ، وبعضها موجز مجمل كقصة موسى عليه السلام ، ثم أشار إلى بقية النبيين بالإجمال - ذكر هنا قصة موسى التي أجملت فيما سلف ، واستوعبها غاية الاستيعاب ، ثم فصل قصة آدم عليه السلام ، ولم يذكر في سورة مريم إلا اسمه فحسب .

(٢) إنه روى عن ابن عباس أن هذه السورة نزلت بعد سالفاتها .

(٣) إن أول هذه السورة متصل بآخر السورة السابقة ومناسب له في المعنى ، إذ ذكر في آخر تلك أنه إنما يسر القرآن بلسانه العرفى المبين ، ليكون تبشيراً للعتيقين وإنذاراً للعاندين ، وفي أوائل هذه ما يؤكد هذا المعنى .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

طه (١) مَا أُنزِلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى (٢) إِلَّا تَذَكُّرَةً لِّمَن يَخْشَى (٣) تَنزِيلًا مِّمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ الْوُحْدَى (٤) الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى (٥) لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا يَنْتَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى (٦) وَإِنْ تَجْهَرْ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى (٧) اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى (٨) .

تفسير المفردات

لتشقى : أى لتتعب وتَنْصَب ، تذكرة : أى تذكيرا وعظة ، يخشى : أى يخاف
الله ، العلى : واحدها العليا مؤنثة الأهل بالكبرى مؤنثة الأكبر ، والعرش : فى اللغة
سرير الملك ، ويراد به فى لسان الشرع مركز تدبير العالم ، واستوى : استولى عليه
قال شاعرهم :

قد استوى بِشْرٌ على العراق من غير سيفٍ ودمٍ مُهْرَاقٍ
والثرى : التراب الندى ؛ وللرادهنا مطلق التراب ، وأخفى : أى من السر
وهو ما أخطرت به يالك دون أن تتفوه به بحال ، والأسماء : أى الصفات كما جاء فى قوله :
« وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ قُلُوبَهُمْ » أى صِفُوهُمْ ، والحسن : مؤنثة الأحسن .

المعنى الجلى

روى مقاتل أن أبا جهل والوليد بن المغيرة ومُطْعِم بن عدي والنضر بن الحرث
قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم : إنك لتشقى حيث تركت دين آبائك ، فقال
عليه السلام : بل بُعِثْتُ رَحْمَةً لِلْعَالَمِينَ ، قالوا بل أنت تشقى ، فأَنْزَلَ اللهُ الْآيَةَ رداً عليهم ،
وتعريفاً لحمد صلى الله عليه وسلم ، بأن دين الإسلام هو السبيل إلى نيل كل فوز ،
وسبب إدراك كل سعادة ، ومافيه المشركون هو الشقاء بعينه .

الايضاح

(طه) تقدم أن قلنا إن أصبح الآراء فى الحروف المقطعة التى فى أوائل السور
أنها حروف تنبيه كأنها ويا ونحوها مما يذكر فى أوائل الجمل لقصد تنبيه المخاطب إلى ما يلحق
بعدها لأهميته وإرادة إصفاة إليه نحو ما جاء فى قوله تعالى : « أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ
لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ » وينطق بأسمائها حين القراءة فيقال (طها) .

(ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى) أى ما أنزلنا عليك القرآن لتتعب وتغلو فى مكابدة الشدائد حين تحاور أولئك القوم الطغاة ، وتقاول أولئك العتاة ، وتُفْرِط فى الأسى على كفرهم ، وتتحسر على عدم إيمانهم ، بل أنزلناه عليك لتبليغ وتذكّر وقد فعلت ، فلا عليك إن لم يؤمنوا بعد هذا .

ونحو الآية قوله : « فَلَمَّا كَ بايخُعُ نَفْسِكَ عَلَى آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا » .

وقصارى ذلك — إنا أنزلناه عليك لتذكر به ، فمن آمن وأصلح فلنفسه ، ومن كفر فلا يحزنك كفره . إِنْ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاغُ ، ولست عليهم بمسيطر .
وفى هذا تسلية له صلى الله عليه وسلم على ما كان يعتربه من التعب والنصب حين كان يدعو أولئك القوم ذوى اللدد والخصومة ، ولا عجب فالسلام صنعتهم ، وبه يتفاخرون ، وعليه يعتمدون ، إذ يَقْرَعُونَ الْحِجَةَ بِالْحِجَةِ ، والبرهان بالبرهان ، وهو لديهم أمضى من الشئان .

(إلا تذكرة لمن يخشى) أى ما أنزلناه عليك لشقائقك ، ولكن أنزلناه تذكيرا لمن يخشى الله تعالى ويتأثر بالإنذار لركة قلبه ، وحسن استعداده ، وقد كان عليه السلام يعظهم به بتلاوته وتفسير ما جاء به من مقاصد وأغراض ومصالح لهم فى دنياهم وآخرتهم .
وخص المخاشعين بالذكر مع أن القرآن تذكرة للناس كلهم ، من قِيلَ أَنْ غَيْرِهِمْ كَأَنَّهُ لَا وُجُودَ لَهُ لَعَدَمِ انْتِفَاعِهِ بِهِ .

وخلاصة ذلك — حَسْبُكَ مَا حَمَلْتَهُ مِنْ مَتَاعِبِ التَّبْلِيغِ وَالتَّنْشِيرِ وَالْإِنْذَارِ ، ولاتُتْهِمُكَ بِذَلِكَ بِجَهْلِهِمْ عَلَى قَبُولِ الدَّعْوَةِ وَالاسْتِجَابَةِ لِأَمْرِكَ ، فَإِنْ ذَلِكَ مِنْ شَأْنِنَا لَمْ يَنْ شَأْنُكَ ، وبيدنا لا بيدك .

(تنزيلا من خلق الأرض والسموات العلى) أى نُزِّلَ عَلَيْكَ تَنْزِيلًا مِنْ رَبِّكَ الذى خلق الأرض والسموات العلى ، والمراد بهما مافى جهة السفلى والعلو ، ويستقيم ذلك كل ما يتعلق بهما .

(الرحمن على العرش استوى) أى هو الرحمن الذى على عرشه ارتفع وعلا ، وقد تقدم إيضاح هذا فى سورة الأعراف ببسط وإطناب .

(له مافى السموات ومافى الأرض وما بينهما وما تحت الثرى) أى له مافى السموات والأرض وما بينهما ملكا وتدبيرا وتصرفا ، وله ماواراه القرباب وأخفاه من المعادن والفلزات وغيرها .

(وإن تجهر بالقول فإنه يعلم السر وأخفى) أى وإن تجهر بدعاء الله وذكره ، ناعلم أنه تعالى غنى عن جهرك ، لأنه يعلم ما أسررتك إلى غيرك ولم ترفع به صوتك ، وأخفى منه مما تخطره ببالك دون أن تتفوه به .

والدعاء والتذكر باللسان إنما شرعا ليتصور الداعى والذاكر المعنى فى نفسه ، لاليسمع صوته ، ولا فضل للنطق والجهر به إلا فى منع الشواغل الشاغلة عن حضور المعانى فى القلوب كما قال تعالى : « وَأَسِرُّوا قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ » ونحو الآية قوله : « وَادْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرَّعًا وَخَيْفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ » .

(الله لا إله إلا هو له الأسماء الحسنى) أى إن ما ذكر من صفات الكمال التى تقدمت ليس بأهل لها إلا ذلك المعبود الحق الذى لارب غيره ولا إله سواه ، وله الصفات الحسنى الدالة على التقديس والتمجيد ، والأفعال التى هى غاية فى الحكمة والسداد .

قصص موسى عليه السلام

وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى (٩) إِذْ رَأَى نَارًا فَقَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا تَلْقَىٰ أَتِيكُمْ مِنْهَا بِقَبَسٍ أَوْ أَجْدٍ عَلَىٰ النَّارِ هُدًى (١٠) فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ يَا مُوسَى (١١) إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاخْلَعْ عَنْكَ بِالنَّوَادِ

الْقُدْسِ طُوى (١٢) وَأَنَا اخْتَرْتُكَ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى (١٣) إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي (١٤) إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا لِيَجْزِيَ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَى (١٥) فَلَا يَصُدُّكَ عَنْهَا مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهَا وَاتَّبِعْ هَوَاهُ فَتَرْدَى (١٦).

تفسير المفردات

الحديث : كل كلام يبلغ الإنسان من جهة السمع أو الوحي في يقظته أو في منامه ، والمكث : الإقامة ، آت : أى أبصرت ، آتيتكم : أجيتكم ، بقبس : أى بشعلة مقتبسة على رأس عود ونحوه ، هدى : أى هاديا يدلنى على الطريق ، طوى : (بالضم) منونا : اسم لذلك الوادى ، اخترتك : أى اصطفيتك ، لذكرى : أى لتكون ذاكرالى ، أكاد أخفيها : أى أبالغ فى إخفائها ولا أظهرها بأن أقول إنها آتية ، هواه : أى ما تهواه نفسه ، تتردى : أى تمهلك .

المعنى الجملى

بعد أن عظم سبحانه كتابه والرسول الذى أنزل عليه بما كلفه به من التبليغ والإنذار والتبشير - أتبع ذلك بما يقوى قلبه من قصص الأنبياء وما فعلته أعمهم معهم وكيف كانت العاقبة لهم والنصر لحليفهم ، ففى هذا سلبى له وتأس بهم فيما قاموا به من الذود عن الحق مهما أصابهم من العنت والأذى من جراء الدعوة إليه ، كما أشار إلى ذلك سبحانه بقوله : « وَكَلَّا نَقْصُ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نَقَبْتُ بِهِ فُؤَادَكَ » .

وبدا بقصص موسى ، لأن محنته كانت أشد ، فقد تحمل من المكارِه ما تنوء به راسيات الجبال ، وقابل ذلك بعزم لا يقتر ، وبقوة تقلل الحديد .

الإيضاح

(وهل أتاك حديث موسى إذ رأى ناراً) أى وهل بلغت كيف كان ابتداء الوحي إلى موسى وتكليم الله إياه .

ومن سنن العربية أنه إذا أريد تثبيت الخبر ، وتقرير الجواب في نفس المخاطب ، أن يلقى إليه بطريق الاستفهام ، فيقول المرء لصاحبه : هل بلغت كذا وكذا ، فيتطلع السامع إلى معرفة الخبر ، ويصغى إليه أتم الإصغاء .

روى أن موسى عليه السلام استأذن شعيباً في الرجوع إلى والدته ، فأذن له بعد أن قضى الأجل الذي كان بينه وبين صهره في رعاية الغنم ، فخرج وسار قاصداً مصر بعد أن طالت غيبته عنها ، فقد زادت على عشر سنين ومعه زوجته ، فولد له ابن في الطريق في ليلة شاتية ذات تلحج وبرد وسحاب وضباب وظلام ، نزل منزلاً بين شعاب وجبال ، وجعل يقدر برّند كان معه ليؤري ناراً ، فلم تور المقدحة شيئاً ، وبينما هو يزاول ذلك ويصالجه ، إذ رأى ناراً من بُعد عن يسار الطريق .

(فقال لأهله امكنوا إلى آتست ناراً لعل آتيكم منها بقبس أو أجد على النار هدى) أى فقال لأمراته وولدها وخادمها مبشراً لهم : أقيموا مكانكم إني أبصرت ناراً وسأذهب إليها لعلني آجيكم منها بشئلة مقتبسة على رأس عود أو نحوه ، أو أجد هادياً يدلني على الطريق ، وجاء في سورة القصص : « لَمَلَى آتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ جَذْوَةٍ مِنَ النَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ » .

وقصارى ذلك — إنه قال لأهله أقيموا مكانكم — وإني قد رأيت ناراً فلما أن آتيكم منها بقبس تمشلون منه ناراً تصطلون بها ، وإما أن أجد دليلاً يرشدني إلى الطريق المسلوك وكان قد ضل عنه .

(فلما أتاهما نودى ياموسى إني أنا ربك) أى فلما خرج موسى نحوهما وجد نارا بيضاء تتقد كأضواء إما يكون فى شجرة خضراء ، فلاضوء النار يغير خضرتها ، ولا خضرة الشجرة تغير ضوء النار - وهناك نودى ياموسى ، قال من المتكلم ؟ قال إني أنا ربك . ثم أمره أن يخلع نعليه احتراماً للبقعة المقدسة فقال :

(فاخلع نعليك) إذ أن الحفوة أقرب إلى التواضع وحسن الأدب ، ومن ثم طاف السلف الصالح بالكعبة حافين . ثم بين سبب الأمر بذلك بقوله :

(إنيك بالواد المقدس طوى) أى لأنك بالوادي المطهر المسمى بطوى ، فاخضعهما ليحصل لقدمين بركته .

(وأنا اخترتك فاستمع لما يوحى) أى وأنا اصطفتك من قومك بالنبوة والرسالة ، فعليك أن تسمع لما أوحى إليك .

ونحو الآية قوله : « إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَاتِي وَبِكَلَامِي » .

وقصارى ذلك - لقد جاءك أمر عظيم فتأهب له ، واجمل كل خاطرك مصروفاً إليه ، وقد قالوا : إن من أدب الاستماع سكون الجوارح والأعضاء ، وغض البصر ، والإصغاء بالسمع ، وحضور القلب ، والمزم على العمل .

وقد بين سبحانه أهم ما يوحى إليه بقوله :

(إني أنا الله لا إله إلا أنا) أى إن أول الواجب على المكلف أن يعلم أنه لا إله إلا الله وحده لا شريك له .

(فاعبدنى) أى وإذ كنت أنا الإله حقاً ولا معبود سواى ، فخصنى بالعبادة والتذلل والانقياد فى جميع ما كلفتك به .

(وأقم الصلاة لذكرى) أى وأد الصلاة على الوجه الذى أمرتك به مقومة الأركان مستوفاة الشرائط ، لتذكرنى فيها وتدعونى دعاء خالصاً لا يشوبه إشراك ولا توجه إلى سواى .

وخصت الصلاة بالذكر من بين سائر العبادات ، لما لها من الفضل على سواها ،
إذ فيها ذكر المعبود وشغل القلب واللسان بذلك ، ومن ثم تنهى عن الفحشاء والمنكر .
أخرج الترمذى وابن ماجه فى جماعة آخرين من حديث أبى هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من نسى صلاة فليصلها إذا ذكرها ، فإن الله قال : أقم الصلاة لذكري » .

ثم بين السبب فى وجوب العبادة وإقامة الصلاة فقال :
(إن الساعة آتية أكاد أخفيها) أى إن الساعة آتية لا محالة ، وإنى أكاد أخفيها
من نفسى ، فكيف يعلمها غيرى من الخلق ، وقد جاء هذا على سنن العرب فى مخاطبتهم
يقول أحدهم إذا بالغ فى كتمان السر : كتمتُ سرى من نفسى ، يريد أنه أخفاه
غاية الإخفاء .

وفائدة إخفائها التهويل والتخويف ، فإنهم إن لم يعلموا متى تقوم الساعة يكونوا
منها على حذر ، ولمثل تلك الفائدة أخفى الله وقت الموت ، لأن المرء إذا علم وقت موته
واهتضاء أجله اشتغل بالمعاصى إلى أن يقرب ذلك الحين فيتوب ويصلح عمله ، وقد وعد
الله بقبول توبته ، وهذا يكون كالإغراء على المعصية ، لكنه إن لم يعلم حين منيته كان
منها على حذر ، ولا يزال على قدم الخوف والوجل ، فيترك المعاصى ويتوب منها فى كل
حين خوف معالجة الموت .

(لتجزى كل نفس بما تسعى) أى إن الساعة آتية لا محالة ، ليُجزى كل عامل
بعمله كما قال : « فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ، وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ »
وقال : « إِنَّمَا تُحْزَنُ لِمَا تُكَفِّرُونَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ » .

ثم خاطب سبحانه موسى مُخَذِّراً له فقال :

(فلا يصدنك عنها من لا يؤمن بها واتبع هواه فتردى) أى فلا يردنك يا موسى
عن التأهب للساعة من لا يقرّ بقيامها ولا يصدق بالبعث ، ولا يرجو ثواباً ، ولا يخاف
عقاباً ، بل يركب رأسه ويخالف أمر ربه ونهيهِ ، فإنك إن فعلت ذلك وقعت

في هاوية الخلدان والصبيان ، وهذا الخطاب من وادى قولهم (إياك أعنى واسمعى يا جاره) فالمراد بمثل هذا الخطاب جميع المكلفين كما تقدم غير مرة .
 وخلاصة ذلك - لا تتبوا سبل من كذب بالساعة ، وأقبل على لذاته في دنياه ،
 وعصى أمر ربه واتبع هواه ، فإن من سلك سبيلهم خاب وخسر كما قال : « وَمَا يُغْنِي عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَّى » .

وَمَا تِلْكَ يَبِيمِينِكَ يَا مُوسَى (١٧) قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّؤُا عَلَيْهَا
 وَأُشْعِثُ بِهَا عَلَى عَنَمِي وَلِي فِيهَا مَاءٌ آخَرَى (١٨) قَالَ أَلْقِهَا يَا مُوسَى (١٩)
 فَأَلْقَاهَا فَإِذَا هِيَ حَيَّةٌ تَسْعَى (٢٠) قَالَ خُذْهَا وَلَا تَخَفْ سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا
 الْأُولَى (٢١) .

تفسير المفردات

أتوكأ عليها : أعتمد عليها في المشي والوقوف على رأس القطيع ونحو ذلك ،
 وأشعث بها : أى أخبط بها ورق الشجر ، مأرب : أى منافع واحدها مأربة (مثلة الراء)
 والحية : تطلق على الصغير والكبير والذكر والأنثى من هذا النوع ، والثعبان : العظيم
 من الحيات ، والجنان : الصغير منها ، سيرتها الأولى : أى حالها الأولى وهى كونها عصا ،
 يقال لسل من كان على أمر فتركه وتحول عنه ثم راجعه : عاد فلان سيرته الأولى .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه مناجاته لموسى حين رأى النار التى فى الشجرة واختياره نبيا
 وإيماده إليه أن لا إله إلا هو ، وأمره بإقامة الصلاة لها فيها من ذكره ، وتخصيصه

بالعبادة دون سواه ، ثم إخباره بأن الساعة آتية لا محالة ليجزى الحسن بإحسانه ،
واسمى بما دُنى به نفسه جزاء وفاقا .

فتى على ذلك بذكر البرهانات التى آتاها موسى ، دلالة على نبوته ، وتصديقه على
رسالته ، فبدأ بذكر العصا التى اقلبت حية تسمى حين ألقاها من يده ، وكان قد سأله
عنها استجماعا لقلبه ، وتهذبة لزوَّعه فى هذا المقام الرهيب ، وإعلاما بما سيكون لها بعد
من عظيم الشأن وجليل المنافع والمزايا التى لم تكن تدور بخلداه عليه السلام .

الايضاح

(وما تلك يمينك يا موسى) سأله سبحانه عما فى يده وهو العليم به ، ليبين له أنه
سيجعل لتلك الخشبة التى ليس لها خطر كبير ، ولا منفعة عظيمة - جليل المزايا والفوائد
التى لم تكن تخَطُرُ له على بال ، كإقلابها حية تسمى ، وضرب البحر بها حتى ينفلق ،
وضرب الحجر حتى يتفجر منه الماء ، ولينبه بهذا الطريق إلى كمال قدرته ، وبالغ عظمته ،
إذ أظهر لأحقر الأشياء هذه المنافع العظيمة - على سنن الناس فى مخاطبتهم ، إذا أراد
أحدهم أن يظهر من الشيء الحقير شيئا شريفا ، أن يأخذه ويعرضه على النظارة ويقول
لهم : ما هذا ؟ فيقولون هو كذا ، فيفيض فى شرح ماله من فائق المزايا ، وجليل المنافع ،
التى لم تكن تدور بخلداهم ، ولم تخَطُرُ ببالهم .

فأجابه موسى معذرا ما لها من فوائد ومزايا بحسب ما وصلت إليه معرفة البشر .
(قال هى عصاى) وبهذا تم الجواب ، ولكن موسى ذكر ما لها من فوائد ،
إذ أحب مكالة ربه ، فجعل ذلك كالوسيلة لهذا الغرض ، فبين لها فائدتين على سبيل
التفصيل ، وواحدة على سبيل الإجمال فقال :

(١) (أتوكأ عليها) أى أعتد عليها إذا مشيت أو تعبت أو وقفت على رأس
القطع من الغنم .

(٢) (وأهش بها على غنمى) أى أخيط ورق الشجر بها ، ليستقط على غنمى فتأكله .

(٣) (ولِ فِيهَا مَآرِبٌ أُخْرَى) أى ولي فيها مصالح ومنافع أخرى غير ذلك كحمل الزاد والسقى وطررد السباع عن الغنم ، وإذا شئت ألقيتها على عاتقى ، فعلق بها قوسى وكناقتى ومخلاتى وثوبى ، وإذا وردت ماء قصر عنه رشائى وصلته بها .
وقد أجل عليه السلام فى المآرب رجاء أن يسأله ربه عنها ، فيسمع كلامه مرة أخرى ويطول الحديث بهذا .

وبعد أن ذكر هذه الجوابات أمره بالقاءها ، لتبين لها فوائد لم يعرفها من قبل .
(قال ألقها ياموسى فألقاها فإذا هى حية تسمى) أى قال له ربه : ألقها ياموسى لترى من شأنها ماترى ، فألقاها فإذا هى ثعبان عظيم ينتقل من مكان إلى آخر مسرعا ، وجاء تشبيهها بالجان وهو الصغير من الحيات فى قوله (فَلَمَّا رَأَاهَا تَهَيَّأَتْ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَى مُدَبِّرًا لَمْ يَمُكِّبْ) لما ظهر لها من سرعة الحركة والقوة ، لاصفرها .
ثم أمره بأخذها وهى على تلك الحال دون خوف ولا دُفر .

(قال خذها ولا تخف) أى قال له ربه : خذها يمينك ولا تخف منها .
وهذا الخوف مما تقتضيه الطبيعة البشرية حين مشاهدة الأمر الجلل الذى لا يُعرف له نظير ، ولا يُدرَك له سبب ، ولا ينقص ذلك من جلالة قدره عليه السلام .
ثم علل النهى عن الخوف بقوله :

(سنعيدها سيرتها الأولى) أى سنجعلها إلى الحال التى كانت عليها من قبل وهى العصوية فأقدم على ذلك برأطة جأش دون تردد ولا دُفر .

وَاضْمُمْ يَدَكَ إِلَى جَنَاحِكَ تَخْرُجْ يَغِيظُكَ مِنْ غَيْرِ سُوءِ آيَةٍ أُخْرَى (٢٢) لِنُرِيكَ مِنْ آيَاتِنَا الْكُبْرَى (٢٣) اذْهَبْ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى (٢٤) قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي (٢٥) وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي (٢٦) وَاحْلُلْ عُقْدَةً مِنْ لِسَانِي (٢٧) يَفْقَهُوا قَوْلِي (٢٨) وَاجْعَلْ لِي وَزِيرًا مِنْ أَهْلِي (٢٩)

هَارُونَ أَخِي (٣٠) اشْدُدْ بِهِ أَزْرِي (٣١) وَأَشْرِكْهُ فِي أَمْرِي (٣٢)
كَيْ تَسْبِكَ كَثِيرًا (٣٣) وَتَذَكِّرُكَ كَثِيرًا (٣٤) إِنَّكَ كُنْتَ بِنَا
بَصِيرًا (٣٥) .

تفسير المفردات

الضم : الجمع ، وأصل الجناح للظائر ثم أطلق على اليد والعضد والجنب وهو المراد هنا ، والسوء : القبح في كل شيء ، ويراد به هنا البرص والطباع تنفر منه ، وآية أخرى : أى معجزة ثانية غير العصا ، طفى : أى تجاوز الحد في عتوه ونجبره ، اشرح لى صدرى : أى وسعته لتحمل أعباء الرسالة ، ويسر لى أمرى : أى سهل لى ما أمرتني به من تبليغ الرسالة ، واحلل عقدة من لساني : أى أزل ذلك التعقد والحبسة التى فى لساني ، ثلثا يستخف بى الناس وينفروا منى ولا يستمعوا لكلامى ، يفقهوا قولى : أى يفهموه ، وزيرا : أى مؤيينا ، والأزر : القوة ، يقال أزره أى قواه وأعانه ، وأشركه فى أمرى : أى اجعله شريكا لى فى النبوة والرسالة ، إنك كنت بنا بصيرا : أى عالما بأحوالنا ، لا تريد بالطاعة إلا رضاك .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر المعجزة الأولى الدالة على نبوة موسى عليه السلام ، وعلى صدق رسالته وهى العصا وما صدر منها من الأفاعيل حين ألقاها من يده ، ثم عودتها سيرتها الأولى حين أخذها من الأرض - ففى على ذلك بذكر المعجزة الثانية التى آتاها إياه وهى معجزة اليد ، فإنه كان إذا وضع يده اليمنى إلى جنبه الأيسر تحت العضد ثم أخرجهما أضاعت كشعاع الشمس تمشي البصر ، ثم بذكر أمره له بالذهاب إلى فرعون لتبليغ رسالة ربه ، ثم دعائه ربه أن يشرح له صدره ويسهل له أمره ، وأن يجعل له أخاه هارون نبيا كى يشد أزره ويقوى على تبليغ الرسالة ، ويتعاونوا على ذكر الله وعبادته .

الايضاح

(واضمم يدك إلى جناحك تخرج بيضاء من غير سوء) أى أدخل يدك اليمنى من طوق مِذْرَعَتِكَ (قيصك) واجعلها تحت الإبط اليسرى تخرج بيضاء لامعة من غير برص ولا عيب .

روى أن موسى كان إذا أدخل يده في جيبه ثم أخرجها - تتلأل كأنها قلقة قمر، قال الحسن البصرى : أخرجها والله كأنها مصباح فعلم أنه قد لقي ربه .

(آية أخرى) أى وهذه علامة أخرى غير الآية التى أربنا كها من قبل من تحويل العصا حية تسعى - تدل على صدقك فيما بعثناك به من الرسالة لمن بعثناك إليهم .

(لتريك من آياتنا الكبرى) أى افعل ذلك ، كي نريك بعض أدلتنا ، على عظيم سلطانتنا ، وكامل قدرتنا ، وبديع تصرفنا ، فى ملكوت السموات والأرض .

وبعد أن أظهر له هذه الآيات أمره بالذهاب إلى فرعون التكبر الجبار فقال :

(اذهب إلى فرعون إنه طغى) أى اذهب إليه بما رأيته من آياتنا الكبرى ، وادعه إلى عبادتى ، وحذّره نعمتى ، فإنه قد تجاوز قدره ، وتعدى على ربه ، حتى تجاسر على دعوى الربوبية ، وقال : أنا ربكم الأعلى .

قال وهب بن منبه : قال الله لموسى : اسمع كلامى ، واحفظ وصيتى ، وانطلق رسالتى ، فإنك بعينى وسمى ، وإن معك يدى ونصرى ، وإنى ألبستك جبّة من سلطانى تستكمل بها القوة فى أمرك ، أبشك إلى خلق ضعيف من خلقى ، بظير نعمتى ، وأمن مكرى ، وغرته الدنيا حتى جحد حتى ، وأنكر ربوبيتى ؛ أقسم بعزّى ، لولا الحجة التى وضعت بينى وبين خلقى لبطشت به بطشة جبار ، ولكن هان على ، وسقط من عيني ، فبلغته رسالتى ، وادعه إلى عبادتى ، وحذّره نعمتى ، وقل له قولنا لينا ، لا يفتّر

لبلباس الدنيا ، فإن ناصيته يبدى لايطرف ولا يتنقص إلا بملئى ، قال : فسكت موسى سبعة أيام لا يتكلم حتى جاءه ملك فقال : أجب ربك فيما أمرك ، حينئذ .

(قال رب أشرح لى صدرى) أى رب وسّع لى صدرى ، لأعنى عنك مانودعه فيه من وحيك ، وأجترئ به على خطاب فرعون ، فإنك قد كلفتنى أمراً عظيماً لا يحتمله إلا ذو جأش رابط ، وصدر فسيح ، فقد بعثتنى إلى أعظم ملك على وجه الأرض ، وأجبرهم وأشدهم كفراً ، وأكثرهم جنداً ، وأعزهم ملكاً ، وأطغاهم وأبلغهم تمرداً ، وقد بلغ من تمرده أنه لا يعلم إلها غيره .

وخلاصة ذلك — اجعلنى رابط الجأش حتى لأخاف سواك ، ولأرهب غيرك ، حين تبليغ رسالتك ، وكن عوفى ونصيرى ، وإلا فلا طاقة لى بذلك .

(ويسر لى أمرى) أى سهّل على القيام بما تكلفنى به من تبليغ الرسالة ، وتحملنى من الطاعة ، وأفيسّ على من القوة مايقى بالعمل على نشر الدين ، وإصلاح حال الخلق . (واحلل عقدة من لسانى يفقهوا قولى) أى وأطلق لسانى بالنطق ليفهموا قولى حين تبليغ الرسالة ، وكان فى لسانه حُبسة تمنعه من كثير من الكلام .

وقد روى أن الحسين رضى الله عنه كان فى لسانه رُتة (حبة) فقال النبى صلى الله عليه وسلم : إن هذه ورشها من عمه موسى .

ولما كان التعاون على نشر الدين مع خلوص الود قرينة عظيمة لله — طلب موسى المعاونة على ذلك فقال :

(واجعل لى وزيراً من أهلى هرون أخى) أى واجعل لى عوناً من أهل بيتى هرون أخى ، ليحمل معى أعباء الرسالة ، ويكون ظهيراً لى عند الشدائد ، وحلول المسكاره ، ولمثل هذا قال عيسى عليه السلام « مَنْ أَنْصَارِى إِلَى اللَّهِ قَالَ الْخَوَارِثُونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ » وقال النبى صلى الله عليه وسلم : « إن لى فى السماء وزيرين وفى الأرض وزيرين ، فاللذان فى السماء جبريل وميكائيل ، واللذان فى الأرض أبو بكر وعمر » .

وروي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا أراد الله بملك خيرا قبض له وزيرا صالحا ، إن نسي ذكره ، وإن نوى خيرا أعانه ، وإن أراد شرا كفه » . وقال أنوشروان : لا يُستثنى أجود السيوف عن الصقل ، ولا أكرم الدواب عن السوط ، ولا أعلم الملوك عن الوزير .

وقد اختص هرون بأمور منها :

(١) النصيحة ؛ لقول موسى هو أفصح منى لسانا .

(٢) الرفق لقول هرون : يا ابن أمّ لاتأخذ يا حبيبي ولا برأى .

(٣) الرسامة والجمال وبياض اللون ، وكان موسى آدم اللون أفنى جمدا .

روى هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أنها خرجت تتمر فنزلت ببعض الأعراب فسمعت رجلا يقول : أىّ أخ كان في الدنيا أنفع لأخيه ؟ قالوا لا ندرى . قال : أنا والله أدري ، قالت فقلت في نفسي ، في حلفه لا يستثنى ؛ إنه ليعلم أىّ أخ كان في الدنيا أنفع لأخيه ؟ قال موسى حين سأل لأخيه النبوة ، فقلت صدق والله .

ثم طلب موسى من ربه أن يشدّ به أزره فقال :

(اشدّد به أزرى وأشركه في أمرى) أى أحكم به قوى ، واجعله شريكى في أمر الرسالة حتى تتعاون على أدائها على الوجه الذى يؤدى إلى أحسن النايات ، ويوصل إلى النرض على أجهل السبل .

ثم حكى عنه سبحانه ما لأجمله دعا بهذا الدعاء فقال :

(كى نسبحك كثيرا ونذكرك كثيرا) أى لىكى ننزهك عما لا يابق بك من الصفات والأفعال التى من بينها ما يدّعيه فرعون الطاغية ، وفنته الباغية من الألوهية له ، ونذكرك وحدك ابتغاء مرضاتك ، دون أن نشرك معك غيرك أثناء أداء الرسالة ، ودعوة الردة الطغاة إلى الحق .

ولاشك أن التعاون في الدعوة أنجع في الوصول إلى المقصد من الانفراد ، فكل

من النبيّن يصدر عنه جأيد الآخر من إظهار الحق ما لا يصدر عنه مثله في حال الانفراد .
(إنك كنت بنا بصيرا) أى عليا بأحوالنا ، وأن ما طلبناه مما يفيدنا في تحقيق ما كلفتنا به من إقامة مراسم الرسالة على أتم الوجوه وأكملها ، فإن هرون نعم العون على أداء ما أمرت به من نشر معالم الدين ، وكبح جماح المضلين ، وإرشادهم إلى حق اليقين .

قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَا مُوسَى (٣٦) وَلَقَدْ مَنَّاْ عَلَيْكَ مَرَّةً أُخْرَى (٣٧) إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّكَ مَا يُوحَى (٣٨) أَنْ اقْذِفِيهِ فِي التَّابُوتِ فَاقْذِفِيهِ فِي الْيَمِّ فَلْيُلْقِهِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ يَأْخُذْهُ عَدُوٌّ لِّي وَعَدُوٌّ لَهُ وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ حَبَابًا مِّنِّي وَلَتَنصُنْعَ عَلَىٰ عَيْنِي (٣٩) إِذْ تَمْشِي أُخْتُكَ فَتَقُولُ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ مَن يَكْفُلُهُ فَرَجَعْنَاكَ إِلَىٰ أُمِّكَ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ وَقَتَلْتَ نَفْسًا فَرَجَمْنَاكَ مِنَ النِّعَمِ وَقَتْنَاكَ قِتُونًا فُلَيْتُ سِنِينَ فِي أَهْلِ مَدْيَنَ ثُمَّ جِئْتَ عَلَىٰ قَدَرٍ يَا مُوسَى (٤٠) وَاصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي (٤١) .

تفسير المفردات

السؤل : بمعنى للسؤل : أى المطلوب كالخبز بمعنى الخبز منّا : أى أنعمنا ، مرة أخرى : أى في وقت آخر غير هذا الوقت ، أوحينا : أى ألهمنا كما جاء في قوله « وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ » وقوله : « وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَىٰ الصَّوَارِيزِ أَنْ آمِنُوا بِي وَرِسُولِي » اقذفيه : أى ألقه واطرحه ، واليم : البحر . والمراد به هنا نهر النيل ، والساحل : الشاطئ ، ولتصنع على عيني : أى ولتربى وتقدّى بمرأى منى وأنا مراعيك ومراقبك كما يرعى الرجل الشيء بعينه دلالة على عنايته به ، يكفله : أى يضمه إلى نفسه ، تفر عينها : أى تسر ، والنعم : السكدر الناشئ من خوف شيء أو فوات مقصود ، والفتون : الابتلاء والاختبار بالوقوع في المحن ثم تخليصه منها ، لبثت : أى أقمت ، مدين : بلد بالشام .

المعنى الجملى

اعلم أن موسى عليه السلام لما سأل ربه أموراً ثمانية وكان قيامه بما كُلف به لا يعمى على الطريق المرضى إلا إذا أجابه إليها - لاجرم أجابه الله تعالى إلى ما طلب ، ليكون أقدر على الإبلاغ على الوجه الذى كُلف به ، ثم ذكره بنعمه السالفة حين كانت أمه ترضعه وتحمدر عليه من فرعون وملكه أن يقتلوه ، فألهما أن تصنع تابوتاً وتضعه فيه وتلقيه فى النيل ففعلت ، فألقاه النيل فى الساحل ، فالتقطه آل فرعون وربوه فى منزلهم ، وألقى الله محبة فى قلوبهم له وصار كأنه ابنهم ، ثم ذكره بنجاته من القصاص حين قتل المصرى وهرب إلى مدين .

الإيضاح

(قال قد أوتيت سؤالك يا موسى) أى قال الله تعالى لموسى : قد أعطيتك جميع ما سألتنى عنه من شرح صدرك ، وتيسير أمرك ، وحل عقدة لسانك ، وجعل أخيك هارون وزيراً لك ، وشد أزرك به ، وإشراكه فى الرسالة ملك .

(ولقد مننا عليك مرة أخرى) أى ولقد تفضلنا عليك من قبل بنعم كثيرة ، ومن راعى مصلحتك قبل سؤالك ، وأعطاك ما ترجو ، أفيمنع عنك ما تريد بعد سؤالك ؟ ومن رقى بك إلى مراتب الكمال ، وصعد بك فى أوج المعالى ، وسما بك إلى درجات الرفعة ، ووصل إليك ذلك المنصب الخطير ، أفيليق به وهو الجواد الكريم أن يحجز عنك ما تؤمل بما أنت فى شديد الحاجة إليه لتبليغ رسالته ؟ .

وفى التعبير عن تلك النعم بالمتن إيماء إلى أنها إنما وصلت إليه بمحض التفضل والإحسان .

وقد عد سبحانه من تلك النعم ثمانية فقال :

(١) (إذ أوحينا إلى أمك مايوحى ، أن اقذفيه فى التابوت فاقذفيه فى اليم فليلقه

اليم بالساحل يأخذه عدو لي وعدوله) أى واذا كر بين أهلكنا أهلك وأوقعنا فى قلبها عزيمة صادقة ، أن أمثل الطرق لخلاصك من فرعون وجبروته ، أن تضعك فى تابوت - صندوق - ثم تطرح هذا التابوت فى نهر النيل ، ففعلت فألقاك النهر فى الساحل ، فأخذك فرعون عدو الله ورباك فى بيته ، وسيصير عدوا لك بعد ذلك كما هو عدو لى .

روى أنها جعلت فى التابوت قطناً محلوفاً ووضعته فيه ، وطلت ظاهره بالجهر والقار ثم ألقته فى اليم ، وكان يُسْرَع منه (يتفرع) نهر كبير إلى بستان فرعون ، فبينما هو جالس إلى رأس بركة مع زوجته إذا بتابوت يجرى به الماء ، فأمر فرعون غلمانة وجواربه بإخراجه ففعلوا ، وفتحوا رأسه فإذا صبي من أصبح الناس وجهاً فأحببه فرعون حباً شديداً لم يتمالك أن يصبر عنه .

(٢) (وألقيت عليك محبة منى) أى وألقيت عليك محبة خالصة منى قد ركزتها فى القلوب وزرعها فيها ، ومن ثم أحبك فرعون وزوجه حتى قالت « قُرْءَةٌ عَيْنٍ لِي وَلَكَ لَا تَقْتُلُوهُ عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا » .

(٣) (ولتضع على عيني) أى ولتربى برعايتى ، فأنا مراقبك وحافظك ، كما يراعى الرجل الشيء بعينه إذا أراد شدة العناية به ، يقول الرجل للصانع : اصنع هذا على عيني . أنظر إليه حتى يأتى وفق ما أحب وأبغى .

(٤) (إذ تمشى أختك فتقول هل أدلكم على من يكفله ؟ فرجناك إلى أمك كي تقر عينها ولا تحزن) أى وألقيت عليك محبة منى حين تمشى أختك تتبعك متعرفة حتى وجدتكم وصادقتهن يطلبون لك مرضعاً تقبل ثديها ، حتى اضطروا إلى تتبع النساء ، فلما رأت ذلك منهم جاءت إليهم متكررة وقالت : هل أدلكم على من يرضعه إليه ويحفظه ويربيه ؟ فجاءت بالأم قبل ثديها ورجع إليها بما لطف الله له من التدبير ، وقرت عنها بسلامته ، وزال عنها الحزن والغم الذى كان قد ألمَّ بها .

(هـ) (وقلت نفسا فنجيتك من النعم) أى وقتلت بعد كبرك القبطى الذى وكزته حين استغاث بك الإسرائيلى فنجيتك من النعم الذى نزل بك من وجهين :
(١) عقاب الدنيا وهو اقتصاص فرعون كما جاء فى الآية « فَأَصْحَبْ فِي الْمَدِينَةِ خَائِفًا يَتَرَقَّبُ » .

(ب) عقابنا إذ قتلته بغير أمر منا ، ففقرنا لك ذنبك حين قلت : « رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي » ووفقتك للهجرة إلى مدين .
(٦) (وفقتك فتونا) أى وأوفعتك فى محنة بعد محنة وتفضلنا عليك بالخلاص منها ، فمن ذلك :

(١) إن أمك حملت بك فى السنة التى كان فرعون يذبح فيها الأبناء ، فنجاك الله من الذبح .

(ب) إن أمك أفلتت فى البحر بعد وضعك فى التابوت فالتقطك آل فرعون وعثوا بقربيتك ورعايتك .

(جـ) إنك امتنعت عن الرضاع إلا من ثدى أمك وكان ذلك وسيلة إلى إرجاعك إليها .

(د) إنك أخذت بلحية فرعون فغضب من ذلك وأراد قتلك لولا أن قالت له زوجته : إنه صغير لا يفرق بين الجرة والتمره وأتى لك بهما فأخذت الجرة .

(هـ) قتلك القبطى وخروجك إلى مدين هاربا .

(٧) (فلبث سنين فى أهل مدين) قاسيت أثناءها من المحن ما قاسيت ، وتمحلت بسبب الفقر والغربة آلاما كثيرة حتى احتجت إلى أن تؤاجر نفسك لشعيب وترعى غنمه .

(ثم جئت على قدر يا موسى) أى ثم جئت وفق الوقت الذى سبق فى قضائى وقدرى أن أكلك فيه ، وأن أجهلك رسولا دون تقدم ولا تأخر عنه ، ولولا توفيق الله لما تهيأت لك شئ من ذلك .

(٨) (واصطفتك لنفسى) أى اخترتك لإقامة حجتي ، وجعلتك واسطة بينى وبين خلقى فى تبليغ الدين وهدايتهم إلى التوحيد والشرع القويم الذى به صلاح البشر فى دينهم ودنياهم .

وخلاصة ذلك — إني جعلتك من خواصى ، واصطفتك برسالاتى وبكلامى ، فصرت بما آتيتك من كرامة النبوة وجليل النعمة بالسكالة ، أشبه بمن يراه الملك أهلاً لكرامته ، فيقر به إليه ويحمله من خواصه وندمائه ، ويصطفه بالإحسان إليه فى الحين بعد الحين والفتنة بعد الفتنة .

اذْهَبْ أَنْتَ وَأُخُوكَ بِآيَاتِي وَلَا تَلْنِيَا فِي ذِكْرِي (٤٢) اذْهَبَا إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى (٤٣) فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَيْنًا لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى (٤٤) قَالَا رَبَّنَا إِنَّا نَخَافُ أَنْ يُفْرِطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطْغَى (٤٥) قَالَا لَا خَافَا إِنِّي مَمْلُوكَا أَسْمِعْ وَأَرَى (٤٦) فَأَتِيَاهُ فَقُولَا إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَا تَحْذَرْنَاهُمْ قَدْ جِئْنَاكَ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكَ وَالسَّلَامُ عَلَيَّ مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى (٤٧) إِنَّا قَدْ أُوحِيَ إِلَيْنَا أَنَّ الْمَذَابَ عَلَى مَنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى (٤٨)

تفسير المفردات

الآيات : هى المعجزات ، والمراد بها العصا واليد البيضاء ، فإن فرعون حين قال له : فأت آية ، أتى العصا ونزع اليد وقال فذانك رهانان من ربك ، ولا تنيا : أى لا تقترأ ولا تقصراً ، فى ذكرى : أى فى تبليغ رسالتى ، فالذكر يطلق على كل العبادات ، وتبليغ الرسالة من أعظمها ، طغى : أى تجاوز الحد ، قولنا : أى لا عنف فيه ولا غلظة : يتذكر : أى يتأمل فيذعن للحق ويؤمن ، يخشى : أى يخاف من بطش الله وعذابه ، يفرط : أى يعجل بالعقوبة ، من قولهم فرس فارط إذا كان سابقاً للخيول ،

يطنى : أى يزداد طغيانا ، أسمع وأرى : أى أسمع وأرى ما يحىرى بينكما من قول أوفعل ، فأتياه : أى فقبلاه وجهاً لوجه ، فأرسل معنا بنى إسرائيل : أى فأطلقهم من الأسر ، ولا تعذبهم : أى ولا تبقهم على ما هم عليه من العذاب والتسخير فى شاق الأعمال ، والسلام على من اتبع الهدى : أى والسلامة من العذاب فى الدارين لمن صدق بآيات الله الهادية إلى الحق ، تولى : أى أعرض .

المعنى الجملى

بعد أن عدد سبحانه المن التمانية بإزاء ما طلبه موسى من الطالب الثمان - شرع يذكر الأوامر والنواهي التى طلب إليه أن يقوم بتنفيذها ويؤدى الرسالة على النهج الذى أمره به .

الايضاح

(اذهب أنت وأخوك بآياتى ولاتنيا فى ذكرى) أى اذهب أنت وأخوك إلى فرعون وقومه ، وإنى عيّد كما بحججى وبرهانائى الدالة على صدق نبوتكما ، ومظهر على أيديكما من الآيات ما نزاح به العلل والمعاذير ، ولاتنقرا فى دعوتهم وتبلغ الرسالة إليهم ، فبينما لهم أن الله أرسلكما إليهم مبشرين بشوابه ومنذرين بعقابه .
(اذهب إلى فرعون إنه طغى) أى اذهب معا إلى فرعون ، وناضلا الحجة بالحجة ، وقارعا البرهان بالبرهان ، لأنه طغى وتجبر وتمرد حتى ادعى الربوبية فقال « أنا ربكم الأعلى » .

وتخصيص فرعون بالدعوة آخرى بعد أن كانت الدعوة عامة أولا ، من قبل أنه إذا صادفت الدعوة من فرعون أذنا صاغية ، واستجاب لدعوتها وآمن بهما تبعه المصريون قاطبة كما قيل : الناس على دين ملوكهم .
ثم بين لها سبيل الدعوة فقال :

(قولاه قولاً لنا) أى فكلناه بكلام رقيق لين ، ليكون أوقع فى نفسه ، وأنجع فى استجابته للدعوة ، فبرقيق القول تلبس قلوب العصاة ، وتنكسر سورة الطغاة ، ومن ثم جاء الأمر به لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم فى قوله : « ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ ، وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ » .

ومن هذا ما حكى الله بعضه عن موسى فى قوله لفرعون : « هَلْ لَكَ إِلَى أَنْ تَزَكَّى وَأَهْدِيَكَ إِلَى رَبِّكَ فَتَخْشَى » وقوله تعالى له : « وَالسَّلَامُ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى » .
ثم علل الأمر بالآلة القول بقوله :

(لعله يتذكر أو يخشى) تقدم أن قلنا إن (لعل) فى مثل هذا لتوقع حصول ما بعدها : أى أدباً الرسالة ، وقوماً بتنفيذ ما دعوتكما إليه ، واسعياً إلى إيجازه سعى من يرجو ويطمع أن يثمر عمله ، ولا يخيب سعيه ، فهو يجهت قدر استطاعته ، ويحتشد بأقصى وسعه آملاً أن تكمل أعماله بالنجاح والفوز والفلاح .

وقصارى ذلك — اصدعاً بالأمر وأتياً طامعاً أن أعمالكما تستثمر ، وأنكما ستهديانه إلى سواء السبيل ؛ وقد جرت العادة أن من رجا شيئاً طلبه ، ومن يس انقطع عمله ، والمقصود من ذلك إلزامه الحجة ، وقطع المذرة ، وإن لم يفد هدايته .

(قالا ربنا إننا نخاف أن يفرط علينا أو أن يطغى) أى قال موسى وهارون : ربنا إننا نخاف فرعون إن نحن دعوانه إلى ما أمرتنا أن ندعوه إليه ، أن يعجل علينا بالعقوبة ، ولا يصبر إلى إتمام الدعوة ، وإظهار المعجزة ، أو يزداد طغياناً فيقول فى شأنك ما لا ينبغي ، لعظيم جرأته ، وقساوة قلبه ، وغوره وشديد عصيانه .

(قال لا تخافا إننى معكما سميع وأرى) أى قال الله لهما : لا تخافا فرعون إننى معكما بالنصرة والتأييد ، والحفظ من غوائله ، وإننى أسمع وأرى ما يجرى بينكما وبينه من قول وفعل ، وأحدث فى كل حال ما يصرف شره عنكما .

والخلاصة — لست بفاعل عنكما ، وإنى ساقط ما يؤدى إلى حفظكما ونصركما .
عليه ، فلا تأبها به ، ولا تهتما بأمره .

(فَأْتِيَاهُ قَوْلًا إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ) أى قبالاه وقولا له : إن الله أرسلنا إليك - وقد أَمَرَا بِتَبْلِيغِهِ ذَلِكَ مِنْ أَوَّلِ وَهْلَةٍ ، ليعرف لهما حقهما ، ويفكر فيما يقابلهما به من الرد على ما ادّعىا .

وفى التعبير بقولهما (رَبِّكَ) إِيْمَاءٌ إِلَى أَنْ مَا ادَّعَيْتَهُ مِنَ الرَّبوبِيَّةِ لِنَفْسِكَ ، مِمَّا لَا يَنْبَغِي أَنْ يُتَلَقَّتْ إِلَيْهِ ، وَلَا أَنْ يَنْظُرَ إِلَيْهِ نَظَرَةُ الْإِعْتِبَارِ وَالصَّدَقِ .
(فَأَرْسَلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَا تَعْذِِبْهُمْ) أى فَأُطْلِقْ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنَ الْأَسْرِ ، وَلَا تَعْذِِبْهُمْ بِتَسْخِيرِكَ إِيَّاهُمْ فِي شَأْنِ الْأَعْمَالِ كَالْحَفْرِ وَالْبِنَاءِ وَنَقْلِ الْأَحْبَارِ ، وَقَدْ كَانَ الْمَصْرِيُّونَ يَسْتَخْدِمُونَهُمْ هُمْ وَنَسَاءَهُمْ فِي تِلْكَ الْأَعْمَالِ .

وإنما بدأ بهذا الطلب دون دعوة هذا الطاغية وقومه إلى الإيمان ، لأنه أخف وأسهل من ذلك ، لما فيه من تبديل الاعتقاد وهو عسر شاق على النفس .
ثم ذكر ما يوجب امتثال أمرهما ، ويؤكد دعوى رسالتهما بقولهما .
(قَدْ جِئْنَاكَ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكَ) أى قَدْ جِئْنَاكَ بِالْحُجَّةِ الْبَالِغَةِ ، وَالْبُرْهَانِ السَّاطِعِ ، عَلَى أَنَّهُ أَرْسَلْنَا إِلَيْكَ ، وَإِنْ لَمْ تَصْدُقْنَا فَمَا نَقُولُ أَرَيْنَاكَهَا .

(وَالسَّلَامُ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى) أى وَالسَّلَامَةُ وَالْأَمْنُ مِنَ الْعَذَابِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ رِسْلَ رَبِّهِ ، وَاهْتَدَى بِآيَاتِهِ الَّتِي تَرُشِدُ إِلَى الْحَقِّ ، وَتَنْفِيْلُ الْبَغْيَةِ ، وَتُبْعِدُ عَنِ الْفِتَنِ وَالضَّلَالِ .

قال الزَّجَّاجُ : أى من اتبع الهدى سلم من سخط الله وعذابه ، وليس بتحية ، والدليل على ذلك أنه ليس بابتداء لقاء ولا خطاب اه .

ويمثل هذا كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى هرقل ملك الروم قال :
بسم الله الرحمن الرحيم . من محمد رسول الله إلى هرقل عظيم الروم ، سلام على من اتبع الهدى ، أما بعد فإني أدعوك بدعاية الإسلام ، فاسلم تسلم يؤتلك الله أجرك مرتين .
وفى هذا ترغيب فى التصديق على أتم وجوهه ، وتنفير من مخالفته ، وصدد عنها على أقصى غاية كماله .

ثم ذكر أكلة لما سبق لهما من النصيح والإرشاد بقولهما .

(إنا قد أوحى إلينا أن العذاب على من كذب وتولى) أى إنا قد أخبرنا الله فيما أوحاه إلينا أن عذابه الذى لا فاد له ولا انقطاع فى الدنيا والآخرة ، على من كذب بما ندعو إليه من توحيده وطاعته وإجابة رسله ، وأدبر معرضا عما جئناه به من الحق . وجاء بمعنى الآية قوله تعالى : « فَأَمَّا مَنْ طَغَى : وَآثَرَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا . فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى » وقوله : « فَأَنْذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى . لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى . الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى » وقوله : « فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى وَلَكِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى » .

قَالَ فَمَنْ رَبُّكُمَا يَا مُوسَى (٤٩) قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى (٥٠) قَالَ فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى (٥١) قَالَ عَلِمَهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى (٥٢) الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا وَوَسَّلَكَ لَكُمُ فِيهَا سُبُلًا وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْ نَبَاتٍ شَتَّى (٥٣) كُلُوا وَارْعَوْا أَنْعَامَكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِأُولِي النُّهَى (٥٤) مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى (٥٥) .

تفسير المفردات

أعطى كل شيء خلقه : أى أعطى كل نوع صورته وشكله الذى يشاكل ما ينطبق به من الخواص والمنافع ، ثم هدى : أى ثم عرفه كيف يرتفق بما أعطى له ، البال : الفكر ؛ يقال خطر ببالي كذا ، ثم أطلق على الحال التى يعنى بها وهو المراد هنا

في كتاب : أى دفتر مقيد فيه ؛ والمراد بذلك كمال علمه الذى لا يضيع منه شيء ، ضل الشيء : أخطأه ولم يهتد إليه ، ونسيه : ذهب عنه ولم يخطر بباله ، والمهد : ما يهتد للصبي ويفرش له : أى جعل الأرض كالهد ، وسلك : أى سهل ، والسيل : واحدها سبيل : أى طريق ، أزواجاً : أى أصنافاً ، شتى : واحدها شتيت كمرضى ومرضى : أى مختلفة النفع والطعم واللون والشكل ، لآيات : أى لدلالات ، والنهى : واحدها نهية (بالضم) وهى العقل سمي بها لأنه ينهى صاحبه عن ارتكاب القبائح .

المعنى الجملى

اعلم أن موسى وهارون عليهما السلام سارعا إلى الامتثال وجاءا فرعون وأبلغاه مأثرا به ، فسألهما سؤال الإنكار والجحد للصانع الخالق لكل شيء وربّه ومليكه ، ودار بينهما من الحوار ما قصه الله علينا .

روى عن ابن عباس أنهما لما جاءا إلى بابه أقاما حيناً لا يؤذن لهما ، ثم أذن لهما بعد حجاب شديد ، فدخلوا وكان من الحوار ما أخبرنا الله به .

الايضاح

(قال فن ربكما ياموسى) أى إذا كنتما رسولى ربكما الذى أرسلكما فأخبرانى ، من ربكما الذى أرسلكما ؟ .

وإنما خص موسى بالنداء مع توجيه الخطاب إليهما ، لما ظهر له أنه هو الأصل وهارون وزيره .

فأجاب موسى عن سؤاله :

(قالوا ربنا الذى أعطى كل شيء خلقه) أى ربنا الذى أعطى كل شيء ما يليق به بما قدر له من الخواص والمزايا ، فأعطى العين الوضع الذى يطابق ما يراد بها من الإبصار ، والأذن الشكل الذى يوافق الاستماع ، وهكذا الأنف واليد والرجل وجميع أعضاء الجسم .

(ثم هدى) أى ثم أرشده كيف ينتفع بما أعطاه ويرتفق به ، وكيف يصل بذلك إلى بقاءه وكلامه إما اختيارا كما فى الحيوان وإما طبعاً كما فى النبات والمعاد .

وخلاصة هذا — ربنا الذى خلق كل شيء على الوجه الذى يليق بما قُدِّر له من المنافع والخواص ، وأرشده كيف ينتفع بما خلق له ، وجعل ذلك دليلاً على وجوده ، وعظيم جوده ، وكأنه يقول له : إن ذلك الخالق والمهادى هو الله .

وبعد أن أخبر موسى فرعون بأن ربه الذى أرسله هو الذى خلق ورزق وقدر — شرع فرعون يمتحن بالقرون الأولى الذين لم يعبدوا هذا الإله ، وهذا ما أشار إليه بقوله : (قال فما بال القرون الأولى ؟) أى فما حال القرون الماضية كماد وثمود الذين لم يعبدوا الله بل عبدوا غيره ؟ .

فأجاب موسى :

(قال عليها عند ربى فى كتاب لا يضل ربى ولا ينسى) أى إن ذلك من علوم الغيب التى لا يعلمها إلا الله ، فهو الذى ضبط أعمالهم وأحصاها فى كتاب لا يَشُدُّ عنه شيء ، ولا يفوته شيء ، لا كبير ولا صغير ، ولا ينسى شيئاً ، وسيجزيهم بما عملوا جزاءً وفاً .

وقصارى ذلك — إن علمه تعالى محيط بكل شيء ، وأنه لا ينسى شيئاً ، تبارك وتعالى ، فعلمه ليس كعلم المخلوقين الذى يعتريه النقص من وجهين : عدم الإحاطة بالأشياء ، ونسيانها بعد علمها .

وإنما سأل فرعونُ هذا السؤال لخوفه أن يزيد موسى فى إظهار تلك الحجة فيستبين للناس صدقه ، فأراد صرفه عن ذلك ، وشغله بالتقصص والحكايات التى لاتعلق لها بشئون رسالته ، لكن موسى كان أحرص من أن يهتم بمثل هذا ، ومن ثم أوجز فى رده . ووَكَّل أمر ذلك إلى ربه .

وإجمال سؤاله — إنه إذا كان الأمر كما ذكرت ففضّل لنا حال الماضين من سعادة وشقاء ، فرد عليه السلام عليه بأن علم ذلك إلى الله

ثم عاد إلى تنعيم كلامه الأول بإبراز الدلائل على الوحدانية فقال :
(الذى جعل لكم الأرض مهذا) أى ربى الذى لا يضل ولا يئسى هو الذى جعل لكم الأرض كالمهاد ، تمشّونها وتستقرون عليها ، فتقومون وتنامون وتسافرون على ظاهرها .

(وسلك لكم فيها سبلا) أى وجعل لكم فيها طرقا بين الجبال والأودية تمشون في مناكبها وتسلكونها من قُطر إلى قطر ، لتتقضوا مآربكم ، وتلتفتوا بمرافقها .
ونحو الآية قوله : « وَجَعَلْنَا فِيهَا فِجْجًا سُبُلًا لِّمَن يَهْتَدُونَ » .

(وأُنزل من السماء ماء فأخرجنا به أزواجا من نبات شتى) أى وأُنزل من السماء مطرا فأخرج به مختلف أنواع النبات من زروع وثمار حامضة وحلوة ؛ وهى أيضا مختلفة النفع واللون والرائحة والشكل ، بعضها يصلح للإنسان ، وبعضها يصلح للحيوان ؛ وفي هذا بيان لنعمه على خلقه بما يحدث لهم من الغيث الذى يولد تلك المنافع .

(كلوا وارعوا أنعامكم) أى فأخرجنا أصناف النبات قائلين لكم كلوا وارعوا أنعامكم الخ . فشئ منها أعد ل طعامكم وفاكهتكم ، وشئ أعد لأنعامكم قوتا لها أخضر وبأسا .

(إن في ذلك لآيات لأولى النهى) أى إن فيها وصفت لكم من قدرة ربكم وعظيم سلطانه — أدلة على وحدانيته وأنه لا إله غيره إذا كنتم من ذوى العقول الراجحة ، والأفكار الثابتة .

ولما ذكر سبحانه منافع الأرض والسماء بين أنها غير مقصودة لذاتها ، بل هى وسائل إلى منافع الآخرة فقال :

(منها خلقناكم) أى من الأرض خلقنا النطفة المتولدة من الأغذية التى تكونت

منها بوسائط ، إذ الغذاء إما حيواني وإما نباتي ، والحيواني ينتهي إلى نباتي ، والنبات إنما يحدث من امتزاج الماء بالتراب .

(وفيها نعيذكم) أى وفي الأرض نعيذكم بعد مماتكم فتصبرون ترابا كما كنتم قبل نشأتكم (ومنها نخرجكم تارة أخرى) أى وسنخرجكم منها بعد مماتكم مرة أخرى بتأليف أجزائكم المتفتتة المختلطة بالتراب على الهيئة السابقة ، ثم نرد الأرواح من مقرها إليها . وجاء بمعنى الآية قوله : « فِيهَا نَحْيَوْنَ وَفِيهَا نَمُوتُونَ وَمِنْهَا نُخْرَجُونَ » وقوله : « يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ وَتَظُنُّونَ إِن لَّبِذْسًا إِلَّا قَلِيلًا » .

وفي الحديث « إن رسول الله صلى الله عليه وسلم حضر جنازة ، فلما دُفِنَ للميت أخذ قبضة من التراب فألقاها في القبر وقال : منها خلقناكم ، ثم أخذ أخرى وقال وفيها نعيذكم ، ثم أخذ أخرى وقال : ومنها نخرجكم تارة أخرى .

وأخرج أحمد والحاكم عن أبي أمامة قال : « لما وُضِعَتْ أم كلثوم بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في القبر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : منها خلقناكم ، وفيها نعيذكم ، ومنها نخرجكم تارة أخرى ، بسم الله ، وفي سبيل الله ، وعلى ملة رسول الله » .

وَلَقَدْ أَرَيْنَاهُ آيَاتِنَا كُلَّهَا فَكَذَّبَ وَأَبَى (٥٦) قَالَ أَجِئْتَنَا لِتُخْرِجَنَا مِنْ أَرْضِنَا بِسِحْرِكَ يَا مُوسَى (٥٧) فَلَنَأْتِيَنَّكَ بِسِحْرِ مِثْلِهِ فَأَجْمَلْ يَنِينًا وَبَيْنَكَ مَوْعِدٌ أَلَّا تَخْلَفُوهُ نَحْنُ وَلَا أَنْتَ مَكَانًا سَوَى (٥٨) قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ وَأَنْ يُخَشَرَ النَّاسُ ضُحًى (٥٩) .

تفسير المفردات

أبى : امتنع ، موعِد : أى ميعادا ميعينا ، سوى : مستويا لاجبال فيه ولا وهاد بحيث يستر النظارة ، يوم الزينة : يوم عيد كان لهم ، يخشرون الناس : أى يجمعون ، والضحى : وقت ارتفاع النهار .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه سؤال فرعون عن رب موسى - قفى على ذلك ببيان أنه بعّره بالآيات الدالة على توحيد الله كقوله : ربنا الذى أعطى كل شيء خلقه ثم هدى، وقوله : الذى جعل لسم الأرض مهذا ، والدالة على نبوته كإلقاء العصا وصورتهما ثعبانا ونزع يده من تحت جناحه فتخرج بيضاء من غير سوء ، فلم كل هذا وكذب به كفرا وعنادا كما قال « وَجَعَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلُمًا وَعُلُوًّا » الآية .

الايضاح

(ولقد أرينا آياتنا كلها فكذب وأبى) أى ولقد بعّرنا فرعون وعمرناه آياتنا الدالة على قدرتنا وعلى نبوة موسى فكذب بها وأبى أن يذعن للعق .
وقد يكون المراد بها الآيات التسع المذكورة فى قوله : « وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى نَسَحَ آيَاتِهِ بَيِّنَاتٍ » .

ثم فصل سبحانه صفة تكذيبه وإياه فقال :

(قال أجبثنا لتخرجنا من أرضنا بسحرك يا موسى ؟) أى قال منكرا مستقبعا لما فعل موسى : أجبثنا من مكانك الذى كنت فيه بعد ما غبت عنا ، لتخرجنا من مصر بما أظهرته من السحر ؟ إذ تستولى على عقول الناس فيتبعونك وتكاثرتنا بهم .
وخلاصة ما قال - أجبث يا موسى لتوهم الناس بأنك نبى يجب عليهم اتباعك والإيمان بما جئت به إلى أن تغلب على أرضنا وتخرجنا منها ويكون لك الملك فيها ، وإنا قال تلك المقالة ، ليحمل قومه على السخط على موسى والغضب منه ، بإظهار أن مراده ليس مجرد إنجاء بنى إسرائيل من أيديهم ، بل مقصوده إخراج القبط من أوطانهم ، وحيازة أموالهم وأملأهم جملة ، وبذا يسد عليه الباب فلا يتوجه أحد إلى اتباع دعوته ، مبالغة فى المدافعة عن بلادهم ما استطاعوا إلى ذلك سبيلا ، ولا ينظرون إلى معجزاته ، ولا يلتفتون إلى ما يدعوا إليه من الخير ، ثم ادعى أنه سيعارضه بمثل عمله فقال :

(فلنأتينك بسحر مثله) أى فوالله لنأتينك بسحر مثل سحرك ، فإن عندنا مثل ما عندك ، فلا يفرئك ما أنت فاعل .

(فاجعل بيننا وبينك موعدا لا تخلفه نحن ولا أنت) أى فاجعل بيننا وبينك ميقاتا وموعدا نجتمع نحن وأنتم فيه ، فتعارض ماجئت به بما عندنا من السحر .

وإنما قال تلك المقالة ، ليبين أنه قوى القلب ، جَلْدٌ متمكن من تهينة وسائل المعارضة ، وترتيب أسباب المقابلة ، طال الأمد أو قصر .

(مكانا سوى) أى ويكون الاجتماع فى مكان مستو من الأرض لانخفاض فيه ولا ارتفاع ، فلا جبال ولا وهاد تستر بعض الحاضرين عن بعض .

وقصارى ذلك — عَيَّنْ لنا زمان المقابلة ومكانها على ألا يكون فيه ما يستر أحدا من الناس عن أحد ليروا ما يصدر منك ومن السحرة .

وغير خاف مافى ذلك من إظهار الجلد ، وقوة الوثوق بالقلبة .

ثم ذكر رد موسى على ما طلب فقال :

(قال موعدكم يوم الزينة وأن يحشُر الناس ضحكى) أى قال موسى : ميعادكم للاجتماع يوم عيد النوروز وكان على رأس ستمهم حين يفرُّغ الناس من أعمالهم ويجتمعون ، ليكون الخُفْلُ عاما ، ويتحدث الناس بذلك الأمر العجيب فى القرى والأمصار ، فتعلو كلمة الله ويظهر دينه ، ويَرْهَقَ الباطل وينتصر الحق على رؤوس الأشهاد .

وفى ذلك من وضوح الحجة مالا خفاء فيه ، ومن وثوقه بفاتجته على خصمه ، وعدم مبالاته به .

فَقَوْلِي فِرْعَوْنُ فَجَمَعَ كَيْدَهُ ثُمَّ أَتَى (٦٠) قَالَ لَهُمْ مُوسَى وَيْلَكُمْ
لَا تَقْتَرُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَيُسْحِتَكُمْ بِذُنُوبٍ وَقَدْ خَابَ مَنِ افْتَرَى (٦١)
فَتَنَازَعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ وَأَسْرَوْا النَّجْوَى (٦٢) قَالُوا إِنَّ هَٰذَا لَسَاحِرٌ

يُرِيدَانِ أَنْ يُخْرِجَاكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِمَا وَيَذْهَبَا بِطَرِيقَتَيْكُمْ
الْمِثْلَى (٦٣) فَأَجْعُوا كَيْدَكُمْ ثُمَّ اتُّوْا صَفًّا وَقَدْ أَفْلَحَ الْيَوْمَ مَنْ اسْتَعْلَى (٦٤)

تفسير المفردات

فتولى فرعون: أى انصرف عن المجلس، كيده: أى ما يكيد به من السحرة وأدواتهم،
أتى: أى أتى الموعد ومعه ما جمعه من الأعوان والسحرة، ويلكم: أى هلاك لكم،
والافتراء: الاختلاق والكذب، فيسحتكم بعذاب: أى يسأصلكم ويهلككم
بعذاب شديد، فتنازعوا: أى فتفاوضوا وتشاوروا، وأسروا التجوى: أى بالقوا
فى إخفاء كلامهم، بطريقتكم المثلَى: أى بذهبتكم الذى أنتم عليه وهو أفضل المذاهب
وأمثلها، فأجمعوا كيدكم: أى اجعلوا كيدكم مجعاً عليه، صفاً: أى مصطفين، لأنه
أهيب للصدور، أفلح: أى فاز بالمطلوب، استعلى: أى غلب.

المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه أن موسى وفرعون اتفقا على موعد يجتمعان فيه وهو يوم
عيد لهم - أردف ذلك ذكر ما دبره فرعون بعد انصرافه عن المجلس من أمر السحرة
وآلات السحر، وأتى بجميع ذلك، ثم ذكر أن موسى أوعدهم وحذرهم من عذاب
لا قبل لهم به إن أقدموا على ما هم عازمون عليه، ثم بين أن السحرة حين سمعوا كلام
موسى تنازعوا أمرهم وتشاوروا ماذا يفعلون، وبالقوا فى إخفاء ما يريدون، وقالوا ما موسى
وهرون إلا ساحران يريدان أن يقلباكم ويخرجاكم من دياركم ويرجوان أن تتركوا دينكم
وهو أمثل الأديان وأفضلها، لتعتقوا دينهما، فحذار أن تفعلوا ذلك ولا يتخلفن منكم
أحد واتوا صفاً واحداً وقد فاز بالمطلوب من غلب.

الإيضاح

(فتولى فرعون فجبع كيده ثم أتى) أى فأنصرف عن مجلس الحجاج والمناظرة ،
 وشرع يُعدّ ما يكيد به من السحرة وآلاتهم وأنصاره وأعوانه ، وكثير ما هم ، ثم أقبل
 فى الموعد الذى عيّن ومعه جمعه ، وجلس على سرير ملكه وحوله أكابر دولته ،
 واصطفت الرعية يَمَنَّة وبَسْرَة ، وأقبل موسى يتوكأ على عصاه ومعه أخوه هارون ،
 ووقف السحرة صفوفًا بين يدى فرعون يحرضهم ويستحثهم ويرغبهم فى جودة العمل ،
 ويتمنّون عليه وهو يعدهم ويمنيهم ، وقد جاء فى سورة الشعراء : « قَالُوا لِلْفِرْعَوْنِ إِنَّا لَنَأْجُرُكُمْ إِنْ كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ . قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ إِذَا لَكِنَ الْفُتَّارِينَ » .

ثم ذكر سبحانه ما كان من موسى حينئذ فقال :

(قال لهم موسى لاتفتروا على الله كذبا فيسحقكم بعباد) أى قال موسى للسحرة :
 لا تختلقوا الكذب على الله ولا تقولوه عليه ، بأن تدعوا أن الآيات التى ستظهر على
 يديّ سحر كما فعل فرعون ، فيستأصلكم بعباد من عنده ، ولا يُبقي منكم ولا يذر .
 (وقد خاب من افترى) على الله الكذب ، ولم يُفلح فى سعيه ، ولم يصل إلى
 غرضه ، فابتعدوا عن اختلاق الأكاذيب ، ولا تضلّوا سواء السبيل ، حتى لا يصيبكم
 ما أصاب المفتريين الذين ضل سعيهم فى الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا .
 ولما سمع السحرة كلام موسى وهارون هاجهم ذلك .

(فتنازعوا أمرهم بينهم وأسرروا التجرى) أى فتشاوروا وتفاوضوا ماذا يفعلون ،
 وبالتوا فى كتمان ما يقولون عن موسى وأخيه حتى لا يسمعا ما يدور من القول ، فبعدًا للأمر
 عدته ، ويهيئوا وسائل الدفاع ، ومن الطبّعى فى مثل هذه الأحوال أن يُخفى أحد
 للتخاصمين كل ما يدبره من وسائل الفوز والفكّج عن خصمه الآخر .

ثم بين سبحانه خلاصة ما استقرت عليه آراؤهم بعد التناظر والتشاور بقوله :

(قالوا إن هذان لساحران يريدان أن يخرجاكم من أرضكم بسحرهما ويذهبا بطريقتكم المثلى) أى إن السحرة قالوا فيما بينهم : إن هذا الرجل وأخاه ساحران خيبران بصناعة السحر ، وهما يريدان أن يغلباكم وقومكم ويخرجاكم من دياركم وتخلص لهم الرئاسة دونكم .

وخلاصة ما قالوه التنفير منهما لوجوه ثلاثة :

(١) الطعن فى نبوتهما ونسبتهما إلى السحر ، وكل ذى طبع سليم ينفر من السحر ، وَيَبْغِضُ السحرة ، ويعلم أن السحر لا بقاء له ، ولا ينبغي اتباع من جاء به ، ولا اعتناق مذهبه وطريقته .

(٢) إنَّ بُغْيَتَهُمَا إخراجكم من أرضكم ، ومفارقة الوطن شديدة الوطأة على النفوس ومن ثم قال فرعون : « أَجِثْنَا لِنُخْرِجَنَّهُ مِنْ أَرْضِنَا بِسِحْرِكَ يَا مُوسَى . » (٣) إنهما يريدان أن يستوليا على جميع المناصب والرياسات ، ولا يبقيا شيئا من شئون الدولة والتصرف فى أمورها العامة .

وإجمال هذا — إنهما إذا تم لها الأمر أخرجاكم من دياركم ، وتَحَضَّتْ لهما الرئاسة دونكم .

ثم بين السحرة ما يجب لمقاولة هذا الخطر الداهم ، والبلاء المقبل فقالوا :

(فأتجمعوا كيدهم ثم اتوا صفا) أى لاتدعوا شيئا من كيدكم إلا جئتم به ، كما جاء فى آية أخرى « فَجَمَعَ كَيْدَهُ » ثم اتوا مصطفين مجتمعين ، وألقوا ما فى أيديكم دفعة واحدة لتبتهروا الأبصار ، وتعظم هيبتكم لدى النظارة فى هذا المشهد الحافل .

(وقد أفلح اليوم من استعلى) أى وقد فاز بالمطلوب من غلب منا ، أما نحن فقد وعدنا بالطاء الجزيل والقرب من الملك : « قَالَ نَعَمْ وَإِنَّا نَكُونُ إِذَا لَمْ يَأْتِ الْفَرِيقَيْنِ » وأما هو فسينال الرئاسة ، وما مقصدهم من ذلك إلا تشديد المزائم ، وحفز الهيم ، ليبذلوا أقصى الجهد للفوز والفلج بالمطلوب .

قَالُوا يَا مُوسَى إِنَّا أَنْ تُلْقَى وَإِنَّمَا أَنْ نَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَلْقَى (٦٥) قَالَ
 بَلْ أَتَقُوا فَإِذَا جِئَاهُمْ وَعَصَيْتُمْ يُخِيلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهُ تَسْعَى (٦٦)
 فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُوسَى (٦٧) قُلْنَا لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى (٦٨)
 وَأَلْقِ مَا فِي يَمِينِكَ تَلْقَفْ مَا صَنَعُوا إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدٌ سَاحِرٌ وَلَا يُفْلِحُ
 السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى (٦٩) فَأَلْقَى السَّحَرَةُ سِحْرَهُمْ مُجْذَبَاتٍ قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ هَارُونَ
 وَمُوسَى (٧٠) قَالَ آمَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرٌ كُفٍّ الَّذِي
 عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ فَلَا تُظَنُّ أَيْدِيكُمْ وَأَرْجُلُكُمْ مِنْ خِلَافٍ وَلَا تُلَبِّسُكُمْ
 فِي جُذُوعِ النَّخْلِ وَلَتَعْلَمُنَّ أَيُّنَا أَشَدُّ عَذَابًا وَأَبْقَى (٧١) قَالُوا لَنْ نُؤْثِرَكَ
 عَلَى مَا جَاءَنَا مِنَ الْآيَاتِ وَالَّذِي فَطَرَنَا فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ إِنَّمَا تَقْضِي
 هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا (٧٢) إِنَّا آمَنَّا بِرَبِّنَا لِنَغْفِرَ لَنَا خَطَايَانَا وَمَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ
 مِنَ السِّحْرِ وَاللَّهُ خَيْرٌ وَأَبْقَى (٧٣) إِنَّهُ مَنْ يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِمًا فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ
 لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى (٧٤) وَمَنْ يَأْتِهِ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ
 فَأُولَئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَى (٧٥) جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ
 خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ جَزَاءُ مَنْ تَزَكَّى (٧٦) .

تفسير المفردات

إيجاس الخوف : الإحساس بشيء منه ، ما في يمينك : هي العصا ؛ وأبهما تفخيا
 لشأنها ، وتلقف : تتابع بقوة وسرعة ، صنعوا : أى زوروا وافتعلوا ، كيد ساحر :
 أى كيد سحرى لا حقيقة له ولا ثبات ، حيث أتى : أى أينما كان ، كبيركم : أى

زعيمكم ومعلمكم . قال السكاسي : الصبي بالحجاز إذا جاء من عند معلمه قال جئت من عند كيرى ، من خلاف : أى من حال مختلفة ، ففقطع الأيدى اليمنى والأرجل اليسرى ، أشد عذابا : أى أدم ، تؤثرك : أى فضلك ونفخارك ، فطرنا : أى ابتدئنا وأوجدنا من العدم ، فاقض : أى فاحكم ، جنات عدن : أى جنات أعدت للإقامة ، من تحتها : أى من تحت غرفها ، تركي : أى تطهر من أدناس الكفر وأرجاس المعاصي .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه الموعد وهو يوم الزينة ، وذكر أنهم قالوا اثتوا صفا - ذكر هنا أنهم بعد أن اتوا خيروه بين أن يبدأ بإلقاء مامعه ، وأن يبدهوا هم ، فاختار الثانية ، وحين بدوا فأتوا حبالهم وعصيهم خاف موسى عاقبة أمره ، فأوحى إليه ربّه «لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَىٰ وَالْأَلْوَىٰ مَافِي يَمِينِكَ» فيكون لك الفأج والظفر عليهم ، وقد تحقق ما وعد الله به ، وكتب له النصر وآمن به السحرة ، فلبأ فرعون إلى العناد والاستكبار ، وتوعد السحرة بأنه سيقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف وسيصلبهم في جذوع النخل ، فقابلوا تهديده بالازدراء والسخرية ، وقالوا إنما أنت مسلط علينا في هذه الحياة الدنيا ، وعذابك لا يعذبوها ، وما عند الله من العذاب لا يضارعه عذاب ، وما عنده من الثواب لا يقدر قدره ، ففي جناته التي تجري من تحتها الأنهار ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر .

الايضاح

(قالوا ياموسى إما أن تلقى وإما أن نكون أول من ألقى) أى فأجع السحرة كيدهم ثم اتوا صفا فقالوا لموسى : اختر لك أحد الأمرين ، إما أن تلقى مامعك ، وإما أن تلقى مامعنا .

وهذا التخيير منهم حسن أدب معه وتواضع منهم ، وتنبية إلى إعطائه النصّة

من أنفسهم ، وكان الله أهمهم ذلك ، وعلم موسى أن من الخير له اختيار إلقائهم أولاً ، لأنهم إذا أبرزوا مامعهم من مكاييد السحر واستنفدوا أقصى مجهودهم ، أظهر الله سلطانه ، وقذف بالحق على الباطل قدمه ، وسلط المعجزة على السحر فحقته ، وكانت آية نيرة للناظرين وعبرة بيعة للمعتبرين ، ومن ثم حكي عنه .

(قال بل ألقوا) أى بل ألقوا إثم أولاً لئرى ماتصنعون من السحر ، ويظهر للناس حقيقة أمركم ، وحين ألقوا : « قَالُوا بَعِزَّةٍ فِرْعَوْنُ إِنَّا لَنَحْنُ الْغَالِبُونَ » .
(فإذا جبالهم وعصيمهم يخيل إليه من سحرهم أنها تسعى) أى ألقوا مامعهم من الجبال والعصى يخيل إلى موسى أنها تمشي ، وجاء فى آية أخرى « فَسَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ وَاسْتَرْهَبُوهُمْ وَجَاءُوا بِسِحْرٍ عَظِيمٍ » .

قيل إنهم حشوها بالزئبق الذى من طبعه أن يتأثر سريعاً بحرارة الشمس ، فها أسرع ماتحركت تلك الجبال والعصى حين سقطت عليها أشعة الشمس ، فامتلاً الوادى بجيات يركب بعضها بعضاً .

وخلاصة ذلك — إنهم حشوها بزئبق أو بمادة أخرى إذا وقعت عليها الشمس اضطربت وتحركت واتصل بعضها ببعض ، فمن رآها ظن أنها تمشي وتسى .
(فأوجس من نفسه خيفة موسى) أى فأوجس موسى بشئ من الخوف حين فوجئ بذلك على مقتضى الطبيعة البشرية حين ترى الأمر الماهول الخيف .

ثم أبان سبحانه أنه ربط على قلبه فقال :

(قلنا لا تخف) أى قلنا : له هذى رؤوئك ، واطمئن بالاً .

ثم علل ذلك بقوله :

(إنك أنت الأعلى) أى إنك ستنتصر عليهم وستكون لك الغلبة ، فالعاقبة

للمتقين .

(وألق مافى يمينك تلقف ماصنعوا) أى وألق عصاك لتبطل جبالهم وعصيمهم التى سحروا بها أعين الناس حتى خيل إليك أنها تسعى .

وإنما أوزر إيهام العصا تهويلا لأمرها ، وتفخيا لشأنها ، وإيدانا بأنها ليست من جنس العصي المعودة ، لما سينشأ عنها من عجيب الأثر وغريب الصنع .
(إن ماصنوعا كيد ساحر) أى إن الذى فعلوه بعد تدريب كثير وممارسة طويلة ، كيد سحرى لاحقيقة له ولا بقاء .

وخلاصة ذلك — إن الذى معلنك ياموسى معجزة إلهية ، والذى معهم نمويه وتلفيق ظاهر عليه الزور والبهتان ، فكيف يتعارضان ؟ .
(ولا يفلح الساحر حيث أتى) أى ولا ينال الساحر مقصوده بالسحر ، خيرا كان أو شرا حيثما كان .

ثم ذكر سبحانه ما يدل على أنه امثل أمر ربه وألقى العصا وكان ماوعده به من تلفيقها لما صنعوا فقال :

(فألقى السحرة سجدا قالوا آمنا برب هرون وموسى) أى فألقى ما فى يمينه وصار حية تلقف ماصنوعوا وظهر للسحرة جليلة الأمر وأن ماعمله ليس بالسحر ، فهو ليس من فنون السحر التى حذقوها ، ولأن أنواع الحيل التى عرفوها ، وإنه الحق الذى لا مزية فيه ، ولا يقدر على مثله إلا من يقول لشيء كن فيكون ، حينئذ وقعوا سجدا لله وقالوا آمنا برب العالمين ، رب موسى وهرون .

روى أن رئيسهم قال : كننا نغلب الناس بالسحر وكانت الآلات تبقى علينا ، فلما كان هذا سحرا فأين الذى ألقيناه ، فاستدلوا بتغيير أحوال الأجسام على وجود الصانع القادر ، وبظهورها على يد موسى على كونه رسولا صادقا من عند الله ، لاجرم تابوا وآمنوا وأتوا وهم خاضعون ساجدون .

قال صاحب الكشف — سبحانه الله ، ما أعجب أمرهم ، قد أقوا حبالهم وعصيمهم للكفر والجحود ، ثم أقوا ردوسهم بعد ساعة للشكر والسجود .

روى عن ابن عباس أنه قال : كانوا أول النهار سحرة ، وفى آخره شهداء برة ؛ وروى عنه عكرمة أنه قال : كان السحرة سبعين رجلا ، أصبحوا سحرة وأمسوا شهداء .

وإنما قالوا رب هرون وموسى ولم يقصروا على قولهم (رب العالمين) لأن فرعون كان قد ادعى الربوبية فقال : « أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى » والألوهية إذ قال : « مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي » فلو قالوا ذلك لحسب لقال فرعون : آمنوا بى ، وإنما لم يقتصر على ذكر موسى بل ذكروا هرون وقدموه عليه خوفا من هذه الشبهة أيضا ، إذ أن فرعون كان يدعى ربو بيته لموسى ، لأنه ربه فى صغره كما قال : « أَلَمْ نُرَبِّكَ فِينَا وَلِيدًا » .

ولما خاف فرعون أن يصير ذلك سببا لاقتداء الناس بهما فى الإيمان بالله ورسوله ألقى شبهة فى النبی ونبوته .

(قال آمنتم له قبل أن آذن لكم إنه لكبيركم الذى علمكم السحر) أى إنكم قد فعلتم جريرتين وارتكبتم جرُمين :

(١) إنكم آمنتم له قبل البحث والتفكير ، فإيمانكم لم يكن عن بصيرة وأناة فلا يعتد به .

(٢) إنكم تلاميذه فى السحر ، فتواطأتم على أن تظفروا المعجز من أنفسكم ترويحاً لدعوته وتفخفاً لأمره .

وبعد أن أورد هذه الشبهة اشتغل بالتهديد تنفيها لهم من الإيمان ، وتحذيرا لغيرهم عن الاقتداء بهما فقال :

(فلا قطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف) أى أقسم بالله لأقطعنها مختلفات ، بأن تقطع الأيدي اليمنى والأرجل اليسرى ، وإنما اختار ذلك دون القطع من وفاق ، لأن فيه إهلاكا وتقويتا للنفعة .

(ولأصلبنكم فى جذوع النخل) زيادة فى إيلاكم وتشهيرا بكم .
 وخلاصة ذلك - لأجعلنكم مثلة ، ولأزيلن مالكم من منافع ، ولأشهرن بكم قال ابن عباس : فكان أول من عذب بهذا العذاب .
 (ولتعلمن أننا أشد عذابا وأبقى) أى ولتعلمن أنا أو موسى أشد عذابا وأبقى .

وفى ذلك إيماء إلى اقتداره وقهره وبيان ما ألفه وضرى به من تعذيب الناس بأنواع العذاب ، كما فيه تحقير لشأن موسى واستضعاف له مع السخرية منه .
ثم لما صال عليهم بذلك وتوعدهم هانت عليهم أنفسهم فى الله .
(قالوا لن نؤثر على ما جاءنا من البينات) أى لن نختارك بالإيمان والاعتقاد على ما جاءنا من الله على يد موسى من المعجزات التى اشتملت عليها العصا .
وفى هذا إشارة إلى أن فرعون طلب منهم الرجوع عن الإيمان بموسى ، وإلا فعل بهم ما أوعدهم به .

(والذى فطرنا) أى لن نختارك على ما جاءنا من الهدى ، وعلى فاطرنا وخالقنا الذى أنشأنا من العدم ، إذ هو المستحق للعبادة والخضوع ، لا أنت .
ولما علموا أنهم متى أصروا على الإيمان ، فعل فرعون ما أوعدهم به قالوا :
(ناقض ما أنت قاض) أى فافعل ما شئت ، وما وصلت إليه يدك فوعيدك لا ينجزحنا عن إيماننا واطمئناننا بما صرنا إليه .
ثم ينفوا ما لأجله يسهل عليهم احتمال ذلك فقالوا :
(إنما تقضى هذه الحياة الدنيا) أى إنما لك تسلط علينا فى هذه الدار دار الزوال ونحن نرغب فى دار البقاء .
وقصارى ردم — إنك إنما تصنع ما تهوى فى هذه الدنيا فحسب ، وإنا لآنا به بنعيمها ، ولا نرهب عذابها .

(إنا آمننا بربنا ليفر لنا خطايانا وما أكرهتنا عليه من السحر) أى إنا آمننا بربنا الحسن إلينا طوال أعمارنا ، ليستر ما اجترحنا من الذنوب والآثام ، ولا سيما ما أكرهتنا عليه من السحر لنعارض به آيات الله ومعجزاته .

روى الحسن أن السحرة الذين حشدوا من المدائن ليعارضوا موسى ، أحضروا مكرهين ، وأكروهوا على إظهار السحر ، وروى أن رؤساء السحرة كانوا اثنين وسبعين ، اثنان منهم من القبط ، والياقون من بنى إسرائيل أكرههم فرعون على تعلم السحر .

(والله خير وأبني) أي والله خير منك جزاء وأدوم ثوابا مما كنت دعوتنا إليه ومفتتنا به .

ولم يرد دليل على أنه نفذ ما صمم عليه ، ولكن الراجح أنه نفذ ذلك كما يرشد إلى ذلك قول ابن عباس وغيره من السلف : أصبحوا سحرة وأمسوا شهداء برة .

ثم ختم السحرة كلامهم بشرح أحوال الجرمين وأحوال المؤمنين يوم العرض والحساب ، عظة لفرعون وتحذيرا له من نقمة الله وعذابه السرمدي وترغيبا له في ثوابه الأبدى .

(إنه من يأت ربه مجرما فإن له جهنم لا يموت فيها ولا يحيا) أي إن من يلق الله وهو مجرم بكفره ومعاصيه فإن له جهنم لا يموت فيها فينتهي عذابه ، ولا يحيا حياة طيبة ينفع فيها بالنعيم المقيم ، قال المبرد : لا يموت ميتة مريحة ، ولا يحيا حياة ممتعة ، فهو يألم كما يألم الحي ويبلغ به حالة الموت في المكروه ، إلا أنه لا يبطل فيها عن إحساس الألم ؛ والعرب تقول : فلان لآحى ولا ميت . إذا كان غير منتفع بحياته .

كما قالت زوج صخر حين سئلت عنه وهو مريض : لاهوحي فيرجي ، ولا ميت فينعي . ونحو الآية قوله « لَا يُفْضَى عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا وَلَا يُخَفَّفَ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا كَذَلِكَ نَجْزِي كُلَّ كَفُورٍ » وقوله « وَيَتَجَنَّبُهَا الْأَشْقَى الَّذِي يَصْلَى النَّارَ الْكُبْرَى ثُمَّ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَا » وقوله « وَنَادَا يَا مَلِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ قَالَ إِنَّكُمْ مَا كُفُّونَ » .

(ومن يأت مؤمنا قد عمل الصالحات فأولئك لهم الدرجات العلى) أي ومن لقي ربه مؤمنا به وبما جاء به رسوله من عنده من المعجزات التي من جلتها ما رأينا وشاهدناه ، ثم عمل صالح الأعمال ، فهو لأهم بسبب إيمانهم وجليل أعمالهم المنازل الرفيعة والدرجات العالية .

وفي الصحيحين : « إن أهل عليين ليرَوْنَ مَنْ فوقهم كما ترون السكوكب العابر في أفق السماء لتفاضل ما بينهم ، قالوا يارسول الله تلك منازل الأنبياء ، قال بلى ، والذي نفسي بيده رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين » . وفي السنن : إن أبا بكر وعمر لنهم ونعماء .

ثم فسر تلك الدرجات العلى بقوله :

(جنات عدن تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها) أى تلك الدرجات العلى هى جنات إقامة تجرى من تحت غرفها الأنهار ما كثين فيها أبدا .

ثم بين سبب فوزهم بهذا النعيم فقال :

(وذلك جزاء من ترك) أى وذلك الفوز الذى أوتوه جزاء لهم على طهارة أنفسهم من دنس الكفر ومن تدسية أنفسهم بأوضار الذنوب والآثام ، وعلى عبادتهم لله وحده لاشريك له واتباعهم للنبيين والمرسلين فيما جاءوا به من عند ربهم .

وَلَقَدْ أَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَسْرِ بِمِيَادِي فَأَضْرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا لَا تَخَافُ دَرَكًا وَلَا يَخْشَى (٧٧) فَأَتَيْنَهُمْ فِرْعَوْنُ بِجُنُودِهِ فَغَشِيَهُمْ مِنَ الْيَمِّ مَا غَشِيَهُمْ (٧٨) وَأَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ وَمَا هَدَى (٧٩) يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ قَدْ أَنْجَيْنَاكُمْ مِنْ عَدُوِّكُمْ وَوَعَدْنَاكُمْ جَانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَى (٨٠) كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَلَا تَطْغَوْا فِيهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي وَمَنْ يَحْلِلْ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوَى (٨١) وَلَئِنْ لَفُتَّارٌ لِمَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى (٨٢) .

تفسير المفردات

السرى والإسراء : السير ليلا ، اضرب لهم : أى اجعل لهم ، ييسا : أى طريقا يابسا لئلا يهلكوا فيه ، والدرك (بالفتح والسكون) : الإدراك والحق ، يخشى : أى تخاف

غرقا ، وأنبع وتبع : بمعنى ، فغشيهم من اليمّ ماغشيهم : أى فغمرهم وعلام من البحر ماعلام من الأمر المائل الذى لا يعلم كنهه إلا الله ، وأضل فرعون قومه : أى سلك بهم مسلكا أدام إلى الخسران فى دينهم ودنياهم ، إذ أغرقوا فأدخلوا نارا ، وما هدى : أى وما أرشدهم إلى طريق يصل بهم إلى طريق السعادة ، الأيمن : أى الذى عن يمين من ينطلق من مصر إلى الشام ، الئ : نوع من الحلوى يسمى الترنجبين ، والسوى : طائر شبيه بالشآئى ، ولا تطفوا فيه : أى فلا تأخذوه من غير حاجة إليه ، فيحل عليكم غضبى : أى ينزل بكم ، هوى : سقط وهلك ، غفار : كثير المغفرة والستر للذنوب ، اهتدى : أى لزم الهداية واستقام .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه قصص موسى مع سحرة فرعون ، وأنه تم له القلب عليهم ، وأن السحرة آمنوا به ، وأن فرعون أبى أن يذعن للحق ، وتنادى هو وقومه فى العناد والإعراض عن سبيل الرشاد - أردف ذلك ذكر مآل إليه أمر فرعون وقومه من الفرق فى البحر حين تبعوا موسى للحاق به لما خرج من مصر ذاهبا إلى الطور ، وطوى فى البين ذكر ماجرى على فرعون وقومه بعد أن غلبت السحرة - من الآيات المفصلة التى حدثت على يد موسى فى مدى عشرين سنة بحسب مافصل فى سورة الأعراف ، وكان فرعون كلما جاءته آية عذاب وعد أن يرسل بنى إسرائيل حين يكشف عنه العذاب ، فإذا هو انكشف نكص على عقبيه ونكث فى عهده ، حتى أمر الله موسى بالمجرة والخروج ليلا من مصر ، ثم عدد بعدئذ نعمه الدينية والدينية على بنى إسرائيل ، فذكر أنه أنجاهم من عذوبهم وقد كان يُنزل بهم ضروبا من الظلم : من قتل وإذلال وتعب فى الأعمال ، وأنه ذكر أنه أنزل عليهم كتابا فيه بيان دينهم وتفصيل شريعتهم ، وأنه أنزل

لهم المن والسوى ، وأنه أمرهم بأكل الطيبات من الرزق وزجرهم عن المصيان ، وأن من عصى ثم تاب كانت توبته مقبولة عنده .

الإيضاح

(ولقد أوحينا إلى موسى أن أسر بعبادى فاضرب لهم طريقا فى البحر يبسا لا تخاف دركا ولا تخشى) أى ولقد أوحينا إلى نبينا موسى حين تابعا له الحجاج على فرعون فأبى أن يستجيب لأمر ربّه وتماذى فى طفياه : أن أسر بعبادى الذين أرسلتك لإفقادهم من هذا الطاغية ، واخرج بهم من مصر ، فانخذ لهم طريقا يابسا فى البحر ، ولا تخف من فرعون وقومه أن يدركوك ، ولا تخش أن يفرّك البحر .

وفى التعبير عن بنى إسرائيل (بعبادى) إظهار للعناية بأمرهم والرحمة لهم ، وتنبيه إلى قبح صنيع فرعون بهم ، إذ هو قد استعبدهم ، وفعل بهم من ضروب الظلم ما فعل ، ولم يراقب فيهم مولا لهم الحق .

(فأتبعهم فرعون بجنوده ففشيهم من اليمّ ما غشيهم) أى ولما سرى بهم موسى أتبعهم فرعون بجنوده حين قطعوا البحر ، ففشيهم من اليمّ ما لا سبيل إلى إدراك كنهه ، ففرقوا جميعا .

(وأضل فرعون قومه وما هدى) أى وقد سلك بقومه سبيل الضلال فى دينهم ودنياهم ، وما هدام إلى سبيل الرشاد ، وفى هذا تهكم به إذ قال « وما أهديكم إلاّ سبيل الرشاد » .

ثم شرع سبحانه يعدّ دعوته على بنى إسرائيل فقال :

(١) (يا بنى إسرائيل قد أنجيناكم من عدوكم) فرعون وقومه حين كانوا يسومونكم سوء العذاب يذبحون أبناءكم ويستحيون نساءكم ، وأقر عينكم منهم ، إذ أغرقهم وأتمّ نظرون كما قال : « وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ » .

(٢) (وواعدناكم جانب الطور الأيمن) فكلمنناكم تكليما وأعطيناكم التوراة وفيها تفصيل شريعتك .

(٣) (ونزلنا عليكم للن والساوى) فكان ينزل عليكم المن وأتم في التيه مثل الثلج بياضا مع حلاوة شديدة من الفجر إلى طلوع الشمس ، وتبعث إليكم ريح الجنوب بطير السمانى فيأخذ كل منكم ما يكفيه .
(كلوا من طيبات ما رزقناكم) أى وقلنا لكم ، كلوا من تلك اللذائذ التى أنعمنا بها عليكم .

(ولا تطغوا فيه فيحل عليكم غضبي) أى ولا تطغوا في رزق بالإخلال بشكره وتمعدى حدودى فيه بالسرف والبطر والاستمانة به على المعاصى ومنع الحقوق الواجبة فيه فينزل عليكم غضبي ، وتحبب عليكم عقوبتى :
(ومن يحلل عليه غضبي فقد هوى) أى ومن ينزل به غضبي فقد شقى وهلك .
(وإنى لنفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى) أى وإنى لنومغفرة عظيمة لمن يتوب من شركه ، ويُفْلِح عن ذنبه ، ويُخْلِص لى فى العمل ، ويؤدى فرائضى ، ويحسب المعاصى ، ويستقيم حتى الموت .

وَمَا أَغْنَاكَ عَنْ قَوْمِكَ يَا مُوسَى (٨٣) قَالَ هُمْ أَوْلَاءُ عَلَى أَنِّي وَعَجَّلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِيَرْضَى (٨٤) قَالَ فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَدِكَ وَأَصْلَهُمُ السَّامِرِيُّ (٨٥) فَرَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا قَالَ يَا قَوْمِ أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعَدًّا حَسَنًا أَفَطَالَ عَلَيْكُمُ الْمَهْدُ أَمْ أَرَدْتُمْ أَنْ يَحُلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبُ مَنْ رَبِّكُمْ فَأَخْلَفْتُمْ مَوْعِدِي (٨٦) قَالُوا مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلَكِنَا وَلَكِنَّا حُمِلْنَا أَوْزَارًا مِنْ زِينَةِ الْقَوْمِ فَقَذَفْنَاهَا فَكَذَلِكَ أَلْقَى السَّامِرِيُّ (٨٧) فَأَخْرَجَ لَهُمْ عِجْلًا جَسَدًا لَهُ خُورٌ قَالُوا

هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَى فَتَنَسَّى (٨٨) أَفَلَا يَرَوْنَ أَلَّا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا
وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا (٨٩) .

تفسير المفردات

يقال جاء على أثره (بفتحين وبكسر فسكون) : إذا جاء لاحقا به بلا تأخير ،
فتنا قومك : أى اختبرناهم ، وأضلهم : أى أوقعهم فى الضلال والخرسان ، والسامري :
من شعب إسرائيل من بطن يقال له السامرة واسمه موسى ، والأسيف : الحزين ، والوعد
الحسن : إعطاء التوراة التى فيها هدى ونور ، والعهد : زمان الإنجاز ، موعدى : أى وعدكم
إلأى بالثبات على الإيمان ، وقيامكم بأداء ما أمركم به من التكليف ، بملكنا : أى
بقدرتنا واختيارنا ، والأوزار : الأثقال والأحمال ؛ والمراد بالقوم هنا القبط ، فقدفناها :
أى طرحناها فى النار ، جسدا : أى جثة لاروح فيها ، والحوار : صوت العجل ، فنسى :
أى ففعل عنه موسى وذهب يطلبه فى الطور ، أن لا يرجع إليهم قولا : أى لا يرد عليهم
جوابا ، ولا يملك لهم ضرا ولا نفعا : أى لا يقدر أن يدفع عنهم ضرا أو يجلب لهم نفعا .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه أنه أوحى إلى موسى أن يخرج هو وقومه من مصر ليلا ويحرق
بهم البحر ولا يمتحنى غرقا ولا دركا من فرعون وجنده ، وأن البحر أغرق فرعون وقومه
جميعا جميعا أرادوا اللحاق ببنى إسرائيل ، ثم عدد نعمه عليهم من إنجائهم من عدوم
وإنزال المن والسوى عليهم ، ثم أمرهم بأكل الطيبات من الرزق ونهاهم عن الطغيان ،
ثم ذكر أنه غفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا - أعقب هذا بما جرى بينه سبحانه
وبين موسى من الكلام حين موافاته لليقات بحسب الواعدة التى ذكرت آنفا ،

وبما حدث من فتنة السامري لبني إسرائيل ورجوع موسى إليهم غضبان أسفا ، ثم معاقبته لهم على ما صنعوا ، ثم ذكر الحيلة التي فعلها السامري حين أخرج لهم من حلبيهم عجلا جسدا له خوار فقالوا هذا إلهكم وإله موسى ، فرد الله عليهم ووبخهم بأن هذا العجل لا يبيهم إذا سألوه ، ولا يملك لهم ضرا ولا نفعا في دينهم ولادنياهم .

الإيضاح

(وما أعجلك بن قومك ياموسى؟) المراد بالقوم النقباء السبعون ، وإعجاله عنهم تقدمه عليهم ، أى أى شيء عجل بك عن قومك ، وجعلك تتقدمهم؟ .

والمراد الإنكار عليه فى تقدمه عليهم ، لأن ذلك يقتضى إغفال أمرهم وعدم العناية بهم ، مع أنه مأمور باستصحابهم وإحضارهم معه ، وإنكار للمجلة فى ذاتها أيضا ، ولا سيما من أولى العزم الذين يجدر بهم مزيد الحرزم .

(قال هم أولاء على أثرى) أى قال موسى بحجبا ربه : هم أولاء بالقرب منى آتون على أثرى ، وما تقدمتهم إلا بخطا يسيرة لا يعتد بها ، وليس بينى وبينهم إلا مسافة قريبة ، يتقدم بها بعض الرقعة على بعض .

(وعجلت إليك رب لترضى) أى وعجلت إليك رب لتزداد عنى رضا ، بالمسارعة إلى امتثال أمرى ، والوفاء بعهدي .

وخلاصة معذرتة — إنى اجتهدت أن أقدم قومى بخطا يسيرة ، فلنا منى أن مثل ذلك لا ينسك ، فأخطأت فى اجتهادى ، وقد حلفت على ذلك طلب الزيادة فى مرضاتك ، وكأنه عليه السلام يقول : إنما أغفلت هذا الأمر مبادرة إلى رضاك ومسارعة إلى اللىعاد، والموعود بما يسرّ يود لو ركب أجنحة الطير ليحظى بما يبتغى ويريد .
(قال فإننا قد فتنا قومك من بعدك) أى قال : إنا قد اخترنا قومك الذين خلقتهم مع هرون من بعد فراقك . قال ابن الأنبارى : صيرناهم مفتونين أشقياء بعبادة العجل

من بعد انطلاقك من بينهم ، وهم الذين خلفهم مع هرون اه . وهذه الفتنة وقعت لهم بعد خروج موسى بشرين يوما .

(وأضلهم السامري) أى دعاهم إلى الضلال باتخاذ العجل والدعاء إلى عبادته ، وكان من قوم يعبدون البقر ، فدخل في دين بنى إسرائيل في الظاهر وفي قلبه حنين لعبادة البقر ، فأطاعه بعض وامتنع آخرون .

(فرجع موسى إلى قومه غضبان أسفا) أى فانصرف موسى إلى قومه بنى إسرائيل بعد اقتضاء الليالى الأربعين - مفتاخا من قومه ، حزينا لما أحدثوا من بعده من السكران بالله . روى أنه لما رجع موسى سمع الصياح والضجيج وكانوا يرقصون حول العجل فقال للسبعين الذين كانوا معه هذا صوت الفتنة .

قال القرطبي : سئل الإمام أبو بكر الطرشوشى عن جماعة يهتمون ويكثرُونَ من ذكر الله وذكر رسوله صلى الله عليه وسلم ، ثم إنهم يضربون بالقضيب على شيء من الطبل ويقوم بعضهم يرقص ويتواجد حتى يقع مغشيا عليه ، ويحضرُونَ شيئا يأكلونه ، فهل الحضور معهم جائز أم لا؟ فأجاب : رحمت الله ، مذهب الصوفية بطلاة وجهالة وضلالة ، وما الإسلام إلا كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ؛ وأما الرقص والتواجد فأول من أحدثه أصحاب السامري لما اتخذ لهم عجلا له خوار فقاموا يرقصون حوله ويتواجدون ، فهو دين الكفار وعباد العجل ؛ وأما الطبل فأول من اتخذ الزناقة ليشغلوا به المسلمين عن كتاب الله ، وإنما كان مجلس النبي مع أصحابه ، كأنما على رؤوسهم الطير من الوقاء ، فينبغى للسلطان أن يهضمهم من الحضور في المساجد وغيرها ، ولا يحل لأحد يؤمن بالله واليوم الآخر أن يحضر معهم أو يعينهم على باطلهم ، وهذا مذهب مالك وأبى حنيفة والشافعى وأحمد بن حنبل وغيرهم من أئمة المسلمين اه .

(قال يا قوم ألم يعدكم ربكم وعدا حسنا) لاسمى لكم إلى إنكاره ، فقد وعدكم بإنزال الكتاب الهادى إلى الشرائع والأحكام ، ووعدكم الثواب العظيم فى الآخرة

بقوله : « وَإِنِّي لَنَفَّارٌ لَّيِّنٌ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى » ووعدكم أنك ستملكون أرض الجبارين وديارهم .

(أفتال عليكم العهد أم أردتم أن يجل عليكم غضب من ربكم فأخلفتهم موعدي؟)
أى أفتال عليكم الزمان ، فنتيتم وعدكم بإي بالثبات على ديني إلى أن أرجع من الليقات ؟ أم تعمدتم فعل ما يكون سببا لحلول غضب ربكم عليكم بعبادتكم للمجل وكفركم به ؟ .

وخلاصة ذلك — أفتال عليكم العهد فنتيتم أم تعمدتم المعصية فأخلفتهم ؟ .
(قالوا ما أخلفنا موعداك بملكنا) أى قالوا ما أخلفنا عهدك بالثبات على دينك إلا لأننا لم نملك أمرنا ، فلو خلدنا وأنفسنا ولم يسؤل لنا السامري ماسو له ، لما أخلفنا .
وفى هذا إيماء إلى أنهم أقروا على أنفسهم بالخطأ وأنهم لم يطيقوا حل أنفسهم على الصواب ، ومن ثم وقعوا فيما وقعوا فيه من الفتنة .
وقصارى كلامهم : إن السامري سول لنا ماسول ، وغلب على عقولنا فخالفنا عهدك .

(ولكننا حملنا أوزارا من زينة القوم فقذفناها) أى ولكن حملنا موسى السامري إذ حملنا أحمالا من حلى القبط التى استعرتها منهم حين همدنا بالرجوع من مصر بعلمة أن لنا بعيدا غدا ، وقال : إنما حبس موسى عنكم بشؤم حرمة ، ثم أمرنا أن نحفر حفرة ونغلاها نارا وأن نقذف الحلى فيها فقذفناه .

وسميت أوزارا : أى آثاما ، لأنه لا يحمل لهم أخذها ، ولا تحمل لهم الفناء فى شريعتهم .

(فكذلك ألقى السامري) أى فكما قذفنا نحن تلك الأثقال ، ألقى السامري ما كان معه منها .

(فأخرج لهم عجلا جسدا له خوار) أى فأخرج لهم من تلك الأثقال التى

قذفوها جسد عجل من ذهب لا روح فيه ، وله خوار كخواره ، إذ هو قد صنعه بدقة وجعل فيه أنابيب يظهر فيها الصوت بمرور الريح بعد أن جعله في اتجاهه .

(فقالوا هذا إلهكم وإله موسى قنسي) أى فقال السامري ومن افتتن به أول ما رآه : هذا هو إلهكم وإله موسى فاعبدوه ، وقد غفل عنه موسى وذهب يطلبه في الطور . فرد عليهم سبحانه ، مقبحا أفعالهم ، مسفها أحلامهم فقال :

(أفلا يرون أن لا يرجع إليهم قولا ولا يملك لهم ضرا ولا نفعا ؟) أى أفلا يعتبرون ويتفكرون في أن هذا العجل لا يرجع إليهم كلاما ، ولا يرد عليهم جوابا ، وأنه لا يقدر أن يدفع عنهم ضرا ، ولا يجلب لهم نفعا ؟

وقصارى ما يقول — إنه عاجز عن الخطاب ، وعن النفع والضر ، فكيف يتخذونه إلها ؟

وَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مِنْ قَبْلُ يَا قَوْمِ إِنَّمَا فُتِنْتُمْ بِهِ وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِيَ (٩٠) قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَاكِفِينَ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى (٩١) قَالَ يَا هَارُونُ مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا (٩٢) أَلَّا تَتَّبِعَنِ أَفَعَصَيْتَ أَمْرِي (٩٣) قَالَ يَبْنَ أُمُّ لَا تَأْخُذْ بِلِحْيَتِي وَلَا بِرَأْسِي إِنِّي خَشِيتُ أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَتَمَّ تَرْكُوبُ قَوْلِي (٩٤) قَالَ فَمَا خَطْبُكَ يَا سَامِرِيُّ (٩٥) قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِنْ أَثَرِ الرَّسُولِ فَنَبَذْتُهَا وَكَذَلِكَ سَوَّلَتْ لِي نَفْسِي (٩٦) قَالَ فَادْهَبْ فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَاةِ أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لَنْ تُخْلَفَهُ وَانْظُرْ إِلَى إِلْهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا لَنُحَرِّقَنَّهُ ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ

نَسْفًا (٩٧) إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَسِعَ كُلُّ شَيْءٍ عِلْمًا (٩٨) .

تفسير المفردات

فتنم به : أى وقعتم فى الفتنة والضلال ، فاتبعونى : أى فى الثبات على الحق ،
 لن نبرح : أى لا نزال ، عاكفين : أى مقيمين ، بلحيق ولا برأسى : أى بشعر لحيق
 ولا بشعر رأسى ، خشيت : أى خفت ، ولم ترعب قولى : أى ولم تراجع ، فإخطبك :
 أى ما شأنك ، وما الأمر العظيم الذى صدر منك ، بصرت بما لم يبصروا به (بضم الصاد
 فيها) : أى علمت ما لم يعلمه القوم ، وفطنت لما لم يفطنوا له ؛ يقال بصر بالشئ إذا علمه ،
 وأبصره إذا نظر إليه ، والرسول موسى عليه السلام ، وأثره : سنته ، فنبذتها : أى طرحتها
 وسوّأت لى نفسى : أى زينت وحسنت ، لامساس : أى لا مخالطة فلا يخالطه أحد
 ولا يخالط أحدا ، فعاش وحيدا طريدا ، لن تخلفه : أى سيأتيك به الله حتما ، ظلت
 (أصله ظللت دخله حذف) : أى أقمت ، لنحرقه : أى لنبردّه بالمبرد ، لنسفه : أى
 لنذرينه ، فى اليم : أى فى البحر ، وسع كل شئ علما : أى وسع علمه كل شئ
 وأحاط به .

المعنى الجملى

بعد أن أبان سبحانه أن عبادتهم للعجل مخالفة لقضية العقل ، لأنه لا يستجيب لهم
 دعاء ولا يملك لهم ضرا ولا نفعا - أكد هذا وزاد عليهم فى التشنيع ببيان أنهم قد
 عصوا الرسول الذى نبههم إلى خطأ ما فعلوا ، ثم حكى معاتبه موسى لهرون على سكوته
 على بنى إسرائيل وهو يراهم يعبدون العجل ، ثم ذكر أنه اعتذره ، ولكنه لم يقبل
 معذرتة ، ثم قص علينا ما قاله السامرى وما أنبه به موسى وما عاقبه الله به فى الدنيا
 والآخرة ، وما صنعه موسى بالعجل من نسفه وإلقائه فى البحر ، ثم بين لهم أن الإله

الحق هو الذى يحيط علمه بما فى السموات والأرض، لا ذاك الجداد الذى لا يضر ولا ينفع، ولا يرد جوابا، ولا يسمع خطابا .

الايضاح

(ولقد قال لهم هرون من قبل يا قوم إنما فتنم به) أى ولقد قال هرون لعبدة المعجل من بنى إسرائيل ناصحا لهم من قبل رجوع موسى إليهم : يا قوم إنما اختبر الله إيمانكم ومحافظتكم على دينكم بهذا المعجل الذى أحدث فيه الخوار ، ليعلم به الصحيح الإيمان منكم من المريض الشاك فى دينه .

(وإن ربكم الرحمن) أى وإن خالقكم وخالق كل شئ هو الذى عن رحمة جميع مخلوقاته، فأنا هم مافيه كلهم الجسمى والروحى ، وما به سعادتهم فى معاشهم ومعادهم . وفى ذكر الربوبية والرحمة استأله لهم إلى الحق إنزجرهم عن الباطل ، وتذكير لهم بإيجاشهم من فرعون وعذابه ، وتنبيه لهم إلى أنهم متى تابوا قبلت توبتهم .
(فاتبعونى وأطيعوا أمرى) أى فاتبعونى فيما أأمركم به من عبادتى وترك عبادة المعجل ، وأطيعونى فى اتباع ما يبلنكم رسولى .

ثم بين أنهم لم يسموا نصحه ، ولم يطيعوا أمره .

(قالوا لن نبرح عليه عاكفين حتى يرجع إلينا موسى) أى قال عبدة المعجل من قوم موسى لن نزال مقيمين على عبادة المعجل حتى يرجع موسى إلينا ، لنرى ماذا يقول ، وماذا يرى فى ذلك ؟ .

وما مقصدهم من ذلك إلا التعلل والتسويق وعدم إجابة طلب هرون .

ثم ذكر مقال موسى لهرون بعد أن فرغ من خطاب قومه وبيان خطأ فعلهم .

(قال ياهرون مامنتك إذ رأيتهم ضلوا ألا تتبعن) أى قال موسى لهرون : أى شئ منعك حين رأيت ضلالهم أن تلحقنى إلى جبل الطور بمن آمن معك من بنى إسرائيل ؟ .

وقد كان موسى يرى أن مفارقة هرون لهم ، وخروجه من بينهم بعد تلك النصائح القولية يكون أضر لهم من الاقتصار على النصائح وحدها ، لما في ذلك من الدلالة على شديد الغضب والإنكار عليهم ، فإن مفارقة الرئيس المحبوب لديهم من أجل أمر مبعوض لديهم مما تشق على النفوس ، وتقتضى ترك ذلك الأمر الذى يكرهه .

(أفضيت أمرى) فيما قدمت إليك من قولى : « اخلفني في قومي وأصلح ولا تدع سبيل المفسدين » .

فلما أقام بينهم ولم يبالغ في الإنكار عليهم نسه إلى عصيانه ومخالفة أمره .
فترقى هرون في خطاب موسى استعطافا له وترقيقا لقلبه إذ أضافه إلى الأم مع كونه أخاه لأبيه وأمه .

(قال يا ابن أم لا تأخذ بلحيتي ولا برأسي) أى فامتلا موسى غضبا بما رأى ، وألقى مافى يده من الألواح الإلهية ، وأخذ برأس أخيه يحرقه إليه فقال : يا ابن أمى لا تأخذ بشعر لحيتي ولا بشعر رأسي . وقد روى أن موسى أخذ شعر رأسه بيمينه ولحيتيه بشماله ، وكان عليه السلام حديثا غضوبا لله تعالى ، وقد شاهد ما شاهد ، وغلب على ظنه تعصير هرون عليه السلام ففعل ما فعل .

قال صاحب الكشاف : كان موسى عليه السلام رجلا حديثا مجبولا على الحدة وانخوشة والتصلب في كل شيء ، شديد الغضب لله ولدينه ، فلم يتالك حين رأى قومه يعبدون عجلا من دون الله بعد ما رأوا من الآيات العظام ، أن أنقى ألواح التوراة ، لما غاب ذهنه من الدهشة العظيمة ، غضبا لله واستنكافا ورحمة ، وعذف بأخيه وخليفته على قومه ، فأقبل عليه إقبال العدو المكشوف ، قابضا على شعر رأسه (وكان أفرع) وعلى شعر وجهه يحرقه إليه اه .

ثم بين علة هذا النهي بأنى لست عاصيا أمرك ولا مقصرا في المصلحة ، بل :
(إني خشيت أن تقول فرقت بين بنى إسرائيل ولم ترقب قولى) أى إني خشيت لوقائلت بعضهم ببعض لتفترقوا ، فتريت حتى تكون أنت المتدارك ذلك بنفسك ،

المتلافية برأيك ، وخشيت عتابك على اطراح ما وصيتني به ، ولم يكن بد من مراقبة ذلك والعمل على موجهه .

وخلاصة ذلك — إنى رأيت من صواب الرأي أن أحفظ العامة وأدار بهم على وجه لا يمتثل به نظامهم ، ولا يكون سببا للومك حتى ترجع فتتدارك الأمر بحسب ما ترى ولا سيما أن القوم استضعفوني وكادوا يقتلونى .

وبعد أن انتهى من سماع اعتذار قومه وإسنادهم الفساد إلى السامرى ومن سماع اعتذار هارون — وجه الكلام إلى السامرى .

(قال ما خطبك يا سامرى) أى قال موسى للسامرى : ما شأنك وما الذى دهاك حتى فعلت ذلك الأمر الجلال ؟ وقد خاطبه بهذا ليظهر للناس بطلان كيدته باعتزافه ، ويفعل به وبما أخرجه ما يكون نكالا للعفتونين به ولأن خلفهم من الأمم .

(قال بصرت بما لم يبصروا به) أى قال السامرى : إنى عرفت ما لم يعرفه القوم ولم تعرفه أنت ، وعرفت أن ما أنتم عليه ليس بالحق .

(فقبضت قبضة من أثر الرسول فنبذتها) أى وقد كنت قبضت قبضة من أثرك أيها الرسول أى شيئا من سنتك ودينك فطرحته ، كما يقال فلان يقفوا أثر فلان ويقبض أثره إذا كان يمثل رسمه ، ويتبع طريقته ، وأجرى الكلام على طريق الغيبة وهو يخاطبه على نهج قول الرجل لرئيسه وهو مواجه له : ما يقول الأمير فى كذا وبماذا يأمر الأمير ؟ قاله أبو مسلم الأصفهاني ، وأيده الرازى وقال إنه أقرب إلى التحقيق .

وخلاصة هذا — إن موسى عليه السلام لما أقبل على السامرى بالوم والتننيف والسؤال عن الأمر الذى دعاه إلى إضلال القوم — رد عليه بأنه كان استنق بسنته ، واقتفى أثره وتبع دينه ، ثم استبان له أن ذلك هو الضلال بعينه ، وأنه ليس من الحق فى شيء ، فطرحه وراء ظهره يا وسار على النهج الذى رأى .

وفى التعبير بكلمة (الرسول) على هذا نوع من التهكم والسخرية ، لأنه جاحد

مكذب له ، فهو على نحو ما حكى الله عن بعض الجاحدين بقوله : « وَقَالُوا يَأْتِيَنَّاهُ الَّذِي نَزَلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ » وهم لا يؤمنون بالإزال عليه .
(وكذلك سولت لى نفسى) أى كازينت لى نفسى أولا اتباع سنتك واقفاء
أترك ، زينت لى أيضا ترك ذلك بمحض الهوى لالشيء آخر من برهان عقلى أو نقلى
أو إلهام إلهى .

والخلاصة — لم يدعى إلى ما فعلت إلا هوى النفس فحسب :
ولما سمع موسى من السامرى ماسمع بين له ماسينزل به من الجزاء فى الدنيا والآخرة
وذكر له حال إلهه ، أما عزاءه هو فى الدنيا فما حكاه سبحانه عنه .
(قال فاذهب فإن لك فى الحياة أن تقول لامساس) أى قال له : اذهب فأنت
طريد من بين الناس ، فلا يخالطك أحد ولا يخالط أحدا ، حتى لو سئلت عن حالك
لم تقل إلا أنه لامساس : أى لا يماسنى أحد ، ولا أماس أحدا ، قال مقاتل : إن موسى
عليه السلام أمره هو وأهله بالخروج من محلة بنى إسرائيل ، فخرج طريدا فى البرارى .
وروى أنه لما قال له موسى ذلك هرب ، فجعل يهيم فى البرية مع السباع والوحش ،
ولا يجد أحدا من الناس يمسّه حتى صار كمن يقول لامساس ، لبعده عن الناس وبعد
الناس عنه .

وقصارى ذلك — إنه خاف وهرب ، وجعل يهيم فى الصحارى والقفار حتى
صار لبعده عن الناس كأنه قاتل ذلك .

وأما جزاءه فى الآخرة فقد ذكره بقوله :
(وإن لك موعدا لن تخلفه) أى وإن لك موعدا فى الآخرة لن يخلفك الله ،
بل سينجزه لك البتة ، بعد أن يعاقبك فى الدنيا ، وهو آت لا يحيص منه .
وأما حال إلهه فقد بينه بقوله :

(وانظر إلى إلهك الذى ظلت عليه عاكفا لنحرقنه ثم لننسفنه فى اليم نسفا)

أى وانظر إلى هذا المعبود بزعمك الذى عكفت على عبادته ، لنبردته بالمبرد ثم لنذرينه فى البحر إذا صار سحالة كذرات الهباء .

ولقد برّ موسى فى قسمه . وفعل ما أوعد به كما يدل على ذلك قوله (وانظر إلى إهلك) ولم يصرح بهذا تنبيها إلى وضوحه واستحالة الخلف فى وعيده المؤكد باليمين .

وفى فعله ذلك به عقوبة للسامرى ، وإظهار لعباوة المفتونين به لمن له أدنى نظر .

وبعد أن فرغ من إبطال الباطل شرع فى تحقيق الدين الحق فقال :

(إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ) أى ليس هذا بإلهكم ، وإنما المستحق للعبادة والتعظيم الله الذى لا إله إلا هو ، ولا تنبئى العبادة إلا له ، فكل شئ فقير إليه ، وهو الخالق لكل شئ .

(وسع كل شئ علما) أى هو العالم بكل شئ . وقد أحاط بكل شئ عدا ، فلا يميز عنه مثقال ذرة فى السموات ولا فى الأرض ، وما تسقط من ورقة إلا يعلمها ولا حبة فى ظلمات الأرض ولا رطب ولا يابس إلا فى كتاب مبين .

كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ مَا قَدْ سَبَقَ وَقَدْ آتَيْنَاكَ مِنْ لَدُنَّا ذِكْرًا (٩٩) مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وِزْرًا (١٠٠) خَالِدِينَ فِيهِ وَسَاءَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حِمْلًا (١٠١) يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ وَنَحْشُرُ الْجُجَمِينَ يَوْمِثٌ زُرْقًا (١٠٢) يَتَخَفَتُونَ بَيْنَهُمْ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا عَشْرًا (١٠٣) نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ إِذْ يَقُولُ أَمْثَلُهُمْ طَرِيقَةً إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا يَوْمًا (١٠٤) .

تفسير المفردات

ذكرنا : أى قرآنا كما قال : « يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ » وسى بذلك ، لأن فيه ذكر ما يحتاج إليه الناس من أمر دينهم ودنياهم ، والوزر : الحمل الثقيل ؛

والمراد به العقوبة التي تثقل على حاملها ، والصور : قرن ونحوه ينفخ فيه حين يدعى الناس إلى المحشر كما ينفخ فيه في الدنيا حين الأسفار وفي المعسكرات ، زُرْقا : أى زرق الأبدان سود الوجوه ، لما هم فيه من الشدائد والأهوال ، يتخافتون بينهم : أى يخفضون أصواتهم ويخفونها ، لشدة ما يرون من الهول ، إلا عشرا : أى عشرة أيام ، أمثلهم طريقة : أى أعدلهم رأيا ، وأرجحهم عقلا .

المعنى الجملى

بعد أن شرح قصص موسى عليه السلام مع فرعون أولا ثم مع السامري ثانيا على نخط بدعيم وأسلوب قويم - بين لنبيه صلى الله عليه وسلم أن مثل هذا القصص عن الأمم الماضية والقرون الغابرة كعاد وثمود وأصحاب الأيكة ، نلقيه إليك تسليية لقلبك ، وإذهابا لحرنتك ؛ إذ به تعرف ما حدث للرسل من قبلك من شدائد الأهوال ، وتذكيرا للمستبصرين في دينهم ، وتأكيدا للحجة على من عاند وكابر من غيرهم .

الايضاح

(كذلك نقص عليك من أنباء ما قد سبق) يخاطب الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم ، ويبين له أنه كما قص عليه خبر موسى وما جرى له مع فرعون وجنوده على هذا الأسلوب الرائع والمسلط البديع - يقص عليه أخبار الحوادث التي جرت على الأمم الخالية ، ليكون له في ذلك سلوة ، ليتأسى بالأنبياء السالفين وما لا قوّة من أمهم من شديد العناد والجحود والتكذيب ومكابدة الشدائد والأهوال .

(وقد آتيناك من لدنا ذكرا) أى وقد أعطيناك من لدنا كتابا جديرا بالتذكر به ، لأنه لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، ولم يُعطَ نبيّ قبلك مثله ، فهو جامع للأخبار ، حاوٍ للأحكام التي فيها صلاح حال البشر في دينهم ودنياهم ، مشتمل على مكارم الأخلاق ، وسامى الآداب التي بها يرتفع قدر الأمم وينبئ ذكرها .

(من أعرض عنه فإنه يحمل يوم القيامة وزرا) أى من كذب به وأعرض عن اتباعه وابتغى الهدى من غيره ، فإن الله يضله ويهديه إلى سواء الجحيم ، وسيمحمل يوم القيامة من الأوزار والآثام ما لا يقدر على حمله ، بل يَنْفُضُ ظهره ، وبمعنى الآية قوله : « وَمَنْ يَكْفُرْ مِنَ الْأَحْزَابِ فَالنَّارُ مَوْعِدُهُ » .

وكل من بلغه القرآن من العرب والمجم من أهل الكتاب وغيرهم فهو نذير له ، فمن اتبعه هُدًى ومن أعرض عنه ضل وشق في الدنيا ، والنار موعده يوم القيامة كما قال « لَا نُنْذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ » .

(خالد بن قيس) أى مقيمى فى ذلك الوزر أى فى عقوبته لا يجدون عنها محيصا ولا انفككا .

(وساء لهم يوم القيامة حالا) أى وبئس الحال التى حلوه من الأوزار والآثام جزاء إعراضهم وسائر ذنوبهم .

(يوم ينفخ فى الصور) أى هذا اليوم هو يوم ينفخ فى الصور النفخة الثانية لإبذانا بالقيام للحشر والحساب .

(ونحشر الجرمين يومئذ زرقا) أى وفى هذا اليوم يساق الجرمون إلى الحشر شاحبي الألوان زرق الوجوه ، لما هم فيه من مكابدة الأهوال ومقاساة الشدائد التى تحمل بهم (يتخافتون بينهم) أى يخفضون أصواتهم ويهمس بعضهم فى أذن بعض ، لما امتلأت به قلوبهم من الرعب والذعر .

وبمعنى الآية قوله تعالى : « فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا » .

(إن لبئس إلا عسرا) أى يقول بعضهم لبعض : ما لبئس فى الدنيا إلا عسرة أيام ، ذاك أنهم لما عاينوا تلك الأهوال ذهلوا عن مقدار عمرهم فى الدنيا ، ولم يذكروا إلا التقليل فقالوا ما عشنا إلا تلك الأيام القلائل .

والإنسان حين الشدائد والأهوال تنغيب عنه أظهر الأشياء ، وأكثرها خطورا بباله .

(نحن أعلم بما يقولون إذ يقول أمثلهم طريقة إن لبثتم إلا يوما) أى نحن أعلم بالذى يقولونه فى مدة لبثهم ، لاهم ، حين يقول أعدلهم رأيا وأكملهم عقلا : ما لبثتم إلا يوما واحدا .

ذلك أن الدنيا وإن تكررت أوقاتها ، وتعاقبت لياليها وأيامها - قصيرة المدى إذا قيس بالنظر إلى يوم القيامة ؛ وكان غرضهم بذلك درء قيام الحجة عليهم لقصر الأجل على نحو ما جاء فى قوله : « وَبِیَوْمٍ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ » وقوله « قَالَ كَمْ لَبِثْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدَدَ سِنِينَ ، قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ یَوْمٍ فَاسْأَلِ السَّادِّينَ »

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا (١٠٥) فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا (١٠٦) لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا (١٠٧) يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ لَا عِوَجَ لَهُ وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا (١٠٨) يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا (١٠٩) يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا (١١٠) وَعَسَتْ الْأَوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا (١١١) وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا (١١٢) .

تفسير المفردات

ينسفها : أى يحملها ذرات صغيرة ثم يصيرها هباء منثورا ، يذرها : أى يتركها ، القاع : الأرض التى لا بناء فيها ولا نبات قاله ابن الأعرابى ، والصفصف :

الأرض الملساء ، والعوج : الانخفاض ، والأمت : التتواء اليسير ؛ يقال مدحبله حتى مافيه أمت ، والداعى : هو داعى الله إلى الحشر لاعوج له : أى لاعوج لدعائه فلا يميل إلى ناس دون ناس ، بل ليسمع الجميع ، خشعت : ذلت ، والهمس : الصوت الخفى ، وعنت : خضعت وانقادت ، ومن ذلك العانى : وهو الأسير ، والقيوم : القائم بتدبير أمور عباده وبجازاة كل نفس بما كسبت ، خاب : أى خسر ، والظلم الأول : الشرك . والظلم الثانى : منع الثواب عن المستحق ، والمضم : النقص .

المعنى الجملى

بعد أن حكى سبحانه حال يوم القيامة وما يكون فيه من الأهوال التى تجعل المجرمين يتخافتون فى حديثهم وينسون مقدار لبثهم فى الدنيا ، ويحشرون زرق الوجوه والأبدان إلى نحو أولئك مما سلف - ففى على ذلك بذكر سؤال من لم يؤمن بالحشر - عن الجبال وأحوالها فى ذلك اليوم ثم الإجابة عنه ، وضم إلى الجواب أموراً آخر تشرح شؤون هذا اليوم وأهواله ، فبين أن الأرض فى ذلك اليوم تكون مستوية لارتفاع فيها ولا انخفاض ، وأن الناس يسرعون إلى إجابة الداعى ، ولا يسمع لهم كلام إلا همس ، ولا تنفعهم شفاعة الشافعين إلا إذا أذن لهم الرحمن ورضى للشفوع له قولاً ، ثم ذكر أن الله هو العليم بما أصابوا من خير أو شر ، وهم لا يحيطون به علماً ، وفى ذلك اليوم تذلل الوجوه وتخضع للواحد الديان ، وقد خسر حينئذ من ظلم نفسه ، فأشرك مع الله غيره ، وعبد معه سواء ، وعصى أوامره ونواهيه .

أما المتقون فإنهم لا يظلمون ، فلا يزداد فى سيئاتهم ، ولا ينقص من حسناتهم . أخرج ابن المنذر عن ابن جريج قال : قالت قریش يا محمد كيف يفعل ربك بهذه الجبال يوم القيامة فنزلت الآية (و يسألونك عن الجبال) الخ .

ولاشك أن سؤالهم هذا سؤال تهكم واستهزاء وطعن فى الحشر والنشر ، لا سؤال معرفة للحق وتثبيت له .

الإيضاح

(ويسألونك عن الجبال فقل ينسفها ربي نسفا) أى ويسألك المشركون أيها الرسول عن الجبال كيف تكون يوم القيامة ؟ فقل مجيبا لهم يدكها ربي دكا ، ويصيرها هباء تذرؤه الرياح .

(فيذرهما قاعا صفصفا . لا ترى فيها عوجا ولا أمثا) أى فيدع أماكنها من الأرض بعد نسفها لمساء مستوية ، لانبثاق فيها ولا بناء ، ولا ارتفاع ولا انخفاض .
وخلاصة هذا — لا ترى في الأرض يومئذ واديا ولا رابية ، ولا مكانا مرتفعا ولا منخفضا .

(يومئذ يتبعون الداعي لا عوج له) أى يوم يرى الناس هذه الأحوال يتبعون صوت داعي الله الذى يجمعهم إلى موقف الحساب والجزاء ، ولا يكون لهم ميل عنه ولا انحراف ، ولكنهم سراعا إليه يقبلون ، إذا أمروا بشيء قالوا لبيك ، ونحن بين يديك ، والأمر منك وإليك كما قال : « مُهْطِينَ إِلَى الدَّاعِ » وقال : « أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ يَوْمَ يَأْتُونَنَا » .

(وخشعت الأصوات للرحمن فلا تسمع إلا همسا) أى وعلمت الخلائق أن لأمالك لهم سواء ، ولا يسمع لهم صوت يزيد على الهمس الذى لا يكاد يفهم إلا بتحريك الشفتين لضعفه ، وحق لمن كان الله محاسبه أن يخشع طرفه ، ويضعف صوته ، ويختلط قوله ، ويطول غمه ، قاله أبو مسلم .

(يومئذ لاتنفع الشفاعة إلا من أذن له الرحمن ورضى له قولا) أى يومئذ لاتنفع الشفاعة أحدا إلا بشفاعة من أذن له الرحمن أن يشفع ، ورضى له قولا صدر منه .
والفاسق قد قال قولا يرضاه الرحمن فقد قال لا إله إلا الله كما روى عن ابن عباس .
والخلاصة — إن الشفاعة لاتكون نافعة للمشفوع له إلا بشرطين :
(١) إذن الله للشافع بالشفاعة .

(٢) رضا الله عن قول صدر من المشفوع له ، ليأذن بشفاعته الشافع له .
وقصارى ذلك — إنما تنفع الشفاعه لمن أذن له الرحمن في أن يشفع له ، وكان له
قول بَرُّضِي .

وبمعنى الآية قوله تعالى : « مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ » وقوله
« وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُفْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ
لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى » وقوله : « وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ
مُشْفِقُونَ » وقوله : « يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَاللَّاتُكَّةُ صَفًّا لَا يَقْكَلُمُونَ إِلَّا مَنْ أْذِنَ
لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا » .

ولما نفى أن تنفع شفاعه بغير إذنه علل ذلك بقوله :

(يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون به علما) أى يعلم ما بين أيدي عباده
من شؤون الدنيا ، وما خلفهم من أمور الآخرة ، وهم لا يعلمون جملة ذلك ولا تفصيله .

ولما ذكر خشوع الأصوات أتبعه خضوع ذوبها فقال :

(وعنت الوجوه للحي القيوم) أى واستسلمت الخلائق لجبارها الحي الذى لا يموت ،
القائم على خلقه بتدبير شؤونهم ، وتصريف أمورهم .

وخص الوجوه بالذكر ، لأنها أشرف الأعضاء الظاهرة ، ولأن آثار النمل والنبطة
والسرور تظهر عليها .

(وقد خاب من حل ظلما) أى وقد حُرِمَ الثواب من وافى الموقف وهو مشرك
بالله ، كافر بأنبيائه ، أو تارك لأوامره ، منغمس فى معاصيه .

وبعد أن ذكر أهوال يوم القيامة بين حال المؤمنين حينئذ فقال :

(ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا يخاف ظلما ولا هضما) أى ومن يعمل
صالح الأعمال على قدر طاقته ، وهو مؤمن بربه ورسله ، وما أنزله عليهم من كتبه
فلا يخاف من الله ظلما بأن يحمل عليه سيئات غيره وأوزاره ، ولا يخاف أن يهضمه
حسنانته فينقصه ثوابها ، ونحو الآية قوله : « وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى » .

وخلاصة ذلك — إنه لا يؤاخذ العبدُ بذنب لم يعمله ، ولا تبطل له حسنة قد عملها .

وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَصَرَّفْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ
أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا (١١٣) فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ
مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا (١١٤) .

تفسير المفردات

صَرَّفْنَا : كررنا وفصلنا ، ذكرا : أى عظة وعبرة ، فتعالى الله : أى تنزهه وتقدس
الحق : أى الثابت فى ذاته وصفاته ، يُقضى إليك وحيه : أى يتم جبريل بتبليغه لك .

المعنى الجملى

ذكر سبحانه أنه كما أنزل الآيات المشتملة على الوعيد المنبئة بما سيحدث من أحوال
القيامة وأحوالها — أنزل القرآن كله كذلك على نمط واحد قرآنا عربيا ليفهمه العرب
ويقفوا على ما فيه من النظم البديع ، والأسلوب العجيب الخارج عن طوق البشر ، ثم بين
عن اسمه نفع هذا القرآن لعباده ، وأنه سبحانه موصوف بصفات الكمال ، منزه عن
صفات النقص ، وأنه يصون رسوله عن السهو والنسيان فى أمر الوحى .

روى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يحرص على أخذ القرآن من جبريل عليه
السلام فيعجل بقرائه قبل استتمام جبريل إياه مخافة النسيان ، فنهى عن ذلك وقيل
له : لا تعجل به إلى أن يستم وحيه فيكون أخذك إياه عن تثبت وسكون ، وإدع ربك
أن يزيدك فهما وعلمًا .

الايضاح

(وكذلك أنزلناه قرآنا عربيا) أى وكما أنزلنا ما ذكر من الوعد والوعيد وأحوال يوم القيامة وأهوالها - أنزلنا القرآن كله بأسلوب عربى مبين ، ليتفهمه العرب الذين نزل عليهم ، ويتفقهوا بدراسته ، ويسعدوا بالعمل بما حواه مما فيه سعادة البشر فى دنياهم وآخرتهم .

(وصرفنا فيه من الوعيد لهم يتقون أو يحدث لهم ذكرا) أى وخوفناهم فيه بضروب من الوعيد ، كى يحثوا الشرك والوقوع فى المعاصى والآثام ، أو يحدث لهم عظة تدعوهم إلى فعل الطاعات .

وخلاصة ذلك - إنهم بدراستهم إيمان يصلوا إلى مرتبة هى ترك المعاصى والوقوع فى الآثام ، وإيمان يرتقوا إلى مرتبة هى فوق ذلك ، وهى أن يفعلوا الطاعات ويؤدوا الفرائض والواجبات .

وبعد أن عظم الله كتابه أردفه بعظيم نفسه فقال :

(فتعالى الله الملك الحق) أى تقدس الله للتصرف بالأمر والنهى ، الحقيق بأن يرجى وعده ، ويُخشى وعيده ، وهو الثابت الذى لا يزول ولا يتغير - من ألا يكون إنزال القرآن على من أنزل عليهم مؤديا إلى الغاية التى أنزل لأجلها وهى تركهم للمعاصى وفصلهم للطاعات .

ولا يخفى ما فى هذا من طلب الإقبال على دراسة القرآن وبيان أن قوارعه وزواجره سياسات إلهية ، فيها صلاح الدارين ، لا يحيد عنها إلا من خذله الله ، وأن ماتضمنه من الوعد والوعيد حق كله ، لا يحوم الباطل حول حماه ، وأن الحق من أقبل عليه بشراشه ، والمبطل من أعرض عن تدبر زواجره .

(ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يُقضى إليك وحيه) أى ولا تعجل بقرآته فى نفسك من قبل أن يُتمَّ جبريل تبليغه لك ، وقد كان صلى الله عليه وسلم إذا ألقى

عليه جبريل القرآن يتبمه حين يتلفظ بكل حرف وكل كلمة خوفاً أن يصدر عليه الصلاة والسلام ولم يحفظه، فنهى عن ذلك، إذ ربما يشغله التلفظ بالكلمة عن سماع ما بعدها: وفي هذا أنزل قوله تعالى: «لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَمْجِلَ بِهِ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ. فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ».

وخلاصة ذلك — أنصت حين نزول الوحي بالقرآن عليك ، حتى إذا فرغ الملك من قراءته ، اقرأ بعده .

(وقل رب زدني علماً) أى سل الله زيادة في العلم دون استعجال بتلاوة الوحي ، فإن ما أوحى إليك يبقى لاحالة ، روى الترمذى عن أبي هريرة قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « اللهم انفعني بما علمتني ، وعلني ما ينفعني ، وزدني علماً ، والحمد لله على كل حال ، وأعوذ بالله من حال أهل النار » وكان ابن مسعود إذا قرأ هذه الآية قال : اللهم زدني إيماناً وفقهاً ، ويقيناً وعلماً .

وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلُ فَنَسِيَ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْماً (١١٥) وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى (١١٦) فَقُلْنَا يَا آدَمُ إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِزَوْجِكَ فَلَا تَخْرُجَنَّكُمَا مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى (١١٧) إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَى (١١٨) وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَصْحَى (١١٩) فَوَسَّوَسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ قَالَ يَا آدَمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةٍ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَازِلٍ (١٢٠) فَأَكَلَا مِنْهَا فَبَدَتْ لَهُمَا سَوْآتُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى (١٢١) ثُمَّ اجْبْتَاهُ رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى (١٢٢) قَالَ اهْبِطَا مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ فَإِنَّمَا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى (١٢٣)

وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى (١٢٤) قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا (١١٥) قَالَ كَذَلِكَ أَتَتْكَ آيَاتُنَا فَنَسِيتَهَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنسى (١٢٦) وَكَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ أَسْرَفَ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِآيَاتِ رَبِّهِ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَدُّ وَأَبْقَى (١٢٧) .

تفسير المفردات

العهد : الوصية يقال عهد إليه الملك بكذا وتقدم إليه بكذا : إذا أمره وأوصاه به ، من قبل : أى من قبل وجود هؤلاء الخالفين ، فنسى : أى فترك ، ولم نجعله : أى ولم نعلم ، والعزم على الشيء : تصميم الرأى والثبات عليه ، أبى أى امتنع ، فنتشقى : أى تعذب بمتاعب الدنيا وهى لا تكاد تحصى ، تظلم : تعطش ، تضجى ، أى تصيدك الشمس يقال ضجعا كسعى وضجى كرضى : إذا أصابته الشمس بحرما اللافح ، شجرة الخلد : أى الشجرة التى إذا أكل منها الإنسان خلد ولم يمت ، لا يبل : أى لا ينفى ، طفقا يخلصان أى شرعا يلزقان ورق التين على سوءاتهما لسترهما ، غوى : أى ضل عن الرشده حيث اغترّ بقول عدوه ، اصطفاه وقر به إليه ، وهدى : أى إلى الثبات على التوبة ، عن ذكرى : أى عن الهداية بكتبى السماوية ، والضنك : الضيق الشديد ، أعمى : أى عن النظر فى الحجب والبراهين الألهية ، عن آياتنا : أى عن أدلتنا ، فنسيها : أى فتركها ، وتُنسى : أى تُترك ، أسرف : أى انهمك فى الشهوات واسترسل فيها .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه أنه صرف الوعيد فى القرآن وكره لعلمهم يتقون أو يحدث لهم ذكرا - فنى على هذا بيان أنهم لم يلتفتوا إلى ذلك ونسوه كما لم يلتفت أبوم آدم

إلى الوعيد ونسى العهد ، فخالقهم قديمة ، وعرقهم فيها راسخ . ثم فصل عهده لآدم وبين كيف نسيه وقد العزم ، ثم ذكر عصيان إبليس للسجود لآدم وتحذيره من الخروج من الجنة إذا هو اتبع نصائحه ، وهو بعد كل هذا قد أطلع وسأسه وقبيل إرشاده ، فأكل من الشجرة التي نهى عن الأكل منها ، فأخرج من الجنة مع إعلامه بأن الشيطان عدوله ولذريته ، ثم بين أن من جاءه الهدى من ربه واتبعه عاش في الدنيا قرير العين هادى البال ، ويؤتى في الآخرة ما شاء الله أن يؤتى من ألوان النعيم والسعادة ، ومن أعرض عن ذلك عاش في الدنيا عيشة ضنكا ، إذ هو لشدة حرصه عليها يخاف انتقاصها ، ومن تمّ يقلب عليه الشح والبخل ، ويفعل كل منكر في سبيل جمع المال من أى وجه كان ، ولا يبالي أمن حلال كان أم من حرام ؟ ولذلك تراهم يقولون (الغاية تهرر الوسطة) . أما المؤمن الذى لا يعنيه جمع حطام الدنيا فإنه في سرور وراحة قلّ ماله أو أكثر .

وهو في الآخرة يكون أعمى عن الحجة التى تُنفذه من ذلك الخزي الدائم ، والعذاب اللقيم .

ثم أردف هذا ببيان سبب ذلك وهو إعراضه في الدنيا عن الآيات البينات التى تهديه إلى سبيل الرشاد ، ومن ثم يسير في جهالته إلى يوم القيامة ، وهذاما يوجب له أشد الآلام الروحية من حين مماته إلى حين الحشر ، وهكذا يجازى الله المترفين المكذبين بآياته في الدنيا والآخرة جزاء وفاظما اجترحوا من السيئات ، وارتكبوا من الذنوب والآثام كما قال سبحانه : « لَهُمْ عَذَابٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَقُّ وَمَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ » .

الايضاح

(ولقد عهدنا إلى آدم من قبل فنسى ولم نجد له عزما) أى ولقد وصينا آدم وقلنا له : إن إبليس عدوك ولزوجك فلا يخرجكما من الجنة ، فوسوس إليه الشيطان فأطاعه ،

وخالف أمرى ، وترك العهد الذى أمرته ، به ولم يهتم بالعمل به ، ولم نجد له ثباتا فى رأى ولا تصميا فى العزيمة .

وخلاصة ذلك — إنه ترك ما وُصِّى به من الاحتراس من الأكل من الشجرة .
ثم بين سبحانه ما عهد إليه به وكيفية نسيانه وفقدان عزمه فقال :
(وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس أبى) أى واذكر أيها الرسول الكريم ما وقع فى ذلك الحين منا ومن آدم ، حتى يستبين لك نسيانه وفقدان عزمه إذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فلبوا الأمر إلا إبليس فإنه امتنع وأبى أن يكون مع الساجدين .

وقد تقدم هذا القصص فى سورة البقرة والأعراف والحجر والإمراء والكهف ، وسيأتى ذكره فى سورة ص ، وفيه إشارة إلى تكريم آدم وتشريفه ، وتفضيله على كثير من خلق .

(قلنا يا آدم إن هذا عدو لك ولزوجك) أى قلنا له عقب ذلك رعاية لإرشاده ونصحه : إن هذا الذى رأيت منه مارأيت — عدو لك ولزوجك ، ومن ثم لم يسجد لك وخالف أمرى وعصاى ، فلا تطيعاه فيما يأمركما به .

(فلا يخرجنكما من الجنة فتشقى) أى فلا يكون سببا لإخراجكما من الجنة ، فتتعبا بمقاصب الدنيا التى لا تكاد تحصى .

وخلاصة ذلك — إياك أن تسعى فى إخراجك منها فتتعب وتشقى فى طلب رزقك ، وأنت هاهنا فى عيش رغد هنىء بلا كلفة ولا مشقة .
ثم علل ما يوجب النهى عن ذلك فقال :

(إن لك ألا تجوع فيها ولا تنرى . وأنك لا تظمأ فيها ولا تضحى) أى لا يكون لك فى الجنة جوع ولا غرئ ، ولا ظمأ ولا إصابة بحر الشمس .
وقرن بين الجوع والرى أولا ، لأن فى الجوع ذل الباطن وفى الرى ذل الظاهر ، وبين حر الباطن وهو العطش وحر الظاهر وهو الضحى ثانيا .

وخلاصة ذلك — إن الجنة اجتمعت فيها الأسباب التي توجب راحة الإنسان ، وذلك بما يوجب الاهتمام بتحصيل الوسائل التي توجب البقاء فيها ، والابتعاد عما يدعو إلى الخروج منها .

وقصارى ذلك — إن لك فيها تمتعا بأنواع المعاش ، وتنميا بأصناف النعم ، من المأكَل الشهية ، واللباس البهية .

وبعد أن بين أنه عظم آدم وعرفه شدة عداوة إبليس له بين أنه قبل نصحه ، وأكل من الشجرة التي نُهي عن الأكل منها فقال :

(فوسوس إليه الشيطان قال يا آدم هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى ؟)
أى فألقى الشيطان النصيحة إلى آدم وقال له : هل أدلك على شجرة إن أكلت منها خَلَدْتَ ولم تمُت ، وملكك ملكا لا ينقضى ولا يفنى .

(فأكل منها فبدت لهما سوءاتهما وطفقا ينصفان عليهما من ورق الجنة) أى فأكل آدم وحواء من الشجرة التي نُهي عن الأكل منها وأطاعا أمر إبليس وخالفا أمر ربهما ، فأنكشت عورتهما وكانت مستورة عن أعينهما ، فشرعا يلزقان ورق التين عليهما ، ليفطيا جسمهما .

(وعصى آدم ربه فغوى) أى وخالف أمر ربه ، وتعدى ما لم يكن له أن يتعدى إليه ، من الأكل من الشجرة التي نهاه الله عن الأكل منها .

(ثم اجتباه ربه فتاب عليه وهدى) أى ثم اصطفاه ربه من بعد معصيته ، وورقه التوبة والعمل بما يرضيه حين قال هو وزوجه : ﴿ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ .

(قال اهبطا منها جميعا بعضكم لبعض عدو) أى قال الرب الذى انتهكت حرمة داره وخولف أمره . انزلا من الجنة إلى الأرض ، أتما عدو لإبليس وذريته ، وإبليس عدوكا وعدو ذريتكما .

(فإما يأتينكم منى هدى فمن اتبع هداى فلا يضل ولا يشقى) أى فإن يأتكم

يا آدم وحواء وذريتهما بيان لسببى وما اختاره خلقتى من دين بإرسال الرسل والكتب فمن اتبع ذلك وعمل به ولم يَزِغْ عنه فإنى أهديه فى الدنيا وأرشده إلى محبة الصواب ولا يشقى فى الآخرة .

أخرج ابن أبى شيبة والحاكم والبيهقى عن ابن عباس قال : « أجاز الله تابع القرآن من أن يضل فى الدنيا أو يشقى فى الآخرة ، ثم قرأ الآية » وروى عنه مرفوعا إلى النبي صلى الله عليه وسلم « من اتبع كتاب الله هداه الله تعالى من الضلالة فى الدنيا ووقاه سوء الحساب يوم القيامة » .

(ومن أعرض عن ذكرى فإن له معيشة ضنكا) أى ومن أعرض عن ذكرى الذى أذكّره به وتولى عنه ، ولم يتعظ به فينجز عما هو مقيم عليه من مخالفة أمر ربه ، فإن له معيشة ضيقة شديدة ، لما يكون فيه من القلق والحرص على الدنيا والتهاك على ازديادها والخوف من انتقامها ، فترى الشح غالبا عليه ، والبخل راسخا فى أعراقه :

(ونحشره يوم القيامة أعمى) عن الجنة ، لأن الجهالة التى كانت له فى الدنيا تبقى كذلك فى الآخرة ، وهذا يصير سببا لأعظم الآلام الروحية له :

وقصارى ذلك — إن الله عز اسمه جعل لمن اتبع هداه وتمسك بدينه العيش المنيء الذى لاهم فيه ولا غم ، وجعل لمن أعرض عن دينه التعب والنصب ، وهو فى الآخرة أشد تعباً ، وأعظم ضيقاً ، وأكثر ألماً .

(قال رب لم حشرتني أعمى وقد كنت بصيرا ؟) أى قال رب لم حشرتني أعمى عن حجتى وعن رؤية الأشياء على حقيقتها ، وقد كنت فى الدنيا ذا بصر بذلك كله ؟ ، ونحو الآية : « وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ مُّعْمًى وَبُكْمًا وَمَا » : (قال) ربه عجيبا هذا السائل :

(كذلك أتتك آياتنا فتسيتها وكذلك اليوم تُنسى) أى فكما تركت آياتنا ترك للنسى الذى لا يذكر أصلا وأعرضت عنها — اليوم ننساك فتركك فى النار .

(وكذلك نجزي من أسرف ولم يؤمن بآيات ربه) أى وهكذا نعاقب من أسرف ، فمضى ربه ولم يؤمن برسله وكتبه ، فنجعل له معيشة ضنكا .
 أخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس أنه قال فى الآية : يقول كل مال أعطيته عبدا من عبادى قلّ أو أكثر لا يتقنى فيه فلا خير فيه وهو الضنك فى المعيشة .
 وعن عكرمة ومالك بن دينار نحوه ، وقيل إن تلك المعيشة له فى القبر بأن يعذب فيه ، وقد روى ذلك عن جماعة منهم ابن مسعود وأبو سعيد الخدرى ومجاهد ، وروى ذلك مرفوعا أيضا فقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن حبان وابن مردويه عن أبى هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « المؤمن فى قبره فى روضة خضراء ، ويُرحَّب له قبره سبعين ذراعا ، ويبقى حتى يكون كالقمر ليلة البدر ، وهل تدرّون فىم أنزلت (فإن له معيشة ضنكا) ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم ، قال عذاب الكافر فى قبره بسلط عليه تسعة وتسعون نينّا ، هل تدرّون ما التنين ؟ تسعة وتسعون حية لكل حية سبعة رهوس يخذشونه ويلسعونه وينفخون فى جسمه إلى يوم يبعثون » .
 وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن زيد قال : للمعيشة الضنك فى النار شوك وزقوم وغسان ومُترّيع ، وليس فى القبر ولا فى الدنيا معيشة ، وما للمعيشة والحياة إلا فى الآخرة .
 (ولعذاب الآخرة أشد وأبقى) أى ولعذاب الآخرة فى النار أشد مما نعلبهم به فى الدنيا وأكثر بقاء ، لأنه لا أمل له ولا نهاية .

أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسَاكِينِهِمْ
 إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّأُولِي النُّهَى (١٢٨) وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ
 رَبِّكَ لَكَانَ لِزَامًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى (١٢٩) فَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ
 بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا وَمِنْ آنَاءِ اللَّيْلِ فَسَبِّحْ
 وَأَطْرَافَ النَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْضَى (١٣٠) وَلَا تُمَدِّدْ عَيْنَكَ إِلَى مِمَّا تَعْتَمِدُ بِهِ أَزْوَاجًا

مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِنَفْسِهِمْ فِيهِ وَرَزَقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَى (١٣١)
وَأَمْرٌ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا لَا نَسْأَلُكَ رِزْقًا نَحْنُ نَرْزُقُكَ وَالْعَاقِبَةُ
لِلتَّقْوَى (١٣٢).

تفسير المفردات

أفلم يهد لهم : أى أفلم يبين لهم العبر ، لأولى النهى : أى لذوى العقول الراجحة
لزماً : أى لازماً لهم لا يتأخر عنهم ، فسبح بحمد ربك : أى اشتغل بتزنيه الله وتعظيمه
آناء الليل : ساعاته واحدها لئى وإنو (بكسر الهمزة وسكون النون) ولا تمدن عينيك :
أى لا تطيلن النظر رغبة واستحساناً ، متعنا : أى جعلناهم يتلذذون بما يدركون من
المنظر الحسنة ، ويسمعون من الأصوات الطيبة ، وبشؤون من الروائح الطيبة ،
أزواجاً : أى أشكالا وأشباها ، زهرة الحياة الدنيا : أى زيتنها وبهجتها ، لنفستهم : أى
لنبتليهم ونختبرهم ، ورزق ربك : أى ما دأخره لك ، واصطبر عليها : أى دم عليها .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه حال من أعرض عن ذكر الله فى الآخرة بقوله : ونحشره
يوم القيامة أعمى - أتنبه بما يكون عبرة للمشركين لو تفكروا فيه ، وهو ما نزل
بالمكذبين بالرسول ممن قبلهم من الأمم الذين يبرون بديارهم بكرة وعشياً كقوم عاد
وثمود ، وكيف أصبحت ديارهم خراباً بلقماً ليس فيها ديار ولا نافع نار ، ثم بين
أنه لولا سبق الكلمة بتأخير عذابهم إلى أجل مسمى لحاق بهم مثل ما لحق بمن قبلهم ،
ثم أمر رسوله بالصبر على ما يسمونه به من محوقولهم : إنه ساحر ، وإنه شاعر ، وإنه
مجنون وعدم اللبالة بمقاتتهم ، وعليه أن يكثر من التسبيح وعبادة ربه آناء الليل
وأطراف النهار ولا يلفت إلى شئ مما متع به الكفار من زهرة الدنيا التى أوتيت

لهم لتكون ابتلاء واختباراً ، وما عند الله خير منها وأبقى ، ثم طلب إليه أن يأمر أهله بالصلاة ويصطبر عليها ، وهو لا يكلفه رزقاً لنفسه ولا لغيره ، فأله رزقه من واسع فضله ، وعظيم عطائه ، والعاقبة لمن اتقى : « فَأَمَّا الرِّبْدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً ، وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْسِكُ فِي الْأَرْضِ » .

الايضاح

(أفلم يهد لهم كم أهلكنا قبلهم من القرون يمشون في مساكنهم ؟) أى أفلم يرشدكم إلى وجه العبر ، إهلاكنا كثيراً من الأمم الماضية ، والقرون النائرة ، التى يمرود عليها مصبحين وبالليل ؛ كعاد وثمود الذين يشاهدون آثارهم العظيمة الدالة على ما كانوا عليه من النعم ثم ما حلّ بهم من صنوف البلاء ، فیتعظوا ويعتبروا ويؤمنوا بالله ورسوله خوف أن يصيبهم بكفرهم مثل ما أصاب هؤلاء السابقين .
والمشاهدة من العبرة ما ليس لغيرها فقد قالوا « ليس الخبر كالتجربة » وقالوا : « ما زاهد كن سمع » .

وخلاصة ذلك — إن فى مشاهدة ما حصل للأمم الماضية ، ورؤية آثارها البائدة التى يمرود عليها فى رحلاتهم فى الصيف لعبرة وزاجرا لهم لو كانوا يعقلون .
ثم علل هذا الزجر والإنكار بقوله :

(إن فى ذلك لآيات لأولى النعمى) أى إن فيها يعاين هؤلاء ويرَوْن من آثار وقائنا بالأمم المكذبة لرسنا وحلول التلّات بهم لكفرهم برهم — لمبراً وعظمت لأرباب الحجا الدين ينهام دينهم ، ويؤمنهم عقلهم ، من مواقة ما يضرهم .
ولما هدد المشركين بالهلاك كهلاك المكذبين من الماضين ، ذكر سبب تأخير ذلك عنهم فقال :

(ولولا كلمة سبقت من ربك لكان لزاماً وأجل مسمى) أى ولولا الكلمة النافذة التى سبقت من فى الأزل ، وهى أن أمة محمد — وإن كذبوا — سيؤخر عذابهم

وَلَا يُفَعِّلُ بِهِمْ مَا قِيلَ يُغَيِّرُهُمْ مِنْ عَذَابِ الْاسْتِثْصَالِ ، كَمَا قَالَ : « بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ »
لَعَجَلُ لَهُمُ الْعَذَابَ كَغَفَاءٍ مَا قَامُوا بِهِ مِنْ تَكْذِيبِ الرُّسُولِ وَإِذْ آنَسَ .

وقد جعل العلماء من الحكمة في تأخير العذاب أنه ربما تاب بعضهم أو خرج من أصلاب بعضهم من يؤمن ، فيكون في ذلك إكراماً لنبيه ، ورحمة لأئمة ، وتكثير لسواد أتباعه ، وإلى ذلك أشار صلى الله عليه وسلم بقوله : « وَإِنَّمَا كَانَ الذِّي أَوْتِنْتَهُ وَحْيًا أَوْحَاهُ اللَّهُ إِلَيَّ فَأَرْجُوا أَنْ أَكُونَ أَكْثَرُهُمْ تَابِعًا » .

وبعد أن أخبر سبحانه بأنه لا يهلك أحداً قبل استيفاء أجله - أمره بالصبر على ما يقولون فقال :

(فاصبر على ما يقولون وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها ومن آناء الليل فسبح وأطراف النهار) أى فاصبر أيها الرسول على ما يقول هؤلاء المكذبون بآيات الله من نحو قولهم : إنك لساجر ، وإنك لجنون ، وإنك لشاعر ، واشتغل بتزييه الله تعالى قبل طلوع الشمس وقبل غروبها وفي ساعات الليل المختلفة وفي أطراف النهار ، والمراد من مثل ذلك عموم الأوقات ، وفي صحيح مسلم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « لَنْ يَلْبِغَ النَّارَ أَحَدٌ صَلَّى قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا » .

وفي الصحيحين وغيرهما من حديث جرير قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إِنَّكُمْ سَتَرُونَ رَبَّكُمْ كَمَا تَرُونَ هَذَا الْقَمَرَ لَا تَضَامُونَ فِي رُؤْيَيْهِ ، فَإِنْ اسْتَطَعْتُمْ إِلَّا تَعَلَّبُوا عَنْ صَلَاةِ قَبْلِ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلِ غُرُوبِهَا فَافْعَلُوا وَقَرَأُوا هَذِهِ الْآيَةَ » .

وعن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى يَا بَنِي آدَمَ تَفَرَّغْ لِعِبَادَتِي أَمَلًا صَدْرَكَ غَنَى وَأَسَدَّ قَفْرَكَ ، وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ مَلَأْتُ صَدْرَكَ شُغْلًا وَلَمْ أَصَدِّ قَفْرَكَ » .

وعن زيد بن ثابت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « مَنْ كَانَتْ الدُّنْيَا هَمَّهُ ، فَتَرَكَ اللَّهُ عَلَيْهِ أَمْرَهُ ، وَجَعَلَ قَفْرَهُ بَيْنَ عَيْنَيْهِ ، وَلَمْ يَأْتِهِ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا مَا كُتِبَ لَهُ » .

(لعلك ترضى) أى سببه رجاء أن تنال عنده تعالى ما ترضى به نفسك

من الثواب

ونحو الآية قوله تعالى : « وَلَسَوْفَ يُمْطِرُكَ رَبُّكَ فَارْضَى » وفى الصحيح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « يقول الله تعالى : يا أهل الجنة فيقولون : لبيك ربنا وسعدت بك ، فيقول هل رضيتم ؟ فيقولون ربنا وما لنا لا نرضى وقد أعطينا ما لم نخط أحدا من خلقك ؟ فيقول إني أعطيتكم أفضل من ذلك ، فيقولون وأى شيء أفضل من ذلك ؟ فيقول : أحل عليكم رضوانى فلا أسخط عليكم بعده أبدا »

ولما صبر رسول الله على ما يقولون وأمره بالتسبيح - أتبع ذلك بنهي عن مدّ عينيه إلى ما مُمْتَمُوا به من زينة الدنيا فقال :

(ولا تمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجا منهم زهرة الحياة الدنيا لفتنتهم فيه ورزق ربك خير وأبقى) أى ولا تطل النظر استحسانا ورغبة فيما مُمْتَع به هؤلاء المترفون من النعيم ، فإنما هو زهرة زائلة ، ونعمة حائلة ، نختبرهم بها ، ونعلم هل يؤدون شكرها أو تكون وبالاً عليهم ونكالا لهم ، وقد آتاك ربك خيرا مما آتاهم ، فراضاء خير وأبقى كما قال : « وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِ وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ » .

وخلاصة هذا - التنفير من الانهماك فى التمتع بزهرة الدنيا لسوء عاقبتها .

وبعد أن أمر الله نبيه بتزكية النفس أمره أن يأمر أهله بالصلاة فقال :

(وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها لا نسألك رزقا نحن نرزقك والعاقبة للمتوى) أى وأمر أهلك أيها الرسول بالصلاة ، وحافظ أنت عليها فعلا ، فإن الوعظ بالفعل أشد أثرا منه بالقول كما قال :

يأبىها الرجل للمسلم غيره هلا لنفسك كان ذا التعلم

وإنا إنما نريد منك ومنهم العبادة والتقوى ، ولا نطلب منك رزقا كما تطالب السادة من عبيدهم الخراج - والعاقبة الجميلة لمن اتقى الله وأطاعه ، فإن ما عندهم ينقطع ، وما عند الله دائم لا يفنى كما قال : « مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ » .

والخلاصة - داوم على الصلاة ، لا تكلفك مالا ، بل نكلفك عملا نؤتيك عليه أجرا عظيما وثوابا جزيلا ، ونحن نمطيك المال ونكسبكه ولا نسألكه ، والعاقبة الصالحة لأهل الخشية والتقوى ، لا لمن لا يخاف عقابا ولا يرجو ثوابا كما قال : « وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ » وقال : « وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ » .

عن أبي رافع قال : « نزل ضيف رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يكن عنده ما يصلحه فأرسلني إلى رجل من اليهود أن بنا أو أسلفنا دقيقا إلى هلال رجب ، فقال لا إلا برهن ، فأنيبت النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرته فقال أما والله إني لأمين في السماء أمين في الأرض ، وإن أسلفني أو باعني لأديت إليه ، اذهب بدرعي الحديد ، فلم أخرج من عنده حتى نزلت هذه الآية كأنه يعزيه عن الدنيا » أخرجه البزار وأبو يعلى وابن أبي شيبه في جماعة آخرين .

وأخرج ابن المنذر والطبراني وأبو نعيم في الحلية عن عبد الله بن سلام قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا نزلت بأهله شدة أو ضيق أمرهم بالصلاة وتلا : وأمر أهلك بالصلاة .

وأخرج مالك والبيهقي عن أسلم قال : كان عمر بن الخطاب يصلي من الليل ماشاء الله تعالى أن يصلي حتى إذا كان آخر الليل أيقظ أهله للصلاة ويقول لهم : الصلاة الصلاة ويتلو هذه الآية .

وَقَالُوا لَوْلَا يَأْتِينَا بِآيَةٍ مِنْ رَبِّهِ أَوَلَمْ تَأْتِهِمْ بَيِّنَةٌ مِمَّا فِي الصُّحُفِ
 الْأُولَى (١٣٣) وَلَوْ أَنَا أَهْلَكْنَاهُمْ بِمِذَابٍ مِنْ قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا
 أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ نُنْزَلَ وَنُحْزَى (١٣٤)
 قُلْ كُلُّ مُتَرَبِّصٍ فَتَرَبَّصُوا فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ أَصْحَابُ الصِّرَاطِ السَّوِيِّ وَمَنْ
 اهْتَدَى (١٣٥).

تفسير المفردات

لولا : أى هلا ؛ وهى كلمة تفيد الحث على حدوث ما بعدها ، آية : أى معجزة تدل
 على صدقه ، البينة : القرآن ، والصحف الأولى : التوراة والإنجيل وسائر الكتب
 السماوية ، نزل : أى نهان ، ونحزى : أى نفتضح ، متربص : أى منتظر ، الصراط :
 الطريق ، والسوى : أى المستقيم .

المعنى الجلى

بعد أن أمر سبحانه رسوله بالصبر على أقاويلهم التى أرادوا به التكذيب وكيد
 له وشديد أذاه - حكى بعض تلك الأقاويل الباطلة ، ومنها ادعائهم أن القرآن ليس
 بحجة ولا معجزة تدل على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ، ثم أبان لهم أنهم يوم القيامة
 سيعترفون بأنه آية بينة ، فلو أننا أهلكناهم بمذاب من قبله لقالوا ربنا لولا أرسلت إلينا
 رسولا ، ومن ثم لم نهلكهم قبله حتى تنقطع معذرتهم كما حكى الله عنهم من قوله :
 « قَالُوا بَلَى قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ » .

ثم ختم السورة بضرب من الوعيد وكأنه قال : قل لهم كل منا ومنكم منتظر
 لما ينزل إليه أمرنا وأمركم ، وحينئذ يتميز الحق من البطل بما يظهر على الأول من أنواع

الكرامة والتنظيم ، وعلى الثاني من ضروب الخزي والإهانة ، ويظهر من ميثا سار على الطريق السوي ومن المهتدى ؟ .

الايضاح

(وقالوا لولا يأتينا بآية من ربه) أى وقال المشركون : هلا يأتينا بمعجزة تدل على صدقه فى دعوى النبوة كما أتى صالح قومه بالناقة وموسى بالمصا وعيسى بإحياء الموتى وإبراء الأكف ، وهم بذلك قد بلغوا فى العناد والمكابرة شأوا بعيدا ، أفلا يمدّون ما شاهدوه من المعجزات التى تخزى لها صمّ الجبال من قبيل الآيات حتى يحترقوا على التفوه بهذه الكلمة الشنعاء ؟

ونحو الآية قوله فى سورة العنكبوت : « وَقَالُوا لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ . أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَى عَلَيْهِمْ ، إِنَّ فِي ذَلِكَ لَرَحْمَةً وَذِكْرَى لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ » وقوله : « فَلْيَأْتِنَا بِآيَةٍ كَمَا أُرْسِلَ الْأَوَّلُونَ » .

(أولم تأتئهم بينة مافى الصحف الأولى ؟) أى ألم يأتئهم القرآن وهو أم الآيات وأنفع المعجزات ، فالعلم هو أجل الأمور وأعلاها ، وهو مبدأ الأمور ومنتهاها ، فيه تنال السعادة الأبدية ، فأى معجزة تطلب بعده ، وهو الذى جمع مافيه مصلحة البشر ، وصالح المجتمع ، فى معاشه ومعاده ، وهو الشاهد على حقيقة مافى الكتب قبله وما جاء فيها من العقائد وأصول الأحكام التى اتفقت عليها الرسل كافة .

وخلاصة ذلك — أليس قد جاءهم القرآن وهو البينة والشاهد على صحة مافى الكتب الأولى ، وكفى بذلك آية ، ولا حاجة للرسول بعدها إلى آية .

ثم بين أن المشركين يوم القيامة يعترفون بأن القرآن آية بينة ، فقال :
 (ولو أنا أهلكناهم بمذاب من قبله لقالوا ربنا لولا أرسلت إلينا رسولا فنتبع آياتك
 من قبل أن نذل ونخزى) أى ولو أنا أهلكناهم فى الدنيا بمذاب الاستئصال من قبل
 إتيان البينة وهى القرآن لقالوا يوم القيامة : ربنا هلا أرسلت إلينا فى الدنيا رسولا معه
 الآيات الدالة على صدقه ، فنتبع حججك وما تنزله عليه من أمرك ونهيك من قبل أن
 نذل بتعذيبك ونفتضح به .

والخلاصة — إنا لو أهلكنا هؤلاء المكذبين قبل أن نرسل إليهم هذا الرسول
 الكريم ، ونزل عليهم الكتاب العظيم — لقالوا : ربنا هلا أرسلت إلينا رسولا قبل
 أن تهلكنا حتى نؤمن به ونتبعه ، لكننا لم نهلكهم قبله فانتقضت معذرتهم .

(قل كل متربص فتر بصوا ، فستعلمون من أصحاب الصراط السوى ومن اهتدى)
 أى قل أيها الرسول الكريم هؤلاء المشركين بالله : كلنا منتظر لمن يكون الفلاح ؟
 وإلام يثول أمرى وأمركم ؟ فتر بصوا وارتقبوا ، فستعلمون من أهل الطريق المستقيم
 الذى لا عوجاج فيه إذا جاء أمر الله وقامت القيامة ؟ أنحن أم أقم ؟ وستعلمون من
 المهتدى الذى هو على سنن الطريق القاصد ؟ .

ونحو الآية قوله : « وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حِينَ يَرَوْنَ الْعَذَابَ مَنْ أَضَلُّ سَبِيلًا ؟ » .
 وقوله : « سَيَعْلَمُونَ غَدًا مِنَ الْكَذَّابِ الْأَشِيرُ » .

وغير خاف مافى بدء السورة وخاتمها من المناسبة ، فإنها بدئت ببيان أن القرآن
 قد أنزل لتحمل تعب الإبلان ، وحيث قد بلغت فلا عليك ، وختمت بطلب الإقبال
 على طاعة الله قدر الطاقة وأمر أهله بالصلاة وترك الذين لا ينفع فيهم الإنذار ، فإنه
 تذكرة لمن يخشى ، وسيندم المخالف حيث لا ينفع الندم .

خلاصة لما تضمنته السورة الكريمة

(١) إن القرآن أنزل على نبيه صلى الله عليه وسلم تذكرة لمن يخشى ، أنزله من خلق الأرض والسماوات العلى .

(٢) قصص موسى عليه السلام وتكليمه ربه فى الطور ، وحديث العصا واليد البيضاء من غير سوء ، وطلبه من ربه أن يجعل له أخاه هرون وزيرا وإجابة سؤاله فى ذلك ، وامتنانه عليه بما حدث له حين وضع فى التابوت وألقى فى اليم وقصّ أخته ورجوعه إلى أمه ، ثم طلب ربه منه أن يبلغ فرعون دعوته وينصح له فى قبول دينه وإقامة شعائره ، وإجابة فرعون له بأنه ساحر كذاب ، وأنه سيجمع له السحرة ثم إيمان السحرة به فتوعدهم فرعون بالعذاب فلم يأبهوا له ، واستمر فرعون فى غيه حتى أوحى الله إلى موسى أن يخرج من مصر فأتبعه هو وجنوده فأغرقوا .

(٣) حديث السامري وإضلاله بنى إسرائيل باتخاذهم عجلا جسدا له خوار حين كان موسى بالطور، وحين رجع ورأى ذلك حاله الأمر وغضب من أخيه هرون وأخذ يجره من رأسه ، ثم إفلاظه القول للسامري ودعوته عليه بأنه يعيش طريدا فى الحياة وسيعذبه الله فى الآخرة أشد العذاب ، ثم نسب إليه وإلقاؤه فى اليم .

(٤) بيان أن من أعرض عن القرآن فإنه سيلقى الجزاء والوبال يوم القيامة .

(٥) ذكر أوصاف الجرمين حينئذ ، وأنهم يختلفون فى مدة ليثهم فى الدنيا .

(٦) سؤال المشركين عن حال الجبال يوم القيامة ، وأن الأصوات حينئذ تخشع للرحمن فلا تسمع إلا همسا ، وأن الوجوه تخضع لربها القائم بأمرها .

(٧) وصف القرآن الكريم بأنه عربى مبين أنزل تذكرة للناس ، وأن الله سميع رسول له من نسيانه ، فلا ينبغى أن يجعل بتلاوته قبل أن يتم تبليغ جبريل له .

(٨) قصص آدم عليه السلام مع إبليس ، وترك آدم للمهد الذى وصاه به ربه وقبول نصيحة إبليس مما كان سببا فى إخراجه من الجنة .

(٩) بيان أن من أعرض عن ذكر ربه عاش في الدنيا عيشة ضنكا وعى في الآخرة عن الحجة التي تنقذه من العذاب ، لأنه قد كان في الدنيا أعمى عنها تاركا لها فتركه ربه من إنصامه .

(١٠) بيان أن في الثلاث التي سلفت للأمم قبلهم ممن يعمرون على ديارهم مصيحين وبالليل كماد وعمود — ما كان ينبغي أن يكون رادعا لهم وزاجرا لو تدبروا وعقلوا .

(١١) إن كلمة الله قد سبقت بأنه سيؤخر عذاب المشركين إلى أجل مسمى وهو يوم القيامة .

(١٢) طلبه من رسوله تنزيهه والثناء عليه آتاء الليل وأطراف النهار رجاء أن يعطيه ما يرضيه .

(١٣) أمر رسوله أن يأمر أهله بالصلاة ويصطبر هو عليها وهي لا تكون شاغلا لهم عن الرزق .

(١٤) طلب المشركين من الرسول أن يأتيهم بآية من نوع ما أوتى الرسل الأولون .

(١٥) إن إنزال القرآن على رسوله ليزيح العلة ويمنع العذرة يوم القيامة ، فلا يقولون : لو لا أرسلت إلينا رسولا وأتقنا بكتاب ننبهه .

(١٦) وعيد المشركين بأنهم يترصون ، وسيعلمون يوم القيامة لمن يكون حسن العاقبة ؟ .

ربنا إنك رؤوف بعبادك رحيم بهم ، ربنا اجعلنا ممن يستمعون القول فيتبعون أحسنه ، وصل ربنا على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين .

تمت مسودة هذا الجزء في صبيحة اليوم الرابع والعشرين من شوال سنة ثلاث وستين وثلاثمائة وألف بعد الهجرة بمدينة حلوان من أرباض القاهرة .

فهرست

أهم المباحث العامة التي في هذا الجزء

المبحث	الصفحة
٤ في الحديث « رحمة الله علينا وعلى موسى »	٤
٧ إذا تمارض ضرران وجب تحمل الأدنى	٧
٨ « لا يقضى الله لمؤمن قضاء إلا كان خيراً له »	٨
٩ لذكر قصص الخضر في القرآن فوائد	٩
١٣ يأجوج ومأجوج	١٣
١٥ سد ذى القرنين	١٥
١٩ سبب خروج جنكيزخان	١٩
٢٢ في الحديث « كيف أنعم وصاحب القرن قد التقم قرنه »	٢٢
٢٦ ما أثبتته العلم الحديث في عمر الأرض	٢٦
٢٨ الشمس أكبر من الأرض بمليون وثلاثمائة ألف مرة	٢٨
٣٤ دعاء زكريا ربه	٣٤
٣٥ إجابة الله دعاءه	٣٥
٣٧ علامة إجابة الدعاء	٣٧
٣٩ ما وصف الله به يحيى	٣٩
٤٢ الاستعاذة لا تؤثر إلا في التقى	٤٢
٤٥ السعى في الرزق لا ينافي التوكل	٤٥
٤٧ من هارون الذي نسبت إليه مريم ؟	٤٧
٤٨ ما وصف به عيسى نفسه	٤٨

المبحث	الصفحة
اليهود والنصارى يتكرون تكلم عيسى في المهد	٤٩
قوة سمع الكفار وحدة أبصارهم يوم القيامة	٥٢
الحوار الذي دار بين إبراهيم وأبيه آزر	٥٥
قد اجتمعت لإبراهيم خلال لم يجتمع لغيره	٥٩
قصص إسماعيل	٦١
قصص إدريس - ما وصفه الله به	٦٣
ما جازى به سبحانه أولئك الأنبياء	٦٥
« التائب من الذنب كمن لا ذنب له »	٦٨
أوصاف الجنة	٦٨
احتبس جبريل عليه السلام عن النبي صلى الله عليه وسلم أياما	٧٠
لا تنزل الملائكة بالوحى إلا بأمر الله	٧١
جميع الخلائق ترد على الفار	٧٣
تهديد منكرى البعث	٧٤
ينجى الله للمتقين ، ويترك الكافرين جاثين على الركب	٧٥
سنة الله أن يستدرج أهل الضلال ليزدادوا إثمًا	٧٨
الباقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا	٧٩
قال الكافر لأعطين مالا وهذا يوم القيامة	٨٠
اتخذ المشركون آلهة يعبدونها ويجعلونهم شفعاء عند ربهم	٨٢
الشياطين يغرون الكافرين بالمعاصي	٨٣
يحشر المتقون ركبانًا والكافرون مشاة	٨٤
قال الكافرون اتخذ الرحمن ولدا	٨٦
يأتى المرء يوم القيامة وحيدا منقردا عن الأهل والإخوان	٨٧
في الحديث « اللهم اجعل لى عهدا ، واجعل لى فى صدور المؤمنين ودا » .	٨٨

المبحث	الصفحة
أصح الآراء فى الحروف المقطعة التى فى أوائل السور	٩٤
القرآن تذكرة لمن يمشى الله	٩٥
ما حدث لموسى وهو عائد إلى مصر	٩٨
أمر موسى بإقامة الصلاة	١٠٠
صفات المصا	١٠٢
اليد البيضاء	١٠٤
أمر موسى بدعوة فرعون إلى التوحيد	١٠٥
ما طلبه موسى من ربه	١٠٦
اختص هارون بأمور	١٠٧
منن الله على موسى وهارون	١٠٩
تبليغ موسى وهارون الرسالة إلى فرعون	١١٣
الدلائل التى أتى بها موسى لفرعون	١١٩
العناد الذى أظهره فرعون بعد أن أظهر له موسى الأدلة	١٢٠
ما أعده فرعون ليوم الزينة	١٢٢
خلاصة ما استقر رأى السحرة عليه بعد التشاور	١٢٥
ما ذكره السحرة لدفع هذا الخطر	١٢٥
تخيير موسى بين أن يلتقى أو يلتقى السحرة	١٢٧
ما حشا به السحرة عصيم	١٢٨
لا يفلح الساحر حيث أتى	١٢٩
ما قاله فرعون للسحرة مهددا لهم	١٣٠
أصبحوا سحرة وأمسا شهداء بررة	١٣٢
« إن أهل عليين ليرون من فوقهم كما ترون الكوكب الغابر »	١٣٣

المبحث	الصفحة
١٣٥ نعمة الله على بنى إسرائيل	
١٣٩ أضل السامرى قومه بنى إسرائيل	
١٤٢ عتاب موسى لهارون على سكوته على بنى إسرائيل	
١٤٤ كان موسى رجلا حديدا مجبولا على التصلب فى كل شىء	
١٤٥ مقالة موسى للسامرى وردة عليه	
١٤٦ خاف السامرى وهرب إلى البرية	
١٤٨ فى قصص الأنبياء الماضين عبرة وتسلية لرسوله صلى الله عليه وسلم	
١٤٩ يحشر المحرمون زرق الوجوه شاحى الألوان	
١٥١ قال المشركون للرسول صلى الله عليه وسلم ما يفعل ربك بهذه الجبال يوم القيامة ؟	
١٥٢ الشقاعة لا تنفع إلا بشروط	
١٥٣ تستسلم الخلائق للحى الذى لا يموت	
١٥٤ نهى النبى صلى الله عليه وسلم عن المعجلة بالقرآن قبل أن يستتم الوحى	
١٥٦ كان النبى صلى الله عليه وسلم يقول اللهم افمنى بما علمتنى الخ	
١٥٩ نصح آدم وإرشاده	
١٦٠ وسوسة إبليس لآدم	
١٦١ من اتبع هدى الله فلا يضل ولا يشقى	
١٦٤ فى إهلاك من قبلهم من الأمم عبرة لهم	
١٦٥ رؤية الله سبحانه يوم القيامة	
١٦٩ طلب المشركين من النبى صلى الله عليه وسلم آية كآيات موسى وعيسى	
١٧٠ لا يهذب الله أمة إلا إذا أرسل إليها رسولا	

تَفْسِيرُ الْمُرَائِغِي

تأليف

صاحب الفضيلة الأستاذ الكبير المرحوم

أحمد مصطفى المراغي

أستاذ الشريعة الإسلامية واللغة العربية
بكلية دارالعلوم سابقاً

الجزء السابع عشر

دار إحياء التراث العربي
بيروت

الجزء السابع عشر

سورة الأنبياء

هي مكية وآياتها اثنتا عشرة ومائة .

أخرج البخاري عن ابن مسعود أنه قال : « بنو إسرائيل والكهف ومريم ومله والأنبياء هن من المتأني الأهل وهن من تلاميذ » .

وعن عامر بن ربيعة أنه نزل به رجل من العرب ، فأكرم مشواه ، وكلم فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فجاءه الرجل فقال : إني استقطعت رسول الله وأديا ما في ديار العرب وأد أفضل ، وقد أردت أن أقطع إليك قطعة تكون لك ولعقبك من بعدك ، فقال عامر : لا حاجة لي في قطعتك ، نزلت اليوم سورة أذهبتنا عن الدنيا ، يريد هذه السورة .

ومناسبتها لما قبلها .

أن السورة السالفة ختمت بأن الناس قد شغلهم زهرة الدنيا التي جعلها الله لهم فتنة ، وأن الله نهي رسوله أن يتطلع إليها ، وأمره بالصلاة والصبر عليها ، وأن العاقبة للمتقين - وبذلك هذه السورة يمثل ما ختمت به السالفة ، فذكر فيها أن الناس غافلون عن الساعة والحساب ، وأنهم إذا سمعوا القرآن استمعوه وهم لاعبون ، وقلوبهم لاهية عنه .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اَقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ (١) مَا يَأْتِيهِمْ
 مِنْ ذِكْرِ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٍ إِلَّا اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ (٢) لَاهِيَةً
 قُلُوبُهُمْ وَأَسْرَأُوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ؟
 أَفَتَأْتُونَ السَّحَرَ وَأَنْتُمْ تَبْصِرُونَ (٣) قَالَ رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّمَاءِ
 وَالْأَرْضِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (٤) بَلْ قَالُوا أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ بَلْ افْتَرَاهُ
 بَلْ هُوَ شَاعِرٌ فَلْيَأْتِنَا بآيَةٍ كَمَا أُرْسِلَ الْأَوَّلُونَ (٥) مَا آمَنَتْ قَبْلَهُمْ
 مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا، أَفَهُمْ يُؤْمِنُونَ (٦).

تفسير المفردات

اقترب وقرب بمعنى ، والمراد من اقتراب الحساب اقتراب زمانه : وهو محيى
 لساعة ، والناس : هم المكلفون ، معرضون : أى عن التأهب لهذا اليوم ، من ذكر:
 أى قرآن ، محدث : أى جديد إنزاله ، يلعبون : أى يسخرون ويستهنئون ، لاهية قلوبهم:
 أى غافلة قلوبهم عن ذكر الله ، النجوى : التناهى ، والمراد أنهم أخفوا تناجيهم
 ولم يتناجوا بمرأى من غيرهم ، أضغاث أحلام : أى تخاليط أحلام رآها فى النوم ، افتراه:
 اختلقه من تلقاء نفسه ، بل : كلمة تذكر الانتقال من غرض إلى آخر ، ولا تذكر
 فى القرآن إلا على هذا الوجه كما قال ابن مالك وسبقه إليه صاحب الوسيط ورافقه
 ابن الحاجب وهو الحق .

الإيضاح

(اقترب للناس حسابهم وهم في غفلة معرضون) أى دنا حساب الناس على أعمالهم التى عملوها فى دنياهم ، وعلى النعم التى أنعمها عليهم ربهم فى أجسامهم وعقولهم ومطاعمهم ومشاربهم ، ماذا عملوا فيها ؟ هل أطاعوه فيها فانتَهَوْا إلى أمره ونهيه ؟ أو عصَوْه فخالَفُوا أمره فيها ، وهم فى هذه الحياة فى غفلة عما يفعل الله بهم يوم القيامة ، ومن ثم تركوا الفكر والاستعداد لهذا اليوم والتأهب له ، جهلا منهم بما هم لآقُوهُ حينئذ من عظيم البلاء وشديد الأهوال ؛ وآثر بيان اقتراب هذا اليوم مع أن الكلام مع المشركين المتكبرين للبعث ، للإشارة إلى أن البعث لا ريب فيه ، وأن الذى يرجى بيانه ذكر ما يستتبعه من الأحوال والأهوال كالحساب الموجب للاضطراب على وجه أكيد ونهج شديد .

وخلاصة ذلك — أنه قد دنا وقت الساعة وهم غافلون عن حسابهم ، ساهون لا يتفكرون فى عاقبتهم ، مع أن قضية العقل تقضى بجزاء الحسن والى ، وإذا هم نهبوا من غفلتهم بما يُتلى عليهم من الآيات والنذر أعرضوا ، وسدوا أسماعهم عن سماعه .

ثم ذكر ما يبدل على غفلتهم وإعراضهم بقوله :

(ما يأتينهم من ذكر من ربهم محدث إلا استمعوه وهم يلعبون . لاهية قلوبهم) أى ما يُنزل الله من قرآن ويذكرهم به إلا استمعوه وهم لاهون لاهون مستهزونون .
والخلاصة — إنه ما جدد لهم الذكر وقتنا فوقتا ، وكرر على أسماعهم التنبيه والموعظة لعلهم يمعنون ، إلا زادم ذلك سخرية واستهزاء .

وفى هذا ذم لأولئك الكفار وزجر لنفوسهم عن مثله ، فالانتفاع بما يُسمع لا يكون إلا بما يرجع إلى القلب من تدبر وتفكر ، وإلا حصل مجرد الاستماع الذى تشارك البهيمة فيه الإنسان .

وبعد أن ذكر ما يُظهِرُونه حين الاستماع من اللهو واللعب ، ذكر ما يُخْفُونَهُ بقوله (وأسرُوا النجوى الذين ظلموا) أى وأسِرْ هؤلاء الذين اقترَبَت الساعة منهم وهم فى غفلتهم معرضون - التناجى بينهم وأخْفَوْهُ عن سواهم .
ثم بين ما تناجوا به فقال :

(هل هذا إلا بشر مثلكم ؟) أى قالوا فى تناجيتهم متعجبين من ادِّعِوا النبوة ، هل هذا الذى آتاكم بهذا الذكر إلا بشر مثلكم فى خَلْقِهِ وأَخْلَاقِهِ ، يأكل كما تأكلون ويشرب كما تشربون ، ويموت كما تموتون ، فكيف يختص دونكم بالرسالة ؟
(أفنتأتون السحروا تم تبصرون ؟) أى ما هذا الذى أتى به هؤلاء فتدرون عليه إلا سحر لافقية له ، فكيف تعلمون ذلك ثم تدعون له وتتبعونه وتجيئون دعوته ؟ .
وخلاصة ذلك — إنهم طعنوا فى نبوته بأمرين :

(١) إن الرسول لا يكون إلا ملكا .

(٢) إن الذى يظهر على يديه من قبيل السحر .

وإنما أسروا ذلك ، لأنه كالتشاور بينهم والتحاوِر لطلب الطريق الموصل إلى هدم دينه ، وقد جرت عادة المتشاورين فى خطب عظيم ألا يشركوا أعداءهم فى مشورتهم ، بل يجتهدون فى طي سرهم عنهم ما استطاعوا إلى ذلك سبيلا كما جاء فى حكمهم :
« استمينا على قضاء حوائجكم بالكتمان » .

فأجابهم عليه السلام عما قالوا :

(قال ربى يعلم القول فى السماء والأرض وهو السميع العليم) أى قال لهم الرسول صلى الله عليه وسلم : إنكم وإن أخفيتُم قولكم وطعنكم فى ، فإن ربكم عليم بذلك وإنه معاقبكُم عليه ، وهو السميع لجميع المسموعات ، العليم بجميع المعلومات .
وفى هذا من الوعيد والتهديد ما لا يخفى .

وإنما آثر كلمة (القول) التى تمم السر والجهر دون كلمة (السر) التى تقدمت

في الكلام - للإيذان بأن علمه تعالى بالأمرين على وتيرة واحدة ، لاتفاوت فيه بالجلال والخفاء كما في علوم العباد .

وخلاصة ذلك - إنه يعلم هذا الضرب من الكلام وأعلى منه وأدنى منه ، وفي هذا مبالغة في علمه تعالى بكل ما يمكن أن يُسمع أو يُعلم .

ثم بين سبحانه أنهم اقتسموا القول في النبي صلى الله عليه وسلم وفيما يقوله فقال :
(بل قالوا أضغاث أحلام ، بل افتراء ، بل هو شاعر) أى إنهم لم يقتصروا على قولهم السابق (هل هذا إلا بشر مثلكم) وعلى قولهم فيما ظهر على يديه أنه سحر - بل قال بعضهم : أخلط أحلام قد رآها في النوم ، وقال آخرون : بل اختلقه من تلقاء نفسه ونسبه إلى الله ، وقال قوم : بل هو شاعر وما أتى به شعر يخيل إلى السامع معاني لاحقة لها .

وخلاصة ذلك - إنهم ماصدقوا بحكمة هذا القرآن ، ولا أقروا أنه من عند الله ، ولأنه وحى أوحاه الله إليه ، بل قالوا هذه المقالات .

وهذا الاضطراب والتردد في القول دأب الحجوج المغلوب على أمره ، لا يتردد إلا بين باطل وأبطل منه ، ويتذبذب بين فاسد وأفسد منه .

وقد ذكرت هذه المقالات على هذا الوضع ، إشارة إلى ترقبها في الفساد ، فإن كونها سحرا أقرب من كونها أضغاث أحلام ، فقد يقال : « إن من البيان لسحرا » ، بخلاف تخاليف الكلام التي لاتضبط ، ولا شبه لها بهذا النظم البديع ، وادعاء كونها مفتريات أبعد وأبعد ، لأنه عليه الصلاة والسلام قد شُهر بالأمانة والصدق - إلى أنهم أعرف الناس بالفرق بين المنظوم وللشعر ، وبين ما يساق له الشعر ، وما سيق له هذا الكلام ، إلى أنهم يعلمون من مخالطته مدى أربعين سنة أنه لا يتسهل له الشعر وإن أراد .

ولما قدحوا في القرآن طلبوا آية أخرى غيره فقالوا :

(فليأتنا بآية كما أرسل الأولون) أى إن كان صادقا في أن الله بمشه رسولا إلينا ، وأن الذي يتلوه وحى أوحاه الله إليه - فليأتنا بحجة تدل على ما يقول ويدعى كما جاء

به الرسل الأولون من قبله من إحياء الموتى وإبراء الأكف والأبرص وناقاة صالح وما أشبه ذلك من للمجزات التي لا يقدر عليها إلا الله ولا يأتي بها إلا الأنبياء والرسل .
وفي التعبير بقولهم (كما أرسل الأولون) بيان كونها آيات مسلمات تثبت الرسالة بمثلها ، ويترتب عليها المقصود ، وليس لأحد أن ينزاع فيها .

ثم كذبهم سبحانه فيما تضمنته خاتمة مقالهم من الوعد بالإيمان حين إتيان الآية المقترحة ، وبين أن في ترك إجابتهم عما طلبوا - إبقاء عليهم فإنهم لو أوتوها ولم يؤمنوا بها لاستؤصلوا بالعذاب كما هي سنة الله في الأمم السالفة إذا كذبت رسلها بعد إتيانهم بما اقترحوا ، ولكن قد سبقت كلمة الله أن مشركي هذه الأمة لا يعذبون بعذاب الاستئصال فقال :

(ما آمنت قبلهم من قرية أهلكناها أفهم يؤمنون ؟) أى إن هؤلاء أشد عتوا من الذين اقترحوا على أنبيائهم الآيات ووعدوا أنهم يؤمنون حين مجيئها ، فلما جاءتهم نكثوا العهد وخالفوا ، فأخذهم الله أخذ عزيز مقتدر ، فلو أعطوا ما اقترحوا لكانوا أشد نكثا ، فينزل بهم عذاب الاستئصال ، وقد سبقت كلمة ربك أنه سيؤخر عذابهم إلى اليوم المعلوم .

قال قتادة : قال أهل مكة للنبي صلى الله عليه وسلم إذا كان مات قوله حقا ويسرك أن يؤمن ، فقول لنا الصفا ذهباً ، فأتاه جبريل فقال : إن شئت كان الذى سألك قومك ، واسكنه إن كان ، ثم لم يؤمنوا لم ينظروا ، وإن شئت استأنيت بقومك ، قال بل استأني بقوى فأئز الله « ما آمنت قبلهم » الآية .

وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (٧) وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَدًا آيًا يُكَلِّمُونَ الطَّعَامَ وَمَا كَانُوا خَالِدِينَ (٨) ثُمَّ صَدَقْنَاهُمُ الْوَعْدَ فَأَنْجَيْنَاهُمْ وَمَنْ نَشَاءُ وَأَهْلَكْنَا الْمُسْرِفِينَ (٩) لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ (١٠) .

تفسير المفردات

أهل الذكر : هم أهل الكتاب ، الجسد : كالجسم إلا أنه لا يقال لغير الإنسان كما قال الخليل بن أحمد ، خالدين : أى باقين ، الوعد : هو نصرهم وإهلاك أعدائهم ، المسرفين : أى الكافرين ، ذكركم : أى عظمتكم ، تعقلون : أى تدبرون مافى تضاعيفه من العبر والمواعظ .

المعنى الجملى

لما ذكر سبحانه فيما سلف إنكارهم لأن يكون الرسول بشرا بقولهم « هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ » أجاب عن هذه الشبهة بأن هذه سنة الله فى الرسل قبل محمد صلى الله عليه وسلم ، فهو ليس بيدع بينهم ، وإن كنتم فى ريب من ذلك فاسألوا أهل الكتاب من قبلكم ؛ ثم ذكر أن الرسل كسائر البشر فى سنن الطبيعة البشرية يأكلون الطعام ولا يخلدون فى الأرض ، بل يموتون كما يموت سائر الناس ، وقد صدقهم الله وعده ، فينجيهم ومن آمن بهم ويهلك المكذبين لهم ، وأعقب ذلك بأن فى القرآن عظة لهم لو كانوا يعقلون مافى تضاعيفه من مواعظ وزواجر ، ووعد ووعيد .

الايضاح

(وما أرسلنا قبلك إلا رجالا نوحي إليهم) أى وما أرسلنا قبلك أبها الرسول رسولا إلى أمة من الأمم التى خلت من قبلك إلا رجالا مثلهم نوحي إليهم ما يريد من أمرنا ونهيها ، لاملسكا نوحي إليهم بوساطة الناموس ما نوحي من الشرائع والأحكام والقصص والأخبار ، فما بالهم لا يفهمون أنك لست بدعا من الرسل ؟ .
وجاء بمعنى الآية قوله : « وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى » وقوله : « قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِنَ الرُّسُلِ » وقوله حكاية عن تقدم من الأمم : « أَبَشَرٌ يَهْدُونَنَا » ؟ .

مِمَّ أَسْرَمَ سِيحَانَهُ أَنْ يَسْأَلُوا فِي ذَلِكَ أَهْلَ الْكِتَابِ مِنَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى تَبْكِيئًا لَهُمْ وَإِزَالَةً لِمَا عَلِقَ بِأَذْهَانِهِمْ مِنَ الْاِسْتِعْبَادِ بَعْدَ أَنْ بَيَّنَّ لَهُمْ وَجْهَ الْحَقِّ فَقَالَ :

(فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ) أَيْ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ مِمَّنْ يُؤْمِنُ بِالتَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ - يُخْبِرُوكُمْ عَنْ ذَلِكَ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ الْحَقِّ ، وَلَا يَسْتَبِينَ لَكُمْ الصَّوَابُ .

وَبَعْدَ أَنْ بَيَّنَّ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى سَنَةِ مِنْ مَضَى مِنَ الرِّسْلِ فِي كَوْنِهِ رَجُلًا - بَيَّنَّ أَنَّهُ عَلَى سَنَتِهِمْ فِي سَائِرِ الْأَوْصَافِ الَّتِي حَكَمَ بِهَا عَلَى الْبَشَرِ فِي مَعِيشَتِهِمْ وَمَوْتِهِمْ فَقَالَ :

(وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَدًا لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَمَا كَانُوا خَالِدِينَ) أَيْ وَمَا جَعَلْنَا الرِّسْلَ الَّذِينَ أَرْسَلْنَاهُمْ مِنْ قَبْلِكَ إِلَى الْأُمَمِ الْمَاضِيَةِ قَبْلَ أَمْتِكَ - جَسَدًا لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ : أَيْ لَمْ نَجْعَلْهُمْ مَلَائِكَةً لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ ، بَلْ جَعَلْنَاهُمْ أَجْسَادًا مِثْلَكَ يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَتَعْرِضُ لَهُمْ أَطْوَارُ الْبَشَرِ جَمِيعًا مِنْ صِحَّةٍ وَمَرَضٍ وَسُرُورٍ وَحُزْنٍ وَنَوْمٍ وَيقظة ، وَمَا كَانُوا مُخَلَّدِينَ لَا يَمُوتُونَ وَلَا يَفْنَوْنَ ، وَلَكِنَّهُمْ غَبَرُوا حِينًا مِنَ الدَّهْرِ وَهُمْ أَحْيَاءُ ثُمَّ طَوَّاهُمْ النَّزَى وَضَمَّتْهُمْ الْقُبُورُ .

وِخْلَاصَةُ ذَلِكَ - إِنَّا جَعَلْنَا الرِّسْلَ أَجْسَادًا تَتَغَدَّى حِينَ الْحَيَاةِ ، ثُمَّ يَصِيرُ أَمْرُهَا إِلَى الْفَنَاءِ بَعْدَ اسْتِيفَاءِ أَجَالِهَا ، وَلَمْ نَجْعَلْهُمْ مَلَائِكَةً لَا يَمُوتُونَ ، وَمَا كَانُوا مُخَلَّدِينَ بِأَجْسَادِهِمْ ، بَلْ يَمُوتُونَ كَمَا مَاتَ النَّاسُ قَبْلَهُمْ وَبَعْدَهُمْ ، وَإِنَّمَا امْتَاذُوا عَنْ غَيْرِهِمْ مِنْ سَائِرِ النَّاسِ بِمَا يَأْتِيهِمْ مِنَ اللَّهِ مِنَ الْوَحْيِ وَالزُّلْفَى عِنْدَهُ .

(ثُمَّ صَدَقْنَاهُمُ الْوَعْدَ فَأَنْجَيْنَاهُمْ وَمَنْ نَشَاءُ وَأَهْلَكْنَا الْمُسْرِفِينَ) أَيْ إِنَّا أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنَ الْبَشَرِ وَصَدَقْنَاهُمْ وَعَدْنَا فَنَصَرْنَاهُمْ عَلَى الْمُكَذِّبِينَ وَأَنْجَيْنَاهُمْ وَمَنْ آمَنَ مَعَهُمْ وَأَهْلَكْنَا الَّذِينَ أَمَرُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِتَكْذِيبِهِمْ رُسُلَ رَبِّهِمْ .

ونحو الآية قوله : « فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدُ مِنْكُمْ فَإِنِّي أُعَذِّبُهُ عَذَابًا لَا أُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِنَ الْمَالِكِينَ » .

وبعد أن حقق رسالته صلى الله عليه وسلم ببيان أنه كاشر الرسل الكرام - شرع يحقق فضل القرآن الكريم ويبين نفعه للناس بعد أن ذكر في صدر السورة إعراض الناس عما يأتهم من آياته واضطرابهم في شأنه فقال :

(لقد أنزلنا إليكم كتابا فيه ذكركم) أى ولقد آتيناكم كتابا فيه عظمتكم بما اشتمل عليه من مكارم الأخلاق ، وقاضل الآداب ، وسديد الشرائع والأحكام ، مما فيه سعادة البشرى في حياتهم الدنيوية والأخروية .
ثم حثهم على التدبر في أمر هذا الكتاب فقال :

(أفلا تعقلون ؟) أى أفلا تتفكرون فيما في تضاعيفه من فنون اللواعظ ، وقوارع الزواجر ، فتحذروا الوقوع فيما يخالف أمره ونهيه ، ولا يخفى ما في هذا من الحث على التدبر ، لأن الخوف من لوازم العقل ، فمن لم يتدبر فكأنه لا عقل له .

وَكَمْ قَصَمْنَا مِنْ قَرْيَةٍ كَانَتْ ظَالِمَةً وَأَنْشَأْنَا بَعْدَهَا قَوْمًا آخَرِينَ (١١)
فَلَمَّا أَحْسَوْا بِأَسْنَا إِذَا هُمْ مِنْهَا يَرْكُضُونَ (١٢) لَا تَرَ كُفُؤًا وَارْجُمُوا
إِلَى مَا أَتَرَفْتُمْ فِيهِ وَمَسَّا كَيْسَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْأَلُونَ (١٣) قَالُوا يَا وَيْلَنَا إِنَّا
كُنَّا ظَالِمِينَ (١٤) فَمَا زَالَتْ تِلْكَ دَعْوَاهُمْ حَتَّى جَعَلْنَاهُمْ حَصِيدًا
خَامِدِينَ (١٥) .

تفسير المفردات

كم : لفظ يفيد تكثير وقوع ما بعدها ، القصم : هو السكس بتفريق الأجزاء
وإذهاب الثامها ، والإحساس : الإدراك بالحساسة : أى أدركوا بحاسة البصر عذابنا

الشديد، والبأس : الشدة، والركض : الفرار والحرب ؛ يقال ركض الرجل الفرس برجليه إذا كدّه بساقيه ثم كثر حتى قيل ركض الفرس إذا عدا، ومنه « اركض برجلك » والإتراف: إبطار النعمة يقال أترَف فلان أى وسّع عليه في معاشه وقلّ فيه مه، يا ويلنا : أى ياهلاكنا ، دعواهم : أى دعوتهم التى يردّونها ، حصيدا : أى كالزرع المحسود بالمناجل ، حامدين : أى كالنار التى خدّت وانطفأت .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر أنه سبحانه أهلك المسرفين في كفرهم بالله ، والعاصين لأوامره ونواهيه - بين هنا طريق إهلاكهم ، وكثرة ما حدث من ذلك في كثير من الأمم ، ثم بين أنه أنشأ بعد الهالكين قوما آخرين، وأنهم حينما أحسوا بأس الله فروا هاربين، فقبل لهم على ضرب من التهمك والسخرية فالتجمعوا إلى ما كنتم فيه من الترف والنعيم وإلى تلك المساكن المشيدة والفرش المنجدة ، فاعلمكم تسألون عما جرى عليكم، ونزل بأموالكم ومنازلكم، فتجيبوا السائل عن علم ومشاهدة، ثم بعد أن يسوا من الخلاص وأيقنوا بالعذاب قالوا هلاكنا لنا إنا كنا ظالمين لأنفسنا، مستوجبين العذاب بما قدمنا، وما زالوا يكررون هذه الكلمة ويرددونها ، وجعلوها هجاء حتى صاروا كالنبات المحسود والنار انطامدة.

الايضاح

(وكم قسمنا من قرية كانت ظلمة وأنشأنا بعدها قوما آخرين) أى وكثير من أهل القرى أهلكناهم بكفرهم بالله وتكذيبهم رسله ، ثم أنشأنا بعد إهلاكهم أمما أخرى سوام .

ونحو الآية قوله : « وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ » وقوله : « فَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ فَبَقِيَ ظَاهِرٌ عَلَى عُرُوشِهَا » .

ثم بين حالهم حين حلول البأس بهم فقال :

(فلما أحسوا بأسنا إذا هم منها يركضون) أى فلما أيقنوا أن العذاب واقع بهم لاجتماعه كأوعدهم أنبيأؤهم - إذا هم يهربون سراعا محجلين يعدّون منهزمين .

والخلاصة - إنهم لما علموا شدة بأسنا وبطشنا علم حس ومشاهدة ركضوا في ديارهم هاربين من قوام بعد أن كانوا قد تجبروا على رسلهم وقالوا لهم « لَنُفَعِّرَنَّكُمْ مِنْ أَرْضِنَا أَوْ لَنَقْعُدَنَّ فِي مِلَّتِنَا » .

ثم ذكر أنهم في ذلك الحين ينهون عن الحرب ويقال لهم :

(لا تركضوا وارجعوا إلى ما أنزلتم فيه ومساكنكم لعلكم تسألون) أى يقال لهم على طريق الاستهزاء والتهم : لا تركضوا هاربين من نزل العذاب ، وارجعوا إلى ما كنتم فيه من النعمة والسرور ، والمساكن الطيبة ، والفرش المنجدة الوثيرة ، لعلكم تفقدون للسؤال عما جرى عليكم ونزل بأموالكم ومساكنكم ، فتعجبوا السائلين عما تشاهدون وتعلمون .

ثم حكى عنهم ما أجابوا به القائلين لهم لا تركضوا وارجعوا فقال :

(قالوا يا ويلنا إنا كنا ظالمين) أى قالوا حين يئسوا من الخلاص إذ نزل بهم بأس الله بظلمهم أنفسهم : هلاكنا ، لكفرنا برنا - وهذا منهم اعتراف بالكفر المستقيم للعذاب ، وندم عليه حين لا ينفع الندم :

ندم البغاة ولات ساعة مندم والبنى مرتع مبيغية وخيم

(فإزالت تلك دعواهم حتى جعلناهم حصيدا خامدين) أى فإزالوا يرددون هذه المقالة ، ويجعلونها هجّيراهم حتى حصّدوا حصدا ، وخذت حركاتهم ، وهذات أصواتهم ، ولم يندسوا ببنت شفة .

وخلاصة هذا - إنهم صاروا يكررون الاعتراف بظلمهم أنفسهم ، ولكن لم ينفعهم ذلك كما قال : « قَلَّمَ يَلِكُ يَنْفَعُهُمْ إِيْمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَاسَنَا » حتى لم يبق لهم حس ولا حركة ، وأبيدوا كما يباد الحصيد ، وخذوا كما تخذ النار .

وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَاعِبِينَ (١٦) لَوْ أَرَدْنَا أَنْ
تَتَّخِذَ لَهْوًا لَاتَّخَذْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا إِنْ كُنَّا فَاعِلِينَ (١٧) بَلْ تَقْذِفُ بِالْحَقِّ
عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ وَلَكُمُ الْوَيْلُ مِمَّا تَصِفُونَ (١٨)
وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ
وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ (١٩) يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ (٢٠).

تفسير المفردات

اللعب : الفعل لا يقصد به مقصد صحيح ، واللهو : القمل يعمل ترويحاً عن النفس ،
ومن ثم تسمى المرأة والولد لهواً لأنه يُسْتَرَوَحُ بكل منهما ، ويقال لامرأة الرجل وولده
زيمحاته ، من لدنا : أى من عندنا ، القذف : الرمح البعيد ، وأصل الدمغ : كسر
الشيء الرخو ؛ ويراد به هنا القهر والإهلاك ، زاهق : أى زائل ذاهب ، الويل :
الهلاك ، مَنْ عِنْدَهُ : هم الملائكة ، لا يستكبرون أى لا يتعظمون ، يستحسرون : أى
يكلون ويتعبون ، يقال حَسِرَ البعير إذا أعيأ وكَلَّ ، ومثل استحسر وتحسر ،
لا يفترون : أى لا يضمعون ولا يترآخون .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر مطاعنهم في نبوة محمد صلى الله عليه وسلم بتلك المقالات التي سلف
ذكرها - فقف على ذلك بذكر فساد تلك المطاعن وبيان أن من أنكّر نبوته فقد جعل
تلك المعجزات التي ظهرت على يديه من باب العبث واللعب . تنزه ربنا عن ذلك ،
فإنه ماخلق السماء والأرض وما بينهما إلا لعبادته ومعرفته ومجازاة من قام بهما بالثواب
والنعم ، ومن لم يقيم بذلك بالعقاب الأليم ، وإن يتم علم هذا إلا يلززال الكتب ،
وإرسال الرسل صلوات الله عليهم ، فنكر الرسالة جاعل خلق السماء والأرض لهوا
ولعباً ، تعالى خالقهما علواً كبيراً .

ثم أردف هذا بالرد على من ادعى أن المسيح ابن الله وعزيز ابن الله ، بأنه لو اتخذ ولداً لاتخذ من الملائكة ، وعقب على هذا بأن العلية للحق دائماً مهما طال أمد الباطل ، وأن جميع من في السموات والأرض كلهم عبيده لا يستكبرون عن عبادته ولا يمانون .

الايضاح

(وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما لالعين) أى وما خلقنا هذا السقف المرفوع وهذا المهاد الموضوع ، وما بينهما من أصناف المخلوقات البدعية - لله والعب ، بل خلقناها لفوائد دينية ، وحكم ربانية ، كأن تكون دليلاً على معرفة الخالق لها ، ووسيلة للعظة والاعتبار - إلى ما فيها من منافع أخرى لا حصر لها .

وخلاصة ذلك - إن إيجاد العالم كله ، ولا سيما النوع الإنساني واستخلافه في الأرض - مبنى على بديع الحكم ، مستتبع لمايات جليلة لاتخفى على ذوى الألباب ، وقد علم بعضها من أنعموا النظر في السكون وعجائبه ، وأوتوا حظاً من صادق المعرفة ، فعرفوا بعض أسرارها ، وانتفعوا ببعض ما أودع في باطن الأرض وما على ظاهر سطحها ، بما كان سبباً في رفق الإنسان ، ولا يزال العلم يولد لنا كل يوم عجيباً ، ويظهر لنا من كنوزها غريباً « وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا » .

ونحو الآية قوله تعالى : « وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا ، ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا ، فََوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ » .

ثم أكد نفي العب بقوله :

(لو أردنا أن نتخذ لهم آياتاً لاتخذناه من لدنا إن كنا فاعلين) أى لو أردنا أن نتخذ لهم آياتاً يتخذ العباد لاتخذناه من عندنا من الموالم المجردة من المادة كالملائكة ، لكننا لاتنتزِل للملابسة ما هو من شأنكم للمادى كالزوج والولد ، إذ لا يحمل بنا ، لأنه

خارج عن سنن حكمتنا ، وقوانين نظامنا ، ورفعة قدرنا ، فنحن لا نلهو بالصور الجسمية ، ولا بالفنوس الروحية .

وخلاصة هذا — إنا خلقناكم لحكمة ، وصورناكم لغاية ، وجعلنا لكم السمع والأبصار لمنافع قدرناها لكم ، لا للهو ولعبنا ، ومن ثم لا نترككم سدى ، بل نحاسبكم ونؤاخذكم ، والجذء مطلبنا ، واللهو واللعب من شأن العبيد المخلوقين ، لامن شأن رب العالمين .

ونحو الآية قوله : « لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا لَاصْطَفَىٰ مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ سُبْحَانَهُ هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ » .

(بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه فإذا هو زاهق) أى إن من شأننا أن رمى الحق الذى من جملة الجذء ، على الباطل الذى منه اللعب فيكسر دماغه بحيث يشق غشائه فيؤدى ذلك إلى زهوق روحه فيهلك — وقد شبه الباطل بإنسان كسر دماغه فهلك — .

وإذا كان هذا شأننا فكيف نترككم بلا إنذار كأننا خلقناكم لنلهو بكم .
(ولستم الويل مما تصفون) أى ولستم المذاب الشديد من وصفكم ربكم بغير صفته ، وقيلكم إنه اتخذ ولدا وزوجة وأفتراكم ذلك عليه .

ولما حكى كلام الطاعنين فى النبوات وأجاب عنها ، وبين أن غرضهم من تلك المطاعن إنما هو الترد والعناد — بين فى هذه الآية أنه غنى عن طاعتهم ، لأنه هو المالك لجميع المخلوقات ، والملائكة على جلالته قد رهم مطيعون له خائفون منه ، فأجدر بالبشر على ضعفهم أن يطيعوه ، وما أخلقهم أن يعبدوه ، فقال :

(وله من فى السموات والأرض) أى وله تعالى جميع المخلوقات خلقا وملكا وتديبرا وتصرفا وإحياء وإماتة وتعذيبا وإثابة دون أن يكون لأحد فى ذلك سلطان لا استقلالاً ولا استتباعاً .

(ومن عنده لا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون) أى والملائكة الذين شرفت منزلتهم عند ربهم لا يستعظمون عن عبادته ولا يَكِلُون ولا يتعبون :
وتخصيص الملائكة بالدلالة على رفعة شأنهم ، كما خصص جبريل من بين الملائكة في قوله « تَنَزَّلُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ » .

ثم بين سبحانه كيف يعبدون ربهم فقال :

(يسبحون الليل والنهار لا يفترون) فهم دائبون في العمل ليلاً ونهاراً ، مطيعون قصداً وعلماً ، قادرين عليه كما قال في الآية الأخرى : « لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ » .

وخلاصة ذلك — المبالة في تنزيه الله وتسبيحه ، وهذا لا يمنع من تحلل فترات لا يفعلون فيها ذلك ، كما يقال : فلان لا يفتر عن ثنائك وشكر آلائك .

أَمْ اتَّخَذُوا آلِهَةً مِنَ الْأَرْضِ هُمْ يُنْشِرُونَ (٢١) لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ (٢٢) لَا يَسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ (٢٣) أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ هَذَا ذِكْرٌ مِنْ مَعِيَ وَذِكْرٌ مِنْ قَبْلِي بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ الْحَقَّ فَهُمْ مُعْرِضُونَ (٢٤) وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ (٢٥) وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ (٢٦) لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ (٢٧) يَلْمِزُ مَا يَبْتَغِي أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ (٢٨) وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ فَلَاكَ تَجْزِيَةٌ جَهَنَّمَ كَذَلِكَ تَجْزِي الظَّالِمِينَ (٢٩)

تفسير المفردات

ينشرون : من أنشروه . أى أحياء ، أفسدنا : أى أخرجتنا عن نظامهما وخربتنا ، فسبحان الله : أى تنزيها له عما وصفوه به ، هذا ذكر من معى : أى هذا الوحي المتضمن للتوحيد عظة أمّتى ، وذكر من قبل : أى وموعظتهم وإرشادهم ، لا يسبقونه بالقول : أى لا يتكلمون حتى يأمرهم ، مكرمون : أى مقيرون عنده ، من خشيته : أى بسبب خوف عذابه ، مشفقون : أى حذرون .

المعنى الجملى

بعد أن أبان سبحانه في سابق الآيات أن كثيرا من الأمم المكذبة أرسلها قد أبيتد وأنشئ بعدها أقوام آخرون ، وأنهم حين أحسوا بالبأس ارعوا واندموا حيث لا ينفع الندم ؛ ثم أردف ذلك ذكر أن من في السموات والأرض عبيده ، وأن الملائكة لا يستكبرون عن عبادته ، ولا يكلّون ولا يملون منها - ذكر هنا أنه كان يجب عليهم أن يبادروا إلى التوحيد ، لكنهم لم يفعلوا ذلك ، بل فعلوا ضده فكانوا جديرين بالتوبيخ والتعنيف ، ثم أقام البرهان على وحدانيته وأنه لو كان في السموات والأرض إلهان لهلك من فيهما ، تنزه ربنا عما يقول هؤلاء المشركون ، وقد كذب من اتخذ آلهة لادليل عليها ، وأن جميع الأديان جاءت بإخلاص التوحيد ، كما كذب من جعل لله ولدا فقال : الملائكة بنات الله ، والملائكة خلق مطيعون لربهم لا يفعلون إلا ما يؤمرون به ولا يشفعون إلا لمن ارتضى ، وهم من خوفه حذرون ، ومن يقل منهم إنه إله فإلا جزاء له إلا جهنم ، وهي جزاء كل ظالم .

الايضاح

(أم اتخذوا آلهة من الأرض هم ينشرون) أى بل اتخذوا آلهة من الأرض هم مع حقارتهم وجاهليتهم ينشرون الموتى .

وانهم ولا شك بمنزلة عن ذلك — والمشركون وإن لم يقولوا ذلك صريحا ،
فإن ادَّعَوْهُ لها من الألوهية يستدعي ثبوت إحياء الموتى لها ، لأنه من خصائصها .
ووصف الآلهة بكونها من الأرض — للإشارة إلى أنها من الأصنام التي تعبد فيها ،
وللإيحاء إلى ضمة شأنها ، وحقارة أمرها .

ثم أقام الدليل العقل على التوحيد ونفى أن يكون هناك إله غير الله فقال :

(لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا) أى لو كان في السموات والأرض إله غير الله
نظر بآ وهلك من فيهما — ذاك أنه لو كان فيهما إلهان فإما أن يختلفا أو يتفقا في التصرف
في السكون ، والأول ظاهر البطلان ، لأنه إما أن ينفذ مرادها مما فيريد أحدهما
الإيجاد والثاني لا يريد فيثبت الوجود والعدم لشيء اختلفا فيه ، وإما أن ينفذ
مراد أحدهما دون الثاني ، فيكون هذا مغلول اليد عاجزا ، والإله لا يكون كذلك ،
والثاني باطل أيضا ، لأنها إذا أوجداه معا وجب توارد الخلق من خالقيين على
مخلوق واحد .

ولما أثبت بالدليل أن الدبر للسموات والأرض لا يكون إلا واحدا ، وأن ذلك
الواحد لا يكون إلا الله قال :

(فسبحان الله رب العرش عما يصفون) أى فتزيتها الله رب العرش المحيط بهذا
السكون ومركز تدبير العالم عما يقول هؤلاء المشركون من أن له ولدا أو شريكا .
ثم أكد هذا التنزيه بقوله :

(لا يسأل عما يفعل وهم يسألون) أى هو الحاكم الذي لا مُقَبَّ لحكمه ، ولا يعترض
عليه أحد ، لعظمته وجلاله ، وعلمه وحكمته ، وعدله ولطفه ، وهو سائل خلقه عما يعملون
كما قال : « فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ » وقال : « وَهُوَ يُجِيبُهُ
وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ » .

ثم أعاد الإنكار مرة أخرى استفظاعاً لشأنهم ، واستعظاما لكفرهم ، وإظهارا لجهلهم فقال :

(أم اتخذوا من دونه آلهة) أى أبعد هذه الأدلة التى ظهرت تقولون : إن لله شركاء ؟ .

ثم أمرهم بإقامة الدليل على صحة ما يدعون فقال :

(قل هاتوا برهانكم) أى بعد أن ثبت أنه لا إله غيره ، هاتوا برهانكم على صحة اتخاذ الآلهة من الأصنام والأوثان ، ولا سبيل إلى ذلك ، لا بالدليل العقلى ، لأنه مر بطلانه ، ولا بالدليل النقلى ، لأن الكتب السبائية جميعا متفقة على هذا ، وإلى ذلك أشار بقوله :

(هذا ذكر من معى وذكر من قبلى) أى هذا هو الكتاب المنزل على من معى ، وهذه هى الكتب المنزلة على من تقدمنى من الأنبياء كالنوراة والإنجيل والزيوروصف إبراهيم وموسى ، انظروا فيها هل تجدون إلا الأمر بالتوحيد والنهى عن الإشراك .

قال الزجاج : قيل لهم : هاتوا برهانكم بأن رسولا من الرسل أنبأ أمته بأن لهم إلها غير الله ، فهل فى ذكر من معى وذكر من قبلى إلا توحيد الله ؟ .

وفى هذا تبكيت لهم متضمن لإثبات نقيض مدّعاهم ، وإذا فليس لهم إلا العجز مرّكباً .

ولما كانوا لا يجدون لهم شبهة فضلا عن حجة ، ذمهم على جهلهم بمواضع الحق فقال :

(بل أكثرهم لا يعلمون الحق) أى بل أكثر هؤلاء لا يميزون بين الحق والباطل ، فلا تؤثر فيهم الحجة والبرهان ولا يقتنعون به .

ثم ذكر أن هذا كان سببا فى إعراضهم وتجاهلهم عن سماع الحق فقال :

(فهم معرضون) أى فهم لأجل هذا الجهل المستولى على أكثرهم أعرضوا عن

قبول الحق وعن النظر الموصل إليه ، فلا يتأملون حجة ، ولا يتدبرون برهاناً ، ولا يتفكرون في دليل .

ثم أكد ما تقدم من لدّة التوحيد فقال :

(وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون) أى وما أرسلنا رسولا إلى أمة من الأمم إلا أوحينا إليه أن لا معبود فى السموات والأرض إلا أنا ، فأخلصوا إلى العبادة وأفردوا إلى الألوهة .

وخلاصة ذلك — إن الرسل جميعا أرسلوا بالإخلاص والتوحيد لا يقبل منهم سواه ونحو الآية قوله : « وَاسْأَلْ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ آلِهَةً يُعْبَدُونَ ؟ » وقوله : « وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ » .

وبعد أن بين سبحانه بالدلائل الباهرة أنه منزه عن الشرك والله — أردف ذلك ببراءته من اتخاذ الولد فقال :

(وقالوا اتخذ الرحمن ولدا) أى وقال فريق من هؤلاء المشركين وهم يعطون من خُرَاعة وجهينة وبنى سلّة — اللاتسكة بنات الله ، فرد الله تعالى عليهم بقوله : (سبحانه) أى تنزيها له عن ذلك ، لأن الولد لابد أن يكون شيئا بالوالد ، فلو كان له ولد لأشبهه ولا مجانسة بين النعمة والنعيم ، والخالق والمخلوق .

ثم أكد إبطال ما سلف بقوله :

(بل عباد مكرمون) أى ليس لللاتسكة كما قالوا ، بل هم عباد مخلوقون له تعالى ، فهم ملوكه لكنهم مقرّبون عنده فى منازل عالية ، ومقامات سامية .

ثم بين سبحانه كمال طاعتهم وإتيانهم لأمره وتأديبهم معه تعالى فقال :

(لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون) أى لا يتكلمون إلا بما يأمرهم به ربهم ، ولا يخالفونه فيما أمرهم به ، بل يبادرون إلى فعله .

وخلاصة ذلك — إنهم في نهاية المراقبة لربهم ، يجمعون بين الطاعة في القول والفعل .

ثم علل هذه الطاعة ، يعلمهم بأن ربهم محيط بهم ، لا تخفى عليه خافية من أمرهم فقال :
(يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم) أى يعلم ما عملوا وما هم عاملون ، لا تخفى عليه خافية مما قدموا وأخروا ، فلا يزالون يراقبونه في جميع شئونهم .
(ولا يشفقون إلا لمن ارتضى) أى وهم لا يشفقون إلا لمن رضى عنه ، فلا تطعموا في شفاعتهم لكم بغير رضاء تعالى .

قال ابن عباس : هم أهل شهادة أن لا إله إلا الله ، وقد ثبت في الصحيح أن الملائكة يشفقون في الدار الآخرة ، قال قتادة أى لأهل التوحيد .
(وهم من خشيته مشفقون) أى وهم من خوف الله والإشفاق من عقابه حذرون أن يعصوه ويخالفوا أمره ونهيه .

(ومن يقل منهم إني إله من دونه فذلك نجزيه جهنم) أى ومن يدعى منهم أنه إله مع الله فجزاؤه جهنم على ما ادعى كسائر الجرمين ، ولا يفتى عنه ماسبق من أوصافه ومرضى أفعاله .

قال قتادة والضحاك وغيرهما : عني بهذه الآية إبليس حيث ادعى الشراكة ودعا إلى عبادة نفسه وكان من الملائكة ، ولم يقل أحد من الملائكة (إني إله) غيره .
(كذلك نجزي الظالمين) أى وهكذا نجزي كل من ظلم نفسه ، فكفر بالله وعبد غيره .

وخلاصة ما تقدم — إنه تعالى وصف الملائكة بخمس صفات تدل على العبودية وتنافي الولادة .

(١) اللبانة في الطاعة ، فإنهم لا يقولون قولاً ولا يفعلون فعلاً إلا بإذنه .
(٢) إنه سبحانه يعلم أسرارهم وهم لا يقولون أسرارهم ، فهو المستحق للمباداة لأم كما قال عيسى عليه السلام : « تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ » .

(٣) (إنهم لا يشفون إلا لمن ارتضى الشفاعة له ، ومن يكون إلهاً أو ولداً للإله لا يكون كذلك .

(٤) إنهم في نهاية الإشفاق والوجل من الله .

(٥) إن حالهم كحال سائر المكلفين في الوعد والوعيد ، فكيف يكونون آلهة .

أَوَلَمْ يَرَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ ، أَفَلَا يُؤْمِنُونَ ؟ (٣٠) وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ وَجَعَلْنَا فِيهَا فِجَاجًا سُبُلًا لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ (٣١) وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا وَهُمْ عَنْ آيَاتِهَا مُعْرِضُونَ (٣٢) وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ (٣٣)

تفسير المفردات

الرتق : الضم والالتحام خلقه كان أو صنعة ، والفتق : الفصل بين الشيئين المتصقين ، الرواسي : الثوابت واحدها راسية ، وتميد : تتحرك وتضطرب ، والفجاج واحدها فج ، وهو شقة يكتنفها جبلان ، والسبل واحدها سبيل : وهو الطريق الواسع والقلك : كل شيء دأر ، وجمعه أفلاك .

المعنى الجلي

بعد أن حكى مقالات أولئك المشركين الذين كانوا يسجدون آلهة من دون الله ، ومقالات أولئك الذين قالوا اتخذ الله ولداً من الملائكة وطالبهم بالدليل على صدق ما يدعون ، وبين لهم أنه لا سبيل إلى إثبات ذلك لامن طريق العقل كما هو واضح ولا من طريق النقل ، إذ كل الرسل السابقين كان أسدعوتهم أن لا إله إلا أنا فاعبدون

قنى على ذلك بتوبيخهم على عدم تدبرهم الآيات المنصوبة في الكون الدالة على التوحيد : ولقت أنظارهم إلى أنه لا ينبغي عبادة الأصنام والأوثان ، فإن الإله القادر على مثل هذه المخلوقات لا يُعبد سواه من حجر أو شجر لا يضر ولا ينفع .

الايضاح

اعلم أنه سبحانه ذكر أدلة ستة تثبت وجود الخالق الواحد القادر ، لو تدبرها المنصفون ، وعقلها الجاحدون ، لم يجدوا مجالا للإنكار ، ولا سبيلا إلى الجحد :

(١) (أولم ير الذين كفروا أن السموات والأرض كانتا رتقا ففتقناهما) أى ألم يعلم الذين كفروا أن السموات والأرض كانتا مرتوقيتين : أى ملتحمتين متصلتين ، ففصلناهما وأزلنا اتحادهما .

وهكذا يقول علماء الفلك حديثا ، إذ يثبتون أن الشمس كانت كرة نارية دائرة حول نفسها ملايين السنين ، وفي أثناء سيرها السريع انفصلت منها أرضنا والأرضون الأخرى وهى السيارات من خط الاستواء الشمسى ، فتباعدت عنها ، ومازالت أرضنا دائرة حول نفسها وحول الشمس على نظام خاص بحكم الجاذبية .

قال الأستاذ عبد الحميد سماحة وكيل المرصد الملكى المصرى : إن النظرية الحديثة في كيفية مولد الأرض وأخواتها الكواكب السيارة من الشمس ، هى افتراض اقتراب نجم كبير من الشمس فيما مضى من الزمن اقترابا كافيا ، فجذب من سطحها كتلة لم تلبث أن انفصلت من الشمس على شكل سهم مدبب الطرفين سميك فى الوسط ، ثم تكثفت هذه الكتلة فى الفضاء البارد إلى كتل منفصلة ، وبقيت هذه الكتل التى تمثل الأرض وأخواتها الكواكب السيارة تدور بفعل الجاذبية للشمس فى مداراتها حولها بلا انقطاع ، وانطفأ نورها لأن كتلتها كانت أصغر من أن تحتفظ بصفتها الأصلية قبل الانفصال وهو إشعاع الضوء .

فالكواكب السيارة ومنها الأرض لانراها بضوء يتشمع منها ، بل بضوء

الشمس منعكسا على سطوحها كما نرى القمر وكما نرى وجوهنا بضوء الشمس أول الصباح منعكسا عليها .

والسكواكب السيارة تسعة ، وهى بترتيب قربها من الشمس عطارد . الزهرة . الأرض . المريخ . المشترى . زحل . أورانوس . نبتون . بلوتو .

ويدخل ضمن هذه الأسرة المجموعة كبيرة العدد من أجسام صغيرة تقع بين مدارى المريخ والمشتري وتدور حول الشمس كسرب من الطير ، ومن بينها المذنبات أيضا ، والشهب التى نرى الكثير منها كل ليلة يهوى نحو الأرض ويحترق باحتكاكها بالهلال الجوى الذى حولها .

أما بقية الأجرام السماوية التى نراها ليلا تزين سطح القبة السماوية فهى النجوم . والنجوم شمس موادها المركبة منها هى المواد المركبة منها شمسا ، فسبحان الخلاق العظيم اهـ .

وبعد أزمنة طويلة لا يعلم مداها بردت القشرة الأرضية وصارت صالحة لإنبات بعض أنواع النبات ، ثم سكنى الحيوان ثم سكنى الإنسان . ولا شك أن هذه النظرية التى لم يكن يعرفها العرب ولا الأمم الماشرة لهم ، ولم تعرف إلا منذ القرن السابع عشر الميلادى ومُحَصِّصَتْ بعض التحصيل فى عصرنا الحاضر — تدل أكبر دلالة على صدق محمد صلى الله عليه وسلم ، وأن القرآن وحى أرسله إليه ربه هداية للبشر ورحمة للعالمين .

وخلاصة ذلك — إن العقل البشرى مستعد لدرس عجائب هذا الكون ، ومعرفة سير هذه السكواكب ودورانها بنظام الجاذبية حول الشمس على سَنَنٍ لا يتغير ولا يتبدل ، وقد دل البحث على أنها كلها كانت مجموعة واحدة انفصل بعضها من بعض بأسباب خاصة قدّر ها العلم الخبير .

وقد أرشد إلى بيان هذا خاتم الأنبياء محمد بن عبد الله ، ولم يكن قومه ولا الأمم المعاصرون لهم يفكرون فيه ، مما يدل على أن ذلك وحى أوحى إليه من لدن عليم خبير ،

وقد كان هذا وحده كافيا في الإسراع إلى تصديقه والإيمان برسالته لولا الجحد والإنكار وعى القلوب « إِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ » .

(٢) (وجعلنا من الماء كل شيء حي) أى وخلقنا من الماء كل حيوان كما قال في آية أخرى « وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ » وكذا يحيا به كل نبات وينمو . وقال قتادة : خلقنا كل نام من الماء ، فیدخل الحيوان والنبات .

ويرى بعض علماء العصر الحاضر أن كل حيوان خلق أولا في البحر ، فأصل جميع الطيور والزواحف وحيوان البر — من البحر .
ثم تطبعت بطباع حيوان البر على مدى الأيام وتنوعت أصنافها ، ولهم على ذلك كثير من الأدلة .

(أفلا يؤمنون) بأن يتدبروا هذه الأدلة ، فيعلموا بها الخالق الذى لا يشبه غيره ، ويتركوا طريق الشرك .

(٣) (وجعلنا فى الأرض رواسى أن يمتد بهم) أى وجعلنا فيها جبالا ثوابت ، لئلا تتمد وتضطرب بهم .

وقد أثبت العلم حديثا أن الأرض كانت نارا ملتهبة ، ثم بردت قشرتها ، وصارت صوانية صلبة ، وقد راوز من ذلك بنحو ثلثمائة مليون سنة .

ومما يدل على صدق هذه النظرية ما رآه من حمم النيران التى تخرجها البراكين فى جهات كثيرة من الأرض كما حدث فى سنة ١٩٠٩ لبركان ويزوف بإيطاليا ، وقد طغى على مدينة مسينا ، وابتلعها فى باطنه ولم يبق منها شيئا .

فهذه البراكين أشبه بأفواه تنفخ بها الأرض ، لتخرج من باطنها نيرانا ومواد ذائبة ، مما يرشد إلى أنها كلها فى أحقاب طويلة كانت كذلك .

ولولا هذه القشرة الصلبة لتفجرت ينابيع النيران من سائر جهاتها كما كانت بعد ما انفصلت من الشمس كثيرة الثوران والقوران .

وهذه القشرة الصوانية البعيدة الفوق المعلقة للكرة النارية هي المحافظة للكرة النار التي تحمها ، وهي التي نبئت منها الجبال التي نراها فوق أرضنا ، وقد جعلت لحفظ الأرض من أن تبرد ، وما هي إلا كآستان لها ، طالت وامتدت فوق طبقات الأرض ، فلوزالت هذه الجبال لبقى ماتحتها مفتوحا ، وإذ ذاك ربما نشور البراكين في جهات كثيرة من الأرض وتضطرب اضطرابا شديدا وتزلزل زلزالا كثيرا .

وخلاصة ذلك - إنه لو لم تكن هذه الجبال التي هي قطعة من قشرة الأرض مرتفعة لما وُجد ما يحفظ النيران المشتعلة في باطن الأرض من الظهور على سطحها بالبراكين والزلازل ، وإذ ذاك ربما اضطرب الأرض اضطرابا شديدا وتخرج نيرانها للتهبة من باطنها وتطحن على سطحها وتهلك الحرث والنسل .

وقد قدر العلماء حديثا نسبة الجبال إلى الأرض فقالوا : لو كان قطر الكرة الأرضية مقرا لم تزد الجبال على مليمتر ونصف غنصب .

وهذه هي المعجزة الثالثة في الآية التي ترشد إلى أن القرآن وحى يوحى ، فما محمد ولا قومه ولا الأمم الما صرون لهم يطمون شيئا من هذه الآيات الكونية التي أيد سمعتها تقدم العلوم ، ففهم ظاهر الأرض وباطنها .

وفي هذا مصداق لما أتر عن علي كرم الله وجهه « القرآن جديد لا تبلى جدته » .
(٤) (وجعلنا فيها فجاجا سبلا لهم يهتدون) أى وجعلنا في الأرض طرقا بين جبالها يسلكها الناس من قطر إلى قطر ومن إقليم إلى آخر ، ليهتدوا بذلك إلى مصالحهم ومهام أمورهم المعيشية .

(٥) (وجعلنا السماء سقفا محفوظا) أى إنه تعالى نظم السماء وجعلها كالسقف المحفوظ من الاختلال وعدم النظام ، فقد حفظت الشمس والكواكب في مداراتها بحيث لا يختلط بعضها ببعض ، ولا يختلط بعضها في بعض ، بل جعلت في أماكنها الخاصة بها بقوة الجاذبية :

فالشَّمْسُ والقمر والكواكب الأخرى متجاذبات حافطات مداراتها لا تخرج عنها، وإلا اختل نظام هذا العالم، وبهذا الحفظ ونظام الدوران كان الليل والنهار الحادثين من جرى الأرض حول الشمس .

ونحو الآية قوله : « وَيُمِثُّكَ السَّمَاءُ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ » .
(وم عن آياتها معرضون) أى والمشركون معرضون عن التفكير فى تلك الآيات الدالة على وحدانيتنا وعظيم قدرتنا وإحاطة علمنا .

(٦) (وهو الذى خلق الليل والنهار والشمس والقمر ، كل فى فلك يسبحون)
أى والله خلق لكم الليل والنهار نعمة منه عليكم ، وحجة على عظيم سلطانه ، فهما يختلفان عليكم لصلاح معاشكم وأمور دنياكم وآخرتكم ، وخلق الأرض والشمس والقمر تجرى فى أفلاكها كما يجرى السمك فى الماء .

وهذا هو رأى الحديث ، وأن هذه كلها تجرى فى عالم الأثير المالى لهذا الفضاء ، فالشمس تجرى ، والأرض تجرى ، والقمر يجرى ، وبينها هذه الخلوقات الحية ، فأمثل هذه العوالم إلا كآلة الطباعة والخلوقات كلها وسطورها ، أو كدار صناعة تخرج كل يوم مصنوعات جديدة بعد فناء القديمة وزوالها .

وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ أَفَإِنْ مِتَّ فَهُمْ الْخَالِدُونَ (٣٤) كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَتَبْلُغُونَ بِالْشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً وَإِلَيْنَا تُرْجَعُونَ (٣٥) وَإِذْ أَرَأَى الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُزُوًا أَهَذَا الَّذِي يَذْكُرُ آلِهَتَكُمْ؟ وَهُمْ يَذْكُرِ الرَّحْمَنَ هُمْ كَافِرُونَ (٣٦) .

تفسير المفردات

الخلد : الخلود والبقاء ، الذوق : هنا الإدراك ؛ والمراد من الموت مقدماته من الآلام العظيمة ، والمذكر لذلك هى النفس المفارقة التى تدرك مفارقتها للبدن ، وتبلىكم :

أى تختبركم؟ والمراد تعاملكم معاملة من يختبركم، بالخير والشر: أى المحبوب والمكروه،
فتنة: أى ابتلاء، إى يتخذونك إلهزوا: أى مايتخذونك إلهزوا به
مسخورا منه .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه الأدلة على وجود الخالق الواحد القادر، بما يرون من الآيات
الكونية - أردف ذلك ببيان أن هذه الدنيا ما خلقت للخلود والدوام، ولا خلق من
فيها للبقاء، بل خلقت للابتلاء والامتحان، ولتكون وسيلة إلى الآخرة التى هى دار
الخلود، فلا تشمتوا إذا مات محمد صلى الله عليه وسلم فها هذا بسبيله وحده، بل هذا
سنة الله فى الخلق أجمعين .

تمنى رجال أن أموت، وإن أمت فذلك سبيل لست فيها بأوحد
فقل للذى يعنى خلاف الذى مضى ... تزود لأخرى مثلها فكأن قد
ثم ذكر أنهم نعموا على نبيه صلى الله عليه وسلم ذكر آلهتهم التى لا تضر ولا تنفع
بالسوء، ورد عليهم بأنهم قد كفروا بالرحمن المنعم على عباده، الخالق لهم، الهى
الميت، ولا شئ أقبح من هذا وأخلق بالله منه .

أخرج ابن أبى حاتم عن السدى « أنه صلى الله عليه وسلم مرّ على أبى سفيان
وأبى جهل وهما يتجادنان، فلما رآه أبو جهل ضحك وقال: هذا نبيّ بنى عبد مناف،
ففضب أبو سفيان وقال: أنتكر أن يكون لعبد مناف نبيّ؟ فسمعا النبيّ صلى الله
عليه وسلم فرجع إلى أبى جهل فوقع به وخوفه وقال: ما أراك متنبيا حتى يصيبك
ما أصاب عبد الوليد بن المغيرة، وقال لأبى سفيان: أما إنك لم تقل ما قلت لإلحية،
فزلت الآية » .

الايضاح

(وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد) أى وما كتب لأحد من قبلك البقاء فى الدنيا حتى نبقيك فيها ، بل قدّر لك أن تموت كما مات رسلنا من قبلك .

(أفأنت مت فهم الخالدون ؟) أى أفهؤلاء المشركون يربهم هم الخالدون بعدك ؟ لا — ما ذلك كذلك ، بل هم ميتون ، عشت أو ميت .

أخرج البيهقى وغيره عن عائشة قالت : دخل أبو بكر على النبي صلى الله عليه وسلم وقد مات قبله وقال : وإنياء ، وإخيلاء ، وإصفياء ، ثم تلا : وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد : الآية .

ثم أكد ما سلف وبين أن أحدا لا يبقى فى هذه الدنيا فقال :

(كل نفس ذائقة الموت) أى كل نفس منفوسة من خلقه ذائقة مرارة الموت ، ومتجرعة كأسه ، وشدة مفارقة الروح للبدن وقد جاء فى الحديث « إن الموت لسكرات » فلا يفرحن أحد لموت أحد ولا يُظهرون التشفى منه ، كما لا ينبغي أن تبدو عليه علامات الجزع والحسرة لموت أحد .

(ونبلوكم بالشر والخير فتنة) أى ونختبركم أيها الناس بالمضار الدنيوية من الفقر والآلام وسائر الشدائد ، وبنعم الدنيا من الصحة واللذة والسرور والتسكين من حصول ما تريدون ، لئرى أنصبرون فى الحن ، وتشكرون فى المنح ؟ فيزداد ثوابكم عند ربكم إذا قتم بأداء ذلك ، والقيام بحقوق الصبر أيسر من القيام بحقوق الشكر ، فالمنحة أعظم البلاءين ؛ ومن ثم قال عمر رضى الله عنه : يُبلىنا بالضراء فصبرنا ، ويُبلىنا بالسراء فلم نصبر ، وقال على كرم الله وجهه : من وسّع عليه ديناه فلم يعلم أنه قد مُكر به فهو مخدوع عن عقله .

وخلاصة ذلك — إنا نعاملكم معاملة من يختبركم ونفتنكم كما يُفتن الذهب إذا أريد تصفيقه بالنار عما يخالطه من النش ، لئرى أنصبرون فى الشدائد وتشكرون حين الرخاء ؟ .

(وإلينا ترجعون) فتنجزكم وفق ما يظهر من أعمالكم .

ولا يخفى ما في هذا من الوعد والوعيد بالثواب والعقاب .

(وإذا رآك الذين كفروا إن يتخذونك إلا هزوا) أى وإذا رآك المشركون لم يكن لهم عمل إلا أن يمسلك موضع السخرية والهزؤ ، وقد كان من حقهم أن يفكروا ملياً فيما يشاهدون من أخلاقك وآدابك ، وفيما ينزل عليك من الوحي الذى فيه غظة وذكرى لقوم يعقلون ، لعل بصائرهم تستنير ، وطباعهم ترق ، وقلوبهم ترعوى عن غيها ، وهؤلاء هم الذين قال الله تعالى فيهم : « إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ » .

(أهذا الذى يذكر آلهتكم وهم بذكر الرحمن هم كافرون) أى ويقولون استنكفوا وتمجبا : أهذا الذى يسب آلهتكم ويسف آلامكم ؟ وكيف يعجبون من ذلك وهم كافرون بالله الذى خلقهم وأنعم عليهم ، وببيده نعمهم وضرهم وإليه مرجعهم ؟ قال الزجاج يقال فلان يذكر الناس أى يفتابهم ويذكرهم بالعيوب ، وفلان يذكر الله أى يصنه بالتعظيم ويثني عليه .

وخلاصة ذلك — كيف يعجبون من نيز آلهتهم بالسوء ، وهم قد كفروا بربهم الذى برأهم وصورهم فأحسن صورهم ، وإليه مرجعهم فيحاسبهم على التغير والتطير .

خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ سَأَرِيكُمْ آيَاتِي فَلَا تَسْتَعْجِلُونِ (٣٧)
وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٣٨) لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا
حِينَ لَا يَكْفُونُ عَنْ وُجُوهِهِمُ النَّارَ وَلَا عَنْ ظُهُورِهِمْ وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ (٣٩)
بَلْ تَأْتِيهِمْ بَغْتَةً فَتَبْهَتُهُمْ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ رَدَّهَا وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ (٤٠)
وَلَقَدْ اسْتَهْزَى بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ فَحَقَّ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ
يَسْتَهْزِئُونَ (٤١) .

تفسير المفردات

العجل والمجلة : طلب الشيء قبل أوانه ، والمراد بالإنسان : هذا النوع ، وقد جُعِلَ لفرط استعجاله وقلة صبره كأنه مخلوق من العجل مبالغة كما يقال للرجل الذكي هو نار تشتعل ، ويقال لمن يكثر منه السكرم: فلان خلق من السكرم، قال المبرد : خلق الإنسان من عجل : أى إن من شأنه المجلة كقوله : « خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ » أى خلقكم ضعفاء ، والآيات هى آيات النقم التى هددتم بوقوعها ، وإراءتهم إيها : إصابتهم بها .

والمراد بالوعد قيام الساعة ، لا يكفون : أى لا ينعمون ، بقة : أى فجأة ، تبهتهم : أى تدهشهم وتغيّرهم ، يُنظرون : أى يهللون ويؤخّرون ، حاق : حل ونزل .

المعنى الجملى

بعد أن بين جلت قدرته أنه كلما آتى المشركين آية كفروا بها ، وكلما توعدهم بالعذاب كذبوا به وقالوا تهكما وإنكارا : متى هذا الوعد إن كنتم صادقين ؟ - ففى على ذلك بنهمهم عن المجلة وبيان أن ما أوعدوا به آت لا محالة ، ثم أرشد إلى أن المجلة من طبيعة الإنسان التى جُعِلَ عليها ، ثم ذكّرهم بجهلهم بما يستعجلون ، فإنهم لو عرفوا كنه ما طلبوا مادار بخلاف ذلك المطلب .

وفى هذا تسلية لرسوله صلى الله عليه وسلم كما سلاّه بأن الاستهزاء به وبما آتى به ليس بدّعا من المشركين ، فكثير من الرسل قبله أودوا واستهزئ بهم ، وكان النصر آخرًا حليفهم وحق الهلاك بالمكذابين ، فانتظر هؤلاء يوما يحل بهم فيه مثل ما حل بمن قبلهم ، وقال لهم : انتظروا إنا منتظرون .

روى أن الآية نزلت فى النصر بن الحارث ، وهو القاتل : « اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ أَوْ ائْتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ » .

الإيضاح

(خلق الإنسان من عجل) أى إنه تعالى فطر هذا النوع على العجلة ، وجعلها من سجيته وجبيلته ، فليس بعجيب من المشركين أن يستمتعوا عذاب الله ونزول حمته بهم ، وقد كان من الحق عليهم أن يتلبثوا قليلا ، فإن الله سينزل بهم من سخطه مثل ما أنزل بالمكذبين قبلهم ، ويُحِلّ بهم من العذاب ما لا قبل لهم بدفعه ، وهذا ما أشار إليه بقوله :

(سأريكم آياتى فلا تستعجلون) أى إن نقى ستصيحكم لاحالة ، فلا تتعجلوا عذابي ، واصبروا حتى يأتى وعد الله ، إن الله لا يخلف الميعاد .
وقد نُهي الإنسان عن العجلة مع أنها رُكِّبت فى طبيعته ، من قبَل أنه أوفى القدرة التى يستطيع بها تركها وكف النفس عنها .

ثم حكى عنهم ما يستعجلون فقال :

(ويقولون متى هذا الوعد إن كنتم صادقين) أى ويقولون للنبي صلى الله عليه وسلم ولما معه من المؤمنين الذين يتلون الآيات المنبئة بقرب الساعة ونزول العذاب بمن كفر بها استهزاء : متى يجيئنا هذا العذاب الذى تعدونا به إن كنتم صادقين فى وعدكم .

وهذا منهم استبطاء للموعود به يراد به إنكار وقوعه وأنه لن يكون البتة .

ثم بين شديد جهلهم بما يستعجلون وعظيم حماقتهم لهذا الطلب فقال :

(لو يعلم الذين كفروا حين لا يكفون عن وجوههم النار ولا عن ظهورهم ولا هم ينصرون) أى لو يعلم هؤلاء الكفار المستعجلون ماذا أعدّ لهم ربهم من البلاء حين تلتفح وجوههم النار وهم فيها كالحون ، فلا يستطيعون ردها عن تلك الوجوه ، ولا يدفعونها بأنفسهم عن الظهور ، ولا يجدون ناصرا ينصرهم وينقذهم من ذلك

العذاب - لما أقاموا على كفرهم برّبهم ولسارعوا إلى التوبة منه ، ولما استمحلوا لأنفسهم هذا النكال والوبال .

وإما خص الوجوه والظهور ، لأنّ مس العذاب هما أعظم موقفا .

ولما بين شدة العذاب في ذلك اليوم بين أن وقته لا يكون معلوما لهم فقال :

(بل تأتيهم بغتة فتنبهم فلا يستطيعون ردها ولا هم ينظرون) أى بل تأتيهم الساعة وهم لأمرها غير مستعدين ، فتدعهم حائرين لا يستطيعون حيلة في ردها ، ولا متصرفا عما يأتيهم منها ، ولا هم يمهلون لتوبة ، ولا لتقديم معذرة ، فقد فات مافات ، وأحاط بهم ما كانوا به يستهزئون .

وإنما لم يُعَلِّق الله عبادته وقتها ، لما في ذلك من فائدة ، فإن المرء يكون مع جهله بها أشد حذرا ، وأقرب إلى التلافي وابتهاز الفرصة .

ثم سلى رسوله على استهزائهم به فقال :

(ولقد استهزئ برسل من قبلك خفا بالذين سخروا منهم ما كانوا به يستهزئون) أى ولقد استهزئ برسل من رسلنا الذين أرسلناهم قبلك إلى أممهم . فبزل بالذين استهزءوا بهم العذاب والبلاء الذي كانت الرسل تحوِّفهم نزوله ، ولن يعدوا أن يكون أمر هؤلاء الكفار كأمر أسلافهم من الأمم المكذبة لرسولها ، فينزل بهم من عذاب الله وسخطه باستهزائهم مثل ما نزل بمن قبلهم فانظر لهم عاقبة وخيمة كعاقبة أولئك ، وسيكون لك النصر عليهم .

ونحو الآية قوله : « وَلَقَدْ كَذَّبْتَ رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلَى مَا كُذِّبُوا وَأَوْدُوا حَتَّى أَتَاهُمْ نَصْرُنَا وَلَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبِيِّ الْمُرْسَلِينَ » .

قُلْ مَنْ يَكْلَأُ كُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمَنِ بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ مُعْرِضُونَ (٤٢) أَمْ لَهُمْ آلِهَةٌ تَمْنَعُهُمْ مِنْ دُونِنَا لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَ

أَنْفُسِهِمْ وَلَا هُمْ مِنْهَا يُصْحَبُونَ (٤٣) بَلْ مَتَّعْنَا هَؤُلَاءِ وَآبَاءَهُمْ حَتَّى طَالَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا ، أَفَهُمُ الْغَالِبُونَ (٤٤) قُلْ إِنَّمَا أُنذِرُكُمْ بِالْوَحْيِ وَلَا يَسْمَعُ الصُّمُّ الدُّعَاءَ إِذَا مَا يُنذَرُونَ (٤٥) وَلَئِنْ مَسَّتْهُمْ نَفْحَةٌ مِنْ عَذَابِ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ يَاوَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ (٤٦) وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَى بِنَا حَاسِبِينَ (٤٧) .

تفسير المفردات

يَكُفُّوكم : يحرسكم ويحفظكم قاله ابن عباس ، من الرحمن : أى من بأمره وعقابه الذى تستحقونه ، من دوننا : أى من غيرنا ، يصحبون : أى يجارون من عذابنا ؛ تقول العرب أنا لك جار وصاحب من فلان : أى ويجير منه واختاره الطبري ، نفحة : أى قسط ونصيب ضئيل ، حبة الخردل : مثل فى الصغر ، حاسبين : أى عاذين مُحْصِينَ .

المعنى الجملى

بعد أن أبان سبحانه أن الكافرين فى الآخرة لا يستطيعون أن ينعوا عن وجوههم النار ولا عن ظهورهم ، وأنه سيكون لهم من الأحوال ما لا يمكن يخطر لهم ببال عقبه ببيان أنه لولا أن الله قدر لهم السلامة فى الدنيا وحرسهم إلى حين لما قوا سالمين ، وأنه مع إنعامه عليهم ليلا ونهارا بالحفظ والحراسة - هم معرضون عن الدلائل الدالة على أنه لاحافظ لهم سواء ، وأنه قد كان ينبى لهم أن يتركوا عبادة الأصنام التى لاحظ لها فى شيء من ذلك ، فعى لا يستطيع أن تحفظ أنفسهم من الآفات ،

فضلا عن منع بأس الله إن حل بهم ، ثم أردف ذلك ببيان أن الذي حلهم على الإعراض عن ذلك هو طول الأمد حتى نسوا العهد وجعلوا مواقع النعمة ، وقد كان لهم في نقص الأرض من أطرافها وفتح المسلمين لها عبرة أئما عبرة ، فهام يرون محمدا صلى الله عليه وسلم وأتباعه يفتحون البلاد والقرى حول مكة ويدخلونها تحت راية الإسلام ويقتلون الرؤساء والعشائر من المشركين ، فمن حقهم أن يفكروا في هذا مليا ويرعوا عن غيهم ويعلموا آثار قدرتنا وأن جندناهم الغالبون ، ثم قفى على ذلك ببيان أن وظيفة الرسل هي الإنذار والتبليغ ، وليس عليهم الإلزام والقبول ، فإذا كانت القلوب متعجرة ، والأذان صماء ، فماذا تجدى العظة ، وماذا ينفع النصع ، ولئن أصابهم القليل من عذاب الله لتنادوا بالويل والثبور ، واعترفوا على أنفسهم بأنهم كانوا ظالمين - ثم قفى على ذلك ببيان أن الدار الآخرة لا ظم فيها ولا محاباة ، فالمرء يحاسب فيها على الجليل والحقير ، فهناك تنصب موازين العدل ويجازى كل امرئ بما قدم من خير أو شر : « فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ » .

الايضاح

(قل من يكلؤكم بالليل والنهار من الرحمن) أى سل أيها الرسول أولئك المشتهرين سؤال إنكار وتوبيخ ، من يستطيع أن يحفظكم من الرحمن إذا أراد أن يُنزل بكم بأسه وعذابه الذى تستحقونه ؟ .

واخلاصة - من يحفظكم بالليل إذا نتم ، وبالنهار إذا تصرفتم في أمور معايشكم من عذاب الرحمن إن نزل بكم ، ومن بأسه إذا حل بساحتكم ؟
وفى ذكر (الرحمن) إيماء وتنبيه إلى أنه لا حفظ لهم إلا برحمته ، وإلى أن بأسه أليم شديد ، وإلى أنه قد عذبهم من غلبت رحمته قسوته ، جزاء وفاقا بما دسوا به أنفسهم من فاسد الطوايا ، وسيئ الأعمال .

ثم ذكر أنهم قد غفلوا عن الكآلىء الحافظ فقال :

(بل هم عن ذكر ربهم معرضون) أى إن هؤلاء القوم قد أهتفتهم النعم عن المنعم ، فلا يذكرون الله حتى يخافوا بأسه ، أو يبدؤا ما كانوا فيه من الأمن والدعة كلاءة . وحفظا لهم حتى يسألوا عن الكآلىء الحافظ .

وخلاصة ذلك - إنهم على وجود الدلائل العقلية والنقلية الدالة على أنه تعالى هو الكآلىء الحافظ - معرضون عنها ، لا يتأملون فيها .

وفى ذكر (الرب) إيمانهم إلى أنهم خاضعون لسلطانه ، وأنهم فى ملكوته وتديروهم ، وجهيل رعايته وتربيته ، وهم على ذلك معرضون ، فهم فى القاية القصوى من الضلال وفى النهاية من الجهل والغباء .

ثم انتقل من وصفهم بالإعراض إلى توبييخهم باعتمادهم على آلهة لا تنصر ولا تنفع فقال :

(أم لهم آلهة تمنعهم من دوننا ؟) أى بل هؤلاء المستعجل عذابنا آلهة تمنعهم منا إن نحن أنزلناهم بهم ، وتدفع عنهم بأسنا إن حل بساحتهم ؟ . وبجمل ذلك - إن آلهتهم لا تمنعهم بأسنا إن أردنا ؟ .

ثم وصف تلك الآلهة التى اتخذوها بالضعف فقال :

(لا يستطيعون نصر أنفسهم ولا هم منا يصحبون) أى وكيف تستطيع آلهتهم أن تمنعهم منا وهم لا يستطيعون نصر أنفسهم ، ولا دفع ما ينزل بهم من البلاء ، ولا هم يُصحبون منا بنصر ، فكيف يتوَكَّم أن ينصروا غيرهم .

والخلاصة - إنهم فى غاية العجز ، فكيف يُتَوَكَّم فيهم ما يتوهمون من القدرة والسلطان ، ويدبنون لهم بالمضنوع والعبادة .

ثم بين سبحانه تفضله عليهم مع سوء ما أتوا به من الأعمال فقال :

(بل متعنا هؤلاء وآباءهم حتى طال عليهم العمر) أى إن الذى غرهم وحملهم على

مام فيه من الضلال أنهم مُتَعَوِّفُوا في الحياة الدنيا وَنَمُوا بها وطلال عليهم العُمر حتى اعتقدوا أنهم على شيء .

وقصارى ذلك - إنهم طالت أعمارهم وهم في الغفلة فَتَسُوا عهدنا ، وجهاوا مواقع نعمتنا ، فآغرتوا بذلك ولم يعرفوا مواضع الشكر .

ثم بين لهم سوء مغبتهم فقال :

(أفلا يرون أنا نأتى الأرض ننقصها من أطرافها ؟) أى أفلا يرى هؤلاء المشركون بالله المستعجلون للعذاب آثار قدرتنا في إتيان الأرض من جوانبها ، ففقدناها للمؤمنين وزدناها في ملكهم واقتطعناها من أيدي المشركين ؟ فقدتم لهم فتح البلاد التي حوالى مكة وقتل رؤسائها وإزالة دولة الشرك وأهلها منها ، ألا يفكرون في هذا فيكون لهم فيه مُزْدَجِر لو كانوا يعقلون ؟ .

والخلاصة - ألا يعتبرون ويحذروا أن ينزل بهم بأسنا كما أنزلناه بسواهم ؟ .

ثم وبخهم وأبتهم على غفلتهم عن الحق بعد وضوحه فقال :

(أفهم الغالبون) أى أفهم الغالبون أم نحن ؟ أى أفبعد ظهور ما ذكر ورؤيتهم إياه يتوهمون غلبتهم ؟ .

وبعد أن بين هول ما يستعجلون ، وحالهم السيئة حين نزوله بهم ، ثم نعى عليهم جهلهم وإعراضهم عن ذكر ربهم الذى يكلؤهم من طوارق الليل وحوادث النهار ، أمر رسوله أن يقول لهم : إن ما أخبركم به جاء به الوحي الصادق فقال :

(قل إنما أنذركم بالوحي) أى إلى إنما أنذركم ما تستعجلونه من الساعة وشديد أهوالها - بالوحي الصادق الناطق بمصوله وفضاعة أهواله ، وقد أمرنى ربى بذلك ، وهأنذا قد قُت بما أمرنى به ، فإن لم تحببوا داعى الله وتقبلوا مادعوتكم إليه فليكن النكال والوبال لاعلى .

ثم أردف هذا أن الإنذار مع مثل هؤلاء لا يجدى فتيلًا ، فإحالهم إلا حال الصم الذين لا يسمعون دعوة الداعى فقال :

(ولا يسمع الصم الدعاء إذا ما ينذرون) أى فما مثلهم إذ لم ينتفعوا بما سمعوا من الإنذار على كثرتهم وتتابه إلا مثل الصم الذين لا يسمعون شيئاً ، إذ ليس النقص من الإنذار السماع فحسب ، بل العمل بما يسمع بالإقدام على فعل الواجب والتحرز من الحرم ومعرفة الحق ، فإذا لم يحصل شيء من هذا فلا جدوى فى السمع وكأن لم يكن .
واختلاصة — إن الكافر بالله لا يوجه همه إلى العظة بما فى كتابه من المواعظ حتى يقلع عما هو عليه مقيم من الضلال ، بل يُعرض عن التفكير فيها فعل الأصم الذى لا يسمع ما يقال له حتى يعمل به .

ثم بين سرعة تأثرهم من العذاب حين مجيئه إثر بيان عدم تأثرهم به حين يحىء خبره فقال :

(ولئن مسهم نفة من عذاب ربك ليقولن ياويلنا إنا كنا ظالمين) أى ولئن أصاب هؤلاء المستعجلين للعذاب أدنى قسط من عقاب ربك بكفرهم به وتكذيبهم رسوله — ليقولن إنا كنا ظالمين لأنفسنا بعبادتنا الآلهة والأنداد وتركنا عبادة الذى برأنا وأنعم علينا ، وجحدنا لما يجب علينا من الشكر له بالإخلاص فى عبادته .

واختلاصة — إنهم يوم القيامة حين يسهم العذاب يدعون على أنفسهم بالويل واليأس وعظائم الأمور ويقولون هلاكاً لنا ، إنا ظلمنا أنفسنا بكفرنا بمن خلقنا ، وخصوعنا لمن لا يضر ولا ينفع ، ويندمون على ما فرط منهم ، ولات ساعة مندم .

ثم بين الأحداث التى ستقع حين يأتى ما أنذروا به فقال :

(ونضع الموازين القسط ليوم القيامة) أى ونحضر يوم القيامة الموازين العادلة التى توزن بها صحائف الأعمال ، وهذا قول أئمة السلف ، وقال مجاهد وقتادة والضحاك المراد من الوزن العدل بينهم ، فلا يظلم عباده مثقال ذرة ، فمن أحاطت حسناته بسيئاته ثقلت موازينه : أى ذهب حسناته بسيئاته ، ومن أحاطت سيئاته بحسناته خفت موازينه : أى ذهب سيئاته بحسناته .

(فلا تغلظ نفس شيئا) أى فلا تغلظ أى نفس شيئا من الظلم ، فلا يُنقص ثوابها الذى تستحقه ، ولا يزداد عذابها الذى كان لها على قدر ما درست به نفسها من سيئ الأعمال .

(وإن كان مثقال حبة من خردل أتبنا بها) أى وإن كان العمل الذى فعلته النفس صغيرا مقدار حبة الخردل جازينا عليه جزاء وفاقا ، سيئا كان أو حسنا .

(وكفى بنا حاسبين) أى وحسب من شهدوا ذلك الموقف بنا حاسبين لأعمالهم مُحَصِّنِينَ لها ، لأنه لا أحد أعلم بأعمالهم وماسلف منهم فى الدنيا من صالح أو سيئ منا . ولا يخفى مافى الآية من التحذير وشديد الوعيد للكافرين على ما فرطوا فى جنب الله ، فإن المحاسب إذا كان عليا بكل شيء ولا يعجز عن شيء كان جديرا بالمعاقلة أن يكون فى حذر وخوف منه .

نزول التوراة على موسى عليه السلام

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاءَ وَذِكْرًا لِّلْمُتَّقِينَ (٤٨)
الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَهُمْ مِّنَ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ (٤٩) وَهَذَا ذِكْرُ
مُبَارَكٍ أَنزَلْنَاهُ أَفَأَنْتُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ ؟ (٥٠).

تفسير المفردات

الفرقان : هى التوراة ، وهى الضياء والموعظة ، وكانت فرقانا ، لأنها تفرق بين الحق والباطل ، وكانت ضياء لأنها تنير طريق الهدى للمتقين ، وكانت موعظة لما فيها من عبرة لالسالكين سبل النجاة ، يخشون ربهم : أى يخشون عذابه ، مشفقون : أى خائفون ، مبارك : أى كثير الخير غزير النفع .

المعنى الجلى

بعد أن أمر رسوله صلى الله عليه وسلم أن يقول لهم : إنما أنذركم بالوحى - أردفه ببيان أن هذه سنة الله فى أنبيائه ، فكلهم قد آتاهم الوحى ، وبلغهم من الشرائع والأحكام ما فيه هداية للبشر وسعادة لهم فى دنياهم وآخرتهم .

الايضاح

(ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان وضياء وذكرنا للمتقين) أى قسما لقد آتيناها كتابا جامعاً لأوصاف كلها مدح وفخار ، فهو كتاب طارق بين الحق والباطل ، وضياء يستضاء به فى ظلمات الجهل والغواية ، وعظة يتعظ بها من يتمتع ، ويتذكر بها ما يجب لله من اعتقاد وعمل ، وما ينبغى سلوكه من أدب وفضيلة .

ثم ذكر أوصاف المتقين فقال :

(١) (الذين يخشون ربهم بالغيب) أى إن المتقين يخافون عذاب ربهم وهو غائب عنهم غير مرئى لهم .

ونحو الآية قوله تعالى : « مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنََ الْغَيْبِ وَجَاءَ بِقَابِ مُبِينٍ » وقوله : « الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ » .

(٢) (وهم من الساعة مشفقون) أى وهم من عذاب يوم القيامة وسائر أحوالها خائفون وجلون .

وبعد أن ذكر فرقان موسى وكان العرب يشاهدون تمسك اليهود به - حثهم على التمسك بالكتاب الذى نزل على رسوله صلى الله عليه وسلم فقال :

(وهذا ذكر مبارك أنزلناه) أى وهذا القرآن الذى أنزلناه إلى محمد صلى الله عليه وسلم ذكر لمن تذكر به ، وموعظة لمن اتمظ بها ، وهو كثير النفع والخير لمن اتبع أوامره ، واتقى بنواهيه .

وبعد أن أبان صفة هذا الكتاب وبختم على إنكارهم له فقال :

(أفأنتم له متكرون ؟) أى أفبعد أن استبان لكم جليل خطره ، وعظيم أمره ، تنكرون وتقولون : هو أضغاث أحلام ، بل افتراء ، بل هو شاعر فليأتنا بآية كما أرسل الأولون .

وقد يكون المعنى — كيف تنكرون كونه منزلاً من عند الله ؟ وأنتم من أهل اللسان تدركون مزايا الكلام ولطائفه ، وتفهمون من بلاغة القرآن ما لا يدركه غيركم ، وفيه شرفكم وصيتكم .

وخلاصة ذلك — أفبعد أن علمت أن شأنه كشأن التوراة ، تنكرون أنه منزل من عند الله ؟ فهذا ما لا يستسيغه عقل راجح ، ولا فكر رصين ، فثل هذا في غاية الوضوح والجلالة .

حجاج إبراهيم لآييه وقومه ودعوتهم إلى التوحيد

وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا بِهِ عَالِينَ (٥١) إِذْ قَالَ لِأَيُّيهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ (٥٢) قَالُوا وَجَدْنَا آبَاءَنَا لَهَا عَابِدِينَ (٥٣) قَالَ لَقَدْ كُنْتُمْ أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ (٥٤) قَالُوا أَجِئْتَنَا بِالْحَقِّ أَمْ أَنْتَ مِنَ اللَّاعِينَ (٥٥) قَالَ بَلْ رَبِّكُمْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الَّذِي فَطَرَهُنَّ وَأَنَا عَلَى ذَلِكَ مِنَ الشَّاهِدِينَ (٥٦) وَتَاللَّهِ لَا كَيْدَ لَكُمْ بَعْدَ أَنْ تُوَلُّوا مُدْبِرِينَ (٥٧) فَجَعَلْنَاهُمْ جُذًا إِذَا لَمْ يَكْبِرُوا لَهُمْ لَعَلَّهُمْ إِلَيْهِ يَرْجِعُونَ (٥٨) .

تفسير المفردات

الرشد : هو الاهتداء إلى وجوه الصلاح في الدين والدنيا ، والاسترشاد بالنواميس الإلهية ، التماثيل : واحدها تمثال وهو الصورة المصنوعة على شبه مخلوق من صنع الله كطير أو شجر أو إنسان ؛ والمراد بها هنا الأصنام ، سماها بذلك تحقيراً لشأنها ، والكوف على الشيء : ملازمته والإقبال عليه ، بالحق : أى بالشئ الثابت في الواقع ، اللاعبين : أى الهازلين ، فطرهن : أى أنشأهن ، من الشاهدين : أى المتحققين بحجته ، المثبته بالبرهان ، والسكيد : الاحتيال في إيجاد ما يضر مع إظهار خلافه ، والمراد المبالغة في إلحاق الأذى بها ، جذاذا : أى قطعاً ، من الجذ ، وهو القطع .

الايضاح

(ولقد آتينا إبراهيم رشده من قبل وكنا به عالمين) أى ولقد آتينا إبراهيم مافيه صلاحه وهده من قبل موسى وهرون ، ووقفناه للحق ، وأضأنا له سبيل الرشاد ، وأفقدناه من بين قومه من عبادة الأصنام ، وكنا عالمين بأنه ذوقين وإيمان بالله وتوحيد له ، لا يشرك به شيئاً ، فهو جامع لأحسن الفضائل ومكارم الأخلاق وجميل الصفات ، وقال القراء : أعطينا هده من قبل النبوة والبلوغ اه . أى وقفناه للنظر والاستدلال لما جنّ عليه الليل فرأى الشمس والقمر والنجم ، وعلى هذا جرى كثير من المفسرين

(إذ قال لأبيه وقومه : ماهذه التماثيل التي أنتم لها عاكفون ؟) أى آتينا الرشد حين قال لأبيه وآزر وقومه وهم مجتحمون : ماهذه الأصنام التي تقيمون على عبادتها وتعظيمها ؟ .

وقد أراد عليه السلام بهذا السؤال تنبيه أذهانهم إلى التأمل في شأنها ، وتحقير أمرها ، متجاهلاً حقيقةً ، وكأنه يوصي بذلك إلى أنهم لو تأملوا قليلاً لأدركوا أن مثل هذه الأحجار والخشب لاتنقى عنهم قلاً ولا كُثراً .

ولما لم يزدوا ما يعول عليه في تعرف حقيقتها لجئوا إلى التشبث بالتقليد دون إقامة الحجة والبرهان .

(قالوا وجدنا آباءنا لما عابدين) أى قال آزر وقومه له : إنا وجدنا آباءنا يعبدون هذه الأوثان فسرنا على نهجهم واقتفينا أثرهم ولا حجة لنا غير ذلك .

وخلاصة مقالهم : ليس لنا برهان على صحة ما نفعل ، وإنما نحن مقلدون للآباء والأجداد ، وكفى بهذا سبّة لهم ، فإن الشيطان قد استدرجهم وكاد لهم حتى عرفوا لها جباههم وجدّوا في نصرتها ، وجادلوا أهل الحق فيها - وما كان أجدرهم أن يتواروا خجلاً وحياء ولا يقولوا مثل هذا .

والتقليد هو العصا التي يتوكأ عليها كل عاجز ، والحبل الذي يتشبث به كل غريق وهكذا يجيب المقلّدة من أهل الملة الإسلامية إذا أنكر عليهم العالم بالكتاب والسنة العبد بالرائى الذى يدفعه الدليل - بهذا قال إمامنا الذى وجدنا آباءنا له مقلدين ، وبأياه أخذين وكأنه يقول :

وهل أنا إلا من غزيرة إن غوت غويت وإن ترشّد غزيرة أرشّد

وقد أجابهم إبراهيم ببيان قبح ما يصنعون ، وبكثمتهم على سوء ما يفعلون .

(قال لقد كنتم أنتم وأباؤكم في ضلال مبين) أى قال لهم : لقد كنتم أيها القوم أنتم وأباؤكم بمبادتكم إياها في ضلال بين ، وجور واضح عن سبيل الحق لم تأملوه بآبائه ، وفكر فيه بقله .

وخلاصة هذا - إن المقلدين ومن قلّدوا في ضلال ظاهر لا يخفى على من لديه أدنى منسكة من عقل ، فالفرقان لا يستندان إلا إلى هوى متبع ، وشيطان مطاع وقد أحسن من قال :

يأبى الفتى إلا اتباع الهوى ومنهج الحق له واضح

وفى ذلك إيماء إلى أن الباطل لا يصير حقاً بكثرة المستمسكين به .

وقد أجابه إجابة مستفهم متعجب مما يسمع ويرى .

(قالوا أجبنا بالحق أم أنت من اللاعبين ؟) أى قالوا له حين سمعوا مقاتله ، مستبمدين أنهم فى ضلال ، ومتعجبين من تضليله إياهم : أجاد أنت فيما تقول أم أنت لاعب مازح ؟ فإننا لم نسمع بمثله من قبل .

وخلاصة هذا — إنهم لما سمعوا منه ما يدل على تحقير آلهم ، وتضليله إياهم ، وشاهدوا منه الجِدَّ فى القول والعلفة فيه ، طلبوا منه الدليل على صدق ما يقول إن كان جادا ، ثم ارتفعوا من هذا إلى بيان أنه هازل لاعب ، كما هو دأبه وعادته من قبل ، ولا يقصد بذلك إظهار حق البتة .

فردّ عليهم منتقلا من تضليلهم فى عبادة الأوثان ، إلى بيان الحق ، وذكر المستحق للعبادة .

(قال بل ربكم رب السموات والأرض الذى فطرهن) أى قال لهم : بل جئكم بالحق لا اللعب — إن الذى يستحق العبادة من أنشأ السموات والأرض على غير مثال يُحتذى ، وأنتم مغمورون بحمائل عطفه ، وعظيم جوده وبرّه .

وصفة هذا — إن الجدير بالعبادة هو من ربّاكم تحت ظلال عطفه ، وأنعم عليكم بجزيل برّه ولطفه ، وأوجدكم وأوجد السموات والأرض من العدم ، لامن كان بمعزل عن كل ذلك .

وفى هذا إرشاد إلى أنه ينبغي لهم أن يرعّوا عن غيهم ، ويعلموا من يستحق العبادة ، فيعبدهونه ويخضعون له ، وبذلك يهتدون إلى الطريق السوى . ثم ختم مقاله بنفى اللعب والهزل عن نفسه فقال :

(وأنا على ذلكم من الشاهدين) أى وأنا أدلى على ما أقول بالحجة كما تصحح الدعوى بالشهادة ، وأبرهن عليه كما تبين القضايا بالبينات ، فلست مثلكم أقول ما لا أقدر على إثباته ، فإنكم لم تقدروا على الاحتجاج على مذهبكم ، ولم تزيدوا على أن تقولوا إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مقتدون .

وقصارى ما أقول : لست من اللاعبين الهازلين ، بل من العاملين بذلك

بالبراهين القاطعة ، والحجج الساطعة ، كالشاهد الذي يكون قوله الفصل في إثبات الدعوى ، وإحقاق الحق .

وبعد أن أقام البرهان على إثبات الحق أتبعه بالتهديد لهدم الباطل ومحو آثاره ، وأنه سينتقل من الحاجة القولية إلى تغيير المنكر بالفعل ثقة بالله ، ومحاماة عن دينه ، جها بين القول والفعل .

(وتالله لأكيدن أصنامكم بعد أن تولوا مدبرين) أى وثاقه القوى العظيم لأجتهدن في كسر أصنامكم وإلحاق الأذى بها بعد أن تذهبوا إلى عيدكم ، وقد فعل ذلك عليه السلام ، ليرشدهم إلى مأم فيه من الضلال ، ويبين لهم خطأهم على أطف أسلوب ، وأتم وجه .

وفي التعبير بالأكيد إيدان بصمونة انتهاز الفرصة ، وتوقفها على استعمال الحيلة في كل زمان ، ولاسيما زمن نمروذ ، على عتوه واستكباره ، وقوة سلطانه ومهالكه على نهضة دينه .

قال مجاهد وقتادة : قال إبراهيم هذه المقالة سرا من قومه ولم يسمع ذلك إلا رجل واحد ، فأفشاه عليه وقال : إنا سمعنا فتى يذكرهم يقال له إبراهيم .

وقال السدي : كان لهم في كل سنة مجمع عيد ، وكانوا إذا رجعوا من عيدهم دخلوا على الأصنام فسجدوا لها ثم عادوا إلى منازلهم ، فلما كان ذلك العيد قال آء : يا إبراهيم لو خرجت معنا إلى عيدنا أعجبك ديننا ، فخرج معهم ، ولما كان ببعض الطريق ألقى نفسه وقال إني سقيم أشتكى رجلى ، فلما مضوا نادى في آخرهم وقد بقى فيهم ضمء الناس : تالله لأكيدن أصنامكم ، فسموها منه ، ثم رجع إبراهيم إلى بيت الآلهة وهي في بهو عظيم ، وكان مستقبِل هذا البهو صنم عظيم إلى جنبه أصغر منه والأصنام بعضها إلى جنب بعض ، كل صنم يليه أصغر منه إلى باب البهو ، وإذا هم قد جعلوا طعاما فوضوه بين يدي الآلهة وقالوا إذا رجعنا وباركت الآلهة عليه أكلنا منه ، فلما نظر إبراهيم إليهم وإلى ما بين أيديهم من الطعام قال لهم مستهزئا :

ألا تأكلون ، فلما لم يجيبوه قال لهم : ما لكم لا تنطقون ؟ وراغ عليهم ضربا باليمين ، وجعل يكسرهن بفأس فى يده حتى إذا لم يبق إلا الصنم الأكبر علق الفأس فى عنقه ثم خرج فذلك قوله :

(فجعلهم جذاذا إذا لا كبرا لهم) أى فتولوا فأتى إبراهيم الأصنام فجعلهم قطعاً قطعاً إلا كبرا لهم لم يكسره .

(لعلمهم يرجعون) أى لعل هؤلاء الضلال يرجعون إلى الكبير كما يرجع إلى العالم فى حل المشكلات ، فيقولون له : ما هؤلاء مكسورة وماك صحيجا والفأس فى عنقك أو فى يدك ؟ وحينئذ يستبين لهم أنه عاجز لا ينفع ولا يضر ويظهر لهم أنهم فى عبادتهم على جهل عظيم .

وقد كان هذا بناء على ظنه فى أمرهم لما جرب وذاق من مكابرتهم لعقولهم فى آلتهم وتعظيمهم لها .

فلما عادوا إلى أصنامهم فوجدوها على تلك الحال .

قَالُوا مَنْ فَعَلَ هَذَا بِآلِهَتِنَا إِنَّهُ لَمِنَ الظَّالِمِينَ (٥٩) قَالُوا سَمِعْنَا فَتًى يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ (٦٠) قَالُوا فَأْتُوا بِهِ عَلَى أَعْيُنِ النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ (٦١) قَالُوا أَنْتَ فَعَلْتَ هَذَا بِالْبَيِّنَاتِ يَا إِبْرَاهِيمُ (٦٢) قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا فَاسْأَلُوهُمْ إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ (٦٣) فَرَجَعُوا إِلَى أَنْفُسِهِمْ فَقَالُوا لِمَ اتَّخَذْتُمُ الظَّالِمِينَ (٦٤) ثُمَّ تُكْسِرُوا عَلَى رُءُوسِهِمْ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا هَؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ (٦٥) .

تفسير المفردات:

يذكرهم : أى يعيهم ويسهم ، على أعين الناس : أى على رؤوس الأشهاد فى الملأ ، يشهدون : أى بفعله أو قوله ، فرجعوا إلى أنفسهم : أى ففكروا وتدبروا ،

الظالمون : أى الظالمون لأنفسكم بفعلكم عن آلهتكم وعدم حفظكم إياها ، ويقال نكسته : أى قلبته فجعلت أعلاه أسفله ، والمراد أنهم بعد أن أقروا أنهم ظالمون انقلبوا من تلك الحال إلى المكابرة والجدل بالباطل .

الايضاح

(قالوا من فعل هذا بآلهتنا ؟) أى قال قوم إبراهيم على سبيل التوبيخ والتأنيب حين رأوا آلهتهم قد صارت جذازا إلا الذى علق فيه إبراهيم النفس : من كسر هذه الآلهة وجعلها هكذا ؟ .

وفى تعبيرهم بالآلهة دون الأصنام تشنيع ومبالغة فى اللوم والتعنيف .
(إنه لمن الظالمين) أى إنه لمن زمرة الذين ظلموا أنفسهم وجردوا على إهانة هذه الآلهة ، وهى الحفية بالإعظام والتكريم .

(قالوا سمعنا فى يذكركم يقال له إبراهيم) أى قال بعض منهم بمن سمع قوله تافه لا كيدن أصناءكم : سمعنا فى يعيهم ويستهنى بهم ولم نسمع أحدا يقول ذلك غيره ، وإنا لنظن أنه صنع ذلك بهم .

(قالوا فأتوا به على أعين الناس) أى قال أولئك القائلون من فعل هذا بآلهتنا : إذا كان الأمر كما ذكرتم فأتوا به يبرأى من الناس ومسمع .

(لعلهم يشهدون) أنه الذى فعل ذلك ، فتكون شهادتهم عليه حجة لنا .

(قالوا أأنت فعلت هذا بآلهتنا يا إبراهيم ؟) أى فلما أتوا به قالوا له أأنت الذى كسر هذه الأصنام وجعلهم جذازا ؟ وقد طلبوا منه الاعتراف بذلك ليُقَدِّمُوا على إيدائه وهم مقتنعون بصحة هذه الجريمة فى زعمهم ، فإكان منه إلا أن يادهم بما أدهشهم حتى تمنوا الخلاص منه فقال :

(بل فعله كبيرهم هذا) أى قال : بل الذى فعل هذا هو الصنم الأكبر الذى ، لم يكون .

وأيضاح هذا — أن إبراهيم عليه السلام لما رأى تعظيمهم لهذا الصم أشد من تعظيمهم إسماعيل معه من الأصنام غضب أشد الغضب وأسند إليه الفعل الصادر منه وهو من قِبَل أنه هو الذي حمله على ذلك ، وهو يوصى بذلك إلى مقصده وهو إلزامهم الحجة على أُلُف وجه وأحسنه ، مع حملهم على التأمل في شأن آلهتهم .

ومجمل كلامه — إن شديد غضبي من تعظيمكم له حملني على أن أفعل هذا ، والفعل كما ينسب إلى المباشر له ينسب إلى الباعث عليه ؛ فهذا الصم الأكبر قد كان السبب في استهانتهم بهم وتحطيتهم إليهم .

(فاسألهم إن كانوا ينطقون) أى فاسألهم عن كسرهما ليخبركم به إن كانوا ممن ينطق على زعمكم أنهم آلهة تنفع وتضر .

وقد كانت مقالة إبراهيم عليه السلام قوية الحجة شديدة الوقع في نفوسهم ، وكانما ألقمهم حجرا ، وذلك ما أشار إليه بقوله :

(فرجعوا إلى أنفسهم) أى فرجعوا على أنفسهم باللامه ، إذ علموا أن ما لا يقدر على دفع المضرة عن نفسه ولا على إلحاق الضرر بمن ألحق به الأذى — يستحيل أن يقدر على دفع مضرة عن غيره أو جلب منفعة له ، وإذا فكيف يستحق أن يكون معبودا ؟ ثم بين ملامتهم لأنفسهم بقوله :

(فقالوا إنكم أنتم الظالمون) أى فقال بعضهم لبعض : إنكم أنتم الظالمون بعبادة ما لا ينطق ، وما هذا منكم إلا غرور وجهل بما ينبغي أن تكون عليه حال العبود .

ثم أبان أنهم أُرْكِسُوا بعدئذ ورجعوا عن فكرة سليمة لا غبار عليها بوصفهم أنفسهم بالظلم إلى فكرة خاطئة وهي الحكم بصحة عبادتها مع اعترافهم بأن حالهم دون حال الحيوان ، فلا ينبغي لعاقل أن يعبدها فقال :

(ثم نكسوا على رءوسهم لقد علمت ما هؤلاء ينطقون) أى لقد بلغ الأمر بهم أن قالوا إنما اتخذناهم آلهة مع علمنا بأنهم لا ينطقون ولا يتكلمون ، فكيف تأمرنا بسؤالهم ، وإنما قال ينطقون ولم يقل يسمعون أو يعقلون ، مع أن السؤال موقوف على

السمع والعقل أيضا ، من قبل أن نتيجة السؤال الجواب ، وأن عدم نطقهم أبلغ في تهكيتهم .

قَالَ أَتَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ (٦٦)
أَفِ لِسْكُمْ وَلِمَّا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ (٦٧) قَالُوا حَرِّقُوهُ
وَانصُرُوا آلِهَتَكُمْ إِن كُنتُمْ فَاعِلِينَ (٦٨) قُلْنَا يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا
عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ (٦٩) وَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَخْسَرِينَ (٧٠) .

تفسير المفردات

أف : كلة تدل على أن قائلها متعجب متألم من أمر ، والسكيد : السكر والغلبة .

المعنى الجملى

بعد أن أفروا على أنفسهم بأن لا فائدة في آلهتهم ، قامت لإبراهيم الحجة عليهم فوجههم على عبادة ما لا يضر ولا ينفع ، إذ هذا ما لا ينبغي لعقل أن يُقدِّم عليه ، وبعد أن دحضت حججهم وبأن عجزهم اقبلوا إلى العناد واستعمال القوة الحسية ، إذ أعينهم الحجة ، فقالوا حرقوا إبراهيم بالنار ، وانصروا آلهتهم التي جعلها جذازا ، ولكن الله سلمه من كيدهم وجعل النار بردا وسلاما عليه .

الايضاح

(قال أتعبدون من دون الله ما لا ينفعكم شيئا ولا يضركم؟) أى قال إبراهيم مبكتا لهم : أتعبدون غير الله معبودات لا تنفعكم شيئا فتعلقوا رجاءكم بها ، ولا تضركم شيئا فتخافوها .

(أف لكم ولا تعبدون من دون الله) أى تبالكم وقبعا لمبوداتكم التى اتخذتموها من دون الله .

(أفلا تعقلون ؟) أى أفلا تتدبرون ما أنتم فيه من الضلال والكفر الذى لا يروج إلا على جاهل عاجز ، وأنتم الشيوخ الذين بلّوا الزمان حُلوه وُمُرّه ، وحسبكم تجارب الأيام ، فمن حُكم أن تماودوا الرأى وتقلّبوه ظهرا ليعطن ، لعلكم ترشّدون بعد الضلال ، وتهتدون بعد الفنى والعسى .

ولما بان مجزّم وحصحص الحق لجثوا إلى الغلظة واستعمال القسوة ، وذلك ما أشار إليه بقوله :

(قالوا حرّقوه وانصروا آلهتكم إن كنتم فاعلين) أى قال بعضهم لبعض : حرّقوا إبراهيم بالنار ، وانصروا آلهتكم إن كنتم ناصريها ، ولا تريدون خذلانها وترك عبادتها . ثم أبان سبحانه أنه أبطل كيدهم ودفع عنه هلاكا محققا بموته وتأنيده فقال : (قلنا يانار كوني بردا وسلاما على إبراهيم) أى فأوقدوا له نارا ليحرّقه ثم ألّفوه فيها قلنا للنار : يانار كوني بردا وسلاما على إبراهيم أى ابردى بردا غير ضارّ به .

روى أبو هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «لما أُنقِيَ إبراهيمُ في النار قال : اللهم إنك في السماء واحد ، وأنا في الأرض واحد أعبدك » .

(وأرادوا به كيدا فجعلناهم الأخسرين) أى وأرادوا بإبراهيم مكرّا لإيصال الأذى به ، فجعلناهم من ذوى الخسران والوبال ، إذ صار سعيهم في إطفاء نور الحق قولاً وفضلاً - برهانا على أنه عليه السلام على الحق وهم على الباطل ، وأنهم استحقوا أشد العذاب .

وفى هذا القصص من السيرة - أن الجهاد لنصرة الحق والفضيلة فيه الخير كل الخير ، وأنه مهما صادف المرء فيه من آلام وأحوال فعى هيئة لينّة ، فلنجاهد إذا مثل ما جاهد إبراهيم ، فإن ميتنا أو قُتلنا فإن ما يصيبنا في سبيل الحق يكون لنا عزا وشرقا .

وَنَجَّيْنَاهُ وَلُوطًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ (٧١) وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً وَكُلًّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ (٧٢) وَجَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَإِقَامَ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ وَكَانُوا لَنَا عَابِدِينَ (٧٣) وَلُوطًا آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ تَعْمَلُ الْخَبَائِثَ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوْءٍ فَاسَقِينَ (٧٤) وَأَدْخَلْنَاهُ فِي رَحْمَتِنَا إِنَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ (٧٥) .

تفسير المفردات

لوط : هو ابن أخى إبراهيم : قاله ابن عباس ، والأرض : هى أرض الشام .
نافلة : أى عطية ومنحة ، حكما : أى نبوة ، القرية : هى سدوم التى بعث إليها لوط ، والخبائث : الأعمال الخبيثة التى يستقذرها أرباب الفطار السليمة .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه ما أكرم به إبراهيم من نجائه من النار - ففى على ذلك ببيان أنه أخرجه من بين قومه مهاجرا إلى بلاد الشام وهى الأرض المباركة ، ثم وهب له من الذرية إسحق وابنه يعقوب عليهما السلام وكانا أهل صلاح وتقوى يقتدى بهما ويأتمر بأمرهما ، ثم أردف ذلك بذكر ما آتاه لوطا من العلم والنبوة ، وجعله يعزف عن مفاسد تلك القرية التى كان يقيم فيها بين ظهرا نى أهلها وقد أهلكهم جميعا ، وأنجاه هو وأهله وأدخله فى جنات النعيم ، وقرّبه إلى حظيرة قدسه ، وساحة رحمته .

الايضاح

(ونجينا لوطا إلى الأرض التى باركنا فيها للعالمين) أى إنه تعالى أتم عليه النعمة فأنجاه وأنجى لوطا معه إلى الأرض التى باركها بكثرة ما بعث فيها من الأنبياء الذين

انتشرت ثرائهم في أقاصي المعمور وكثرة خصبها وأشجارها وثمارها وأنهارها ، فهي
أس الخيرات الدينية والدنيوية معا .

وقد خرج إبراهيم من كوثي من أرض العراق ومعه لوط وسارة يلتبس الفرار
بدينه ، والأمان على عبادة ربه ، حتى نزل حرّان فكث بها ماشاء الله ، ثم خرج
منها وجاء إلى مصر ، ثم رجع إلى الشام ونزل بفلسطين ، وترك لوطا بالموتفiske
وهي منها مسيرة يوم وليلة .

ثم ذكر سبحانه ما أفاضه من النعم على إبراهيم فقال :

(١) (ووهبنا له إسحق ويعقوب نافلة) أي ووهبنا لإبراهيم إسحق ولدا
ويعقوب ولد ولد ، عطية منا وفضلا ، لأجزاء مستحقا .

(٢) (وكلا جعلنا صالحين) أي وجعلنا كلا من إبراهيم وإسحق ويعقوب مطيعا
لربه ، مجتنبيا محارمه .

(٣) (وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا) أي وجعلناهم أئمة يدعون الناس إلى دين
الله تعالى ، وإلى الخيرات بأمرنا وإذنا .

(٤) (وأوحينا إليهم فعل الخيرات) أي وأوحينا إليهم فيما أوحينا ، أن افعلوا
الطاعات ، واتركوا المحرمات .

(٥ ، ٦) (وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة) أي وأوحينا إليهم ، أن أقيموا الصلاة
وآتوا الزكاة ، وقد خصهما بالذكر من بين سائر العبادات ، لأن الصلاة أشرف العبادات
البدنية ، والزكاة أفضل العبادات المالية ، وللال شقيق الروح ، ومجموع العبادتين تعظيم
خالق والشفقة على المخلوق .

وبعد أن بين صنوف نعمه عليهم ذكر اشتغالهم بعبادته فقال :

(وكانوا لنا عابدين) أي وكانوا خاشعين لا يستكبرون عن طاعتنا وعبادتنا ،
ولا يخطر لهم ببال سواها .

وفي هذا إيماء إلى أنه تعالى حين وفي لهم بمهد الربوبية من الإحسان والإنعام وقَوْلُهُ له جهد العبودية وهو الاشتغال بالطاعة والعبادة .

وبعد أن ذكر ما أنعم به على إبراهيم أتبعه بذكر ما أنعم به على لوط فقال :
(١) (ولوطا آتيناه حكما) أى وآتيناه لوطا الحكم وهو حسن الفصل بين الخصوم في القضاء .

(٢) (وعلمنا) بأسر دينه وما يجب عليه من واجب الطاعة والإخبات له .
(٣) (ونجيناه من القرية التي كانت تعمل الخبائث) أى ونجيناه من عذابنا الذى أحلناه بأهل تلك القرية التي كانت تعمل خبائث الأعمال ، التى من أشنعها إتيان البيوت من غير أبوابها .

ثم بين السبب الذى دعاهم إلى ذلك فقال :
(إنهم كانوا قوم سوء فاستقن) أى إن الذى حملهم على ذلك وجرائم على ارتكابه أنهم كانوا خارجين عن طاعة الله ، متهكين حرمانه ، قد دسوا أنفسهم ببيع الأفعال والأقوال ، فلا عجب إذا هم لجوا في طغيانهم يعمهون .
(٤) (وأدخلناه في رحمتنا) أى وجعلناه في جملة من يستحقون رحمتنا ولطفنا ، بإدخاله جنتنا ، كما جاء في الحديث الصحيح : « قال الله عز وجل للجنة : أنتِ رحمتي ، أرحم بك من أشاء من عبادي » .
ثم ذكر علة هذا بقوله :

(إنه من عبادنا الصالحين) الذين سبقت لهم منا الحسنى ، إذ كان ممن يعملون بطاعتنا ، فيأثمرون بأمرنا ، ويتبهون عن نهينا .

وَنُوحًا إِذْ نَادَى مِنْ قَبْلُ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ (٧٦) وَنَعَرْنَا مِنْ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِنَا لَهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوْءٍ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ (٧٧) .

تفسير المفردات

الكرب : الغم الشديد ؛ والمراد به هنا العذاب النازل بقومه وهو الفرق بعد أن لقي منهم الأذى ، قوم سوء : أى منهمكين فى شرورهم وآثامهم .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه قصة إبراهيم وهو أبو العرب - أردفها بقصة نوح وهو الأب الثانى للبشر على المشهور من أن جميع الباقين بعد الطوفان من ذريته عليه السلام .

الإيضاح

(ونوحا إذ نادى من قبل فاستجبنا له فنجيناه وأهله من الكرب العظيم) أى واذا كرايها الرسول نبأ نوح إذ نادى ربه من قبلك ومن قبل إبراهيم ، فسألنا أن نهلك قومه الذين كذبوا الله فيما توعدهم به من وعيده ، وكذبوه فيما آتاهم به من الحق من عند ربه فقال : « رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَبَّارًا » وقال : « أَنِّي مَقْلُوبٌ فَأَنْتَصِرْ » فاستجبنا له دعاءه ، ونجيناه وأهل الإيمان من ولده وأزواجه ، مما حل بالمكذبين من الفرق .

روى أنه بعث وهو ابن الأربعين ومكث فى قومه ألف سنة إلا خمسين عاما ، وعاش بعد الطوفان ستين سنة ، فذلك ألف وخمسون سنة كذا فى التحرير .
(ونصرناه من القوم الذين كذبوا بآياتنا) أى ونصرناه على القوم الذين كذبوا بحجبتنا وأدلتنا .

(إنهم كانوا قوم سوء فأغرقناهم أجمعين) لأنهم كانوا يستوثون الأعمال ، فيعضون الله ويخالفون أوامره ، ويتصدون لأذى نبيهم ، ويتواصون جيلا بعد جيل بمخالفة أمره ، ورفع راية المصيان فى وجهه .

وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَخْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ إِذْ نَفَسَتْ فِيهِ غَمَمُ الْقَوْمِ
وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ (٧٨) فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ وَكَلَّا آتَيْنَا حُكْمًا
وَعِلْمًا وَنَسَخَرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَالطَّيْرَ وَكُنَّا فَاعِلِينَ (٧٩) وَعَلَّمْنَاهُ
صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَكُمْ لَتُخَصِّنَكُمْ مِنَ الْإِنْسَانِ فَأَنْتُمْ شَاكِرُونَ (٨٠)
وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ عَاصِفَةً تَجْرِي بِأَمْرِهِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا
فِيهَا وَكُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عَالِمِينَ (٨١) وَمِنَ الشَّيَاطِينِ مَنْ يَغُوصُونَ لَهُ
وَيَعْمَلُونَ عَمَلًا دُونَ ذَلِكَ وَكُنَّا لَهُمْ حَافِظِينَ (٨٢) .

تفسير المفردات

الحرث هنا : الزرع ، والنفث . رمى الماشية في الليل بلاراع ، وشاهدين : أى
حاضرين ، واللبوس : اللدروع ، والبأس : الحرب ، والريح العاصف : الشديدة الهبوب ،
إلى الأرض التي باركنا فيها : هى أرض الشام ، والغوص : النزول إلى قاع البحار
لإخراج شئ منها ، ودون ذلك : أى غير ذلك كبناء المدن والقصور واختراع الصناعات
الفرية .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر ما أنعم الله به على نوح عليه السلام من النعم الجليلة - قفى على ذلك
بذكر الإحسان العظيم الذى آتاه داود وسليمان عليهما السلام وهو قسيمان :

(١) نعم مشتركة بينهما وبين غيرهما من النبيين وهى العلم والفهم وإلى ذلك أشار
بقوله : وكلا آتينا حكما وعلمًا .

(٢) نعم خاصة بواحد دون الآخر .

(أ) فأنعم على داود بتسخير الجبال والطير للتسبيح معه ، وتعليم صنعة الدروع للوقاية من أذى الحرب .

(ب) وأنعم على سليمان بتسخير الريح العاصفة التي تجري بأمره ، وبتسخير الشياطين تنفوس في البحار ، لتخرج له اللؤلؤ والمرجان ، وتعمل له أعمالاً أخرى غير ذلك

الايضاح

(وداود وسليمان إذ يحكمان في الحرت إذ نفشت فيه غنم القوم وكذا لحكمهم شاهدين . ففهمناها سليمان وكلا آتينا حكما وعلما) أى واذا ذكر أيها الرسول الكريم نبأ داود وسليمان عليهما السلام حين حكما في الزرع الذي رعته غنم لقوم آخرين غير صاحب الحرت ليلا فأفسدته ، وكان ربك شاهدا عليهما بما حكم به داود وسليمان بين القوم الذين أفسدت غنمهم الحرت وصاحب الحرت ، لا يخفى عليه شيء منه ولا يغيب عنه علمه ، ففهم الفتيا في ذلك لسليمان دون داود ، وقد كان كل منهما فيصلا في الحكم في الخصومات ، ذا علم بالدين والتشريع .

وقد روى الرواة في تفصيل هذه القصة - أن رجلين دخلا على داود أحدهما صاحب حرت والآخر صاحب غنم ، فقال صاحب الحرت : إن هذا الرجل أرسل غنمه في حرتي فلم يبق منه شيئا ، فقال داود : اذهب فإن الغنم كلها لك ، ومرة صاحب الغنم بسليمان فأخبره بالذي قضى به داود ، فدخل سليمان على داود فقال يابني الله : إن القضاء سوى الذي قضيت ، فقال كيف ؟ قال ادفع الغنم إلى صاحب الحرت فيكون له منافعا من دَرِّها وأولادها وأشعارها ، والحرت إلى صاحب الغنم ليقوم عليه حتى يعود كما كان ، ثم يترادان فيأخذ صاحب الحرت حرثه وصاحب الغنم غنمه ، فقال داود : القضاء ما قضيت وأمضى الحكم بذلك .

وجه الرأي لدى كل منهما - إن داود قدر الضرر في الحرث فكان مساويا لقيمة الغنم فسلم الغنم للمجنى عليه ، وإن سليمان قدر منافع الغنم بمنافع الحرث فحسم بها ، وكان حكمهما بالاجتهاد دون الوحي ، إذ لو كان به ما أمكن تغييره .

نعم الله على داود عليه السلام

(١) (وسخرنا مع داود الجبال يسبحن والطير وكنا فاعلين) أى وسخرنا الجبال والطير لداود تَقْدَسَ الله معه بحيث تتمثل له مسبحة ، فيكون ذلك أملاك لوجودانه وجميع مشاعره ، فيستغرق في التسبيح ، وكنا فاعلين لأمثاله ، فليس ذلك بيدع منا وإن كنتم أنتم تعجبون منه ، فإن المستغرقين في التسبيح والتقديس يحصل لهم من الأُنس بالله ما يحصل العالم كله في نظرم مسبحا ، وكان العوالم كلها تنطق لهم به بلسان أفصح من لسان المقال ، ولا يدرك هذا أحد إلا بوجدانه .

ونحو الآية قوله : « وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَّا تُفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ » .

(٢) (وعلناه صنعة لبوس لكم لنحفظنكم من بأسكم) أى وعلناه صنعة الدروع وقد كانت صفائح جعلها حلقات ، فتمنع عنكم إذا لستموها وقيم أعداءكم - أذى الحرب من قتل وجرح ونحوها .

(فهل أنتم شاكرون ؟) أى فاشكروا الله على ما يسره لكم من هذه الصنعة التي تمنع عنكم غوائل الحروب وتقيم ضررها وعظيم أذاها .

نعم الله على سليمان عليه السلام

ورث الله سليمان من داود ملكه ونبوته وزاده أمرين أشار إليهما بقوله :

(١) (وسليمان الريح عاصفة تجري بأمره إلى الأرض التي باركنا فيها) أى وسخرنا لسليمان الريح عاصفة شديدة المهبوب تارة ، ورشاء أينة تارة أخرى .

وفي كل حال منهما تجرى بأمره إلى أى بقعة من الأرض المقدسة ، فيخرج هو وأصحابه حين الغداة إلى حيث شاءوا ثم يرجعون في يومهم إلى منزله بالشام .

وقد رووا أنه كان له بساط من الخشب يضع عليه كل ما يحتاج إليه من أدوات الحرب كالخيل والجمال والخيام والجند ، ثم يأمر الريح أن تحمله فتدخل تحتها ثم تحركه ثم ترفعه وتسير به ، وتظله الطير لتقيه الحر إلى حيث يشاء من الأرض ، ثم ينزل وتتخذ الآلات إلى حيث شاء كما قال : « فَسَخَرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رُخَاءَ حَيْثُ أَصَابَ » وقال : « غَدُوْهَا شَهْرٌ وَرَوْاحُهَا شَهْرٌ » .

(وكنا بكل شيء عاقلين) أى فآتيناه الملك والنبوة وما سخرنا له الريح تجرى بأمره إلا لعلنا بما فى ذلك من الحكمة والمصلحة ، وأن قومه سيعرفون نعمتنا فيشكرونا عليها .

(٢) (ومن الشياطين من يفوضون له) أى وسخرنا له من الشياطين من يفوضون له فى البحار ويستخرجون منها اللؤلؤ والمرجان ونحو ذلك .

(ويعملون عملا دون ذلك) أى ويعملون له غير ذلك كبناء الحاريب والتماثيل والقصور والجفان ونحو ذلك .

(وكنا لهم حافظين) أى وكنا حافظين لأعمالهم فلا يناله أحد منهم بسوء ، فكل فى قبضته وتحت قهره لا يجسر على الدنو منه وهو المتحكم فيهم إن شاء حبس وإن شاء أطلق كما قال : « وَآخِرِينَ مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ » .

وَأَيُّوبَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الضُّرُّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ (٨٣)
فَأَسْتَجِبْنَا لَهُ فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضُرٍّ وَآتَيْنَاهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً
مِّنْ عِنْدِنَا وَذِكْرَى لِلْعَابِدِينَ (٨٤) .

تفسير المفردات

أيوب : هو أيوب بن أموص اصطفاه الله وبسط الدنيا وكثر أهله وماله ، ثم ابتلاه بموت أولاده بسقوط البيت وبذهاب أمواله وبالمرض في بدنه ثمانى عشرة سنة ، وسنه إذ ذاك سبعون سنة ، ثم آتاه الله من الأولاد ضعف ما كان وأزال عنه ما به من مرض ، وسيأتى تفصيل قصصه في سورة ص ، والضرر : شائع في كل ضرر ، والضرر (بالضم) : خاص بما في النفس من مرض وهزال ونحوهما ، والذكرى : التذكرة .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر قصص داود وسليمان وما كان منهما من شكر على النعماء - أردف ذلك قصص أيوب لما فيه من صبر على البلاء ، فداود وسليمان شكرا على النعم المترددة ، وأيوب صبر على النقم النازلة ، فأزيلت عنه .

وإن في قصصه الذى ذكر هنا وفي مواضع من الكتاب الكريم لعبراله ولنفيده من سمع به ، ولفتنا لأنظارهم إلى أن الدنيا مزرعة الآخرة ، وأن الواجب على المرء أن يصبر على ما يناله من البلاء فيها ويحتشد في القيام بحق الله ويصبر في حال السراء والضراء .

الايضاح

(وأيوب إذ نادى ربه أنى مسنى الضر وأنت أرحم الراحمين) أى واذكر نبأ أيوب حين دعا ربه وقد مسه الضر والبلاء فقال : رب إني قد مسنى الضر وأنت أعظم رحمة من كل رحيم .

وقد وصف أيوب نفسه بما يستحق به الرحمة ، ووصف ربه بغاية الرحمة ولم يصرح بطلوبه إيماء منه بأن ربه به عليم ، فكأنه يقول : أنا أهل لأن أرحم ، وأنت

الكريم الجواد الذي يرحم ، فأفيض على من جودك ورحمتك ما يستغنى ويدفع الضر عنى فأنت أرحم الراحمين .

وهذا أسلوب من الطلب دقيق للسلك حكيم المنحى .

روى أن امرأته قالت له يوما لو دعوت الله ، فقال : كم كانت مدة الرخاء ؟ فقالت ثمانين سنة ، فقال أستحي من الله أن أدعوه ، ما بلغت مدة بلائى مدة رخاى .

(فاستجبنا له فكشفنا ما به من ضر) أى فاستجبنا له دعاءه فكشفنا ضره ، وقد كان الذى نزل به امتحانا من الله واختبارا له .

(وآتيناه أهله ومثلهم معهم) أى وأعطيناه فى الدنيا مثل أهله عددا مع زيادة مثل آخر ، فولد له من الأولاد ضعف ما كان .

(رحمة من عندنا وذكرى للعابدين) أى آتيناه ما ذكر رحمة منا لأيوب ، وتذكرا للعابدين ليصبروا كما صبر فيثابوا كما أتيب فى الدنيا والآخرة .

وخلاصة ما سلف — إن أيوب ابتلى فى نفسه وولده وماله ، فابتلى بالمرض وهلاك الأولاد وضياع الأموال امتحانا منه تعالى واختبارا له ، ثم كشف عنه ما به من ضر فشفي من أمراضه التى أصيب بها ، وأنجب من الأولاد ضعف ما كان ، وحسن حاله فى ماله فزال ما به من عُدْم وإقتار .

ولم يصرح القرآن الكريم بما صار إليه من سعة فى المال كما صرح بما صار إليه أمره من كثرة الولد .

وماروى من مقدار ملحقه من الضر فى نفسه حتى وصل إلى حد النفرة منه ، وأن الناس جميعا تحاموه وطردوه من مقامه إلى ظاهر المدينة فى موضع الكُفاسة ولم يكن يتصل به إلا امرأته التى تذهب إليه بالزاد والقوت — فكل ذلك من الإسراريات التى يجب الاعتقاد بكذبها ، لأنه ليس لها من سند صحيح يؤيدها ، ولأن من شروط النبوة ألا يكون فى النبى من الأمراض والأسقام ما ينفر الناس منه ، ولأنه متى كان كذلك لا يستطيع الاتصال بهم وتبليغ الشرائع والأحكام إليهم ، وسيأتى لهذا مزيد إيضاح فى سورة ص .

وإِسْمَاعِيلَ، وَإِدْرِيسَ، وَذَا الْكِفْلِ كُلٌّ مِنَ الصَّابِرِينَ (٨٥)
وَأَدْخَلْنَاهُمْ فِي رَحْمَتِنَا إِنَّهُمْ مِنَ الصَّالِحِينَ (٨٦) .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه صبر أيوب عليه السلام ودعائه ربه وانقطاعه إليه حتى كشف عنه الضر - قفّى على ذلك بذكر هؤلاء الأنبياء الذين صبروا على ما أصابهم من المحن والشدائد .

الإيضاح

(١) وإِسْمَاعِيلَ وإِدْرِيسَ وَذَا الْكِفْلِ كل من الصابرين (أى واذكر نبأ هؤلاء الرسل الكرام الذين صبروا على ما ابتلاهم الله به وأخبتوا له ، فقالوا: رضاه وأدخلهم جنته .

(١) أما إسماعيل ؛ فإنه صبر على الاقياد للذبح ، وصبر على المقام ببلى لا زرع فيه ولا صرع ، وصبر على بناء البيت وتكليف المشاق فى ذلك وقد أكرمه الله فأخرج من صلبه خاتم النبيين .

(٢) وأما إدريس - أخنوخ - فهو موضع التجلة والاحترام لدى قدماء المصريين وهو للمسى عندهم (أوزيس) ويزعم كثير من الناس أنه أول من خاط الثياب ، وليس الخيط ، وكانوا من قبل يلبسون الجلود ، وأول من اتخذ السلاح عدّة ، وقد تقدم قصصه بإسهاب فى سورة مريم .

(٣) وأما ذو الكفل - والكفل : الحظ والنصيب - فقد اختلف العلماء فى شأنه ، فمن قائل إنه نبي وهم الأكثرون ، وقالوا إنه ابن أيوب عليه السلام ، بعثه الله نبيا بعد أبيه وسماه ذا الكفل ، وأمره بالدعاء إلى توحيد الله ، وأقام عمره بالشام . وقال

أبو موسى الأشعرى ومجاهد لم يكن نبيا بل كان عبدا صالحا استخلفه اليسع عنه على أن يصوم النهار ويقوم الليل ولا يغضب فقل .
(وأدخلناهم في رحمنا إناهم من الصالحين) أى وأدخلنا كل هؤلاء جنات النعيم جزاء لهم على ما فعلوا من صالح الأعمال .

وَذَا النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغَاضِبًا فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ (٧٨)
فَأَسْتَجِبْنَا لَهُ وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ وَكَذَلِكَ نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ (٨٨) .

تفسير المفردات

. النون : الحوت وجمعه نينان ، وذوالنون : أى صاحب الحوت وهو يونس بن متى ، مغاضبا : أى غضبان من قومه ، لنماديههم فى المناد والطفيان ، نقدر عليه : أى نصيق عليه فى أمره بحبس ونحوه ، والظلمات : هى ظلمة بطن الحوت وظلمة البحر وظلمة الليل

الايضاح

(وذا النون إذ ذهب مغاضبا) أى واذا ذكر نبأ يونس عليه السلام حين بعثه الله إلى أهل نينوى (قرية بالموصل) فدعاهم إلى توحيد الله وعبادته ، فأبوا عليه وتمادوا فى كفرهم ، فخرج من بين ظهرانيهم مغاضبا لهم ، وأوعدهم بالعذاب بعد ثلاث .

فلما تحققت أنه كأن لا محالة ، وعلموا أن النبي لا يكذب ، خرجوا إلى الصحراء بأطفالهم وأنعامهم ، وفرقوا بين الأمهات وأولادها ، ثم تضرعوا إلى الله وجأروا إليه ورغبت الإبل وفصلانها ، وخارت البقر وعجاجيلها ، وثقت النعم وسخاها ، فرفع الله

عنهم المذاب كما قال : « فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ آمَنَتْ فَنَفَعَهَا إِيمَانُهَا إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ لَمَّا آمَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ الْخِلْيَةِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَنَتْنَعْنَعُهُمْ إِلَى حِينٍ » .

وأما يونس عليه السلام فإنه ذهب فركب مع قوم في سفينة ، فلما وصلوا للبحر تكفأت بهم وأشرفوا على الفرق ، فاقترعوا على رجل منهم يلقونه في البحر يتخففون منه ، فوقعت القرعة على يونس فأبوا أن يلقوه ، ثم أعادوها فوقعت القرعة عليه أيضا فأبوا ، ثم أعادوها فوقعت عليه أيضا كما يرشد إلى ذلك قوله : « فَسَاءَ مَا يَكُنْ مِنَ الْمُدْخِصِينَ » ثم قام يونس وتجرّد من ثيابه وألقى بنفسه في البحر ، فأرسل الله إليه حوتا يشق البحر فالتقمه .

ومعنى مضايقة قومه أنه أغضبهم بفراقه وهجرته من ديارهم ، لأنهم حين تبادوا في تكذيبه توعدهم بالمذاب ، لكنه لم يأتهم لأنهم تابوا . ففكره أن يكون بين ظهراني قوم جرّبوا عليه الخلف فيما أوعدهم ، واستحيا منهم ، ولم يعلم توبتهم التي كانت سبب رفع المذاب عنهم .

وخلاصة ذلك — إن غضبه كان أنفة من ظهور خلف وعده لا كراهية لحكم الله ، ر - بحث عنه قومه فلم يجدوه ، لأنه نزل إلى سفينة في البحر هاربا ، فأخرجه الله من الأنبياء أولى العزم كما قال لنبيه : « فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْأُخُوتِ » أي لا تُلْقِ أَمْرِي كَأَقْبَاهِ .

(فظن أن لن نقدر عليه) أي فظن أن لن نُصَيِّقَ ، عليه الأمر بالحبس أو بغيره .
(فنادى في الظلمات أن لا إله إلا أنت سبحانك) أي فدعا ربه في الظلمات الثلاث التي سبق ذكرها - سبحانك لا إله غيرك ، ولا يُعْجِزُكَ شَيْءٌ .
(إني كنت من الظالمين) لنفسى بالمبادرة بالمعجزة دون أمر منك .
(فاستجبنا له) دعاءه الذي دعا به ، وأظهر به التوبة على اللطف وجهه وأحسنه .

روى ابن جرير والبيهقي في جماعة عن سعد بن أبي وقاص أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « دعوة ذي النون في بطن الحوت : لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين ، لم يدعُ بها مسلم ربه في شيء قط إلا استجاب له » .
 ورُوي عن أنس مرفوعاً أنه عليه الصلاة والسلام حين دعا بذلك أقبلت دعوته تحف بالعرش ، فقالت الملائكة هذا صوت ضعيف معروف من بلاد غريبة ، فقال الله تعالى : أما تعرفون ذلك ؟ قالوا يارب من هو ؟ قال ذاك عبيد يونس ، قالوا عبدك يونس الذي لم يزل يُرْفَعُ له عمل مقبِلٌ ودعوة مجابة ، يارب أفلا ترحم من كان يصنع في الرخاء فتنبه من البلاء ؟ قال بلى ، فأمر الحوت فطرحه ، فذلك قوله :
 (ونجينا من الغم) الذي ناله حين التقمه الحوت ، فجعلناه يقدفه إلى الساحل بعد ساعات ، قال الشعبي : التقمه ضحى ، ولفظه عَشِيَّة .

(وكذلك نجي المؤمنين) من كرههم إذا استغاثوا بنا طالبين رحمتنا .
 قال الرازي : شرط كل من يلتجئ إلى الله أن يبدأ بالتوحيد ، ثم بعده بالتسبيح والثناء ، ثم بالاستغفار والاعتراف بالذنب ، وسيأتي ذكر هذا القصص في الصفات ون .

وَزَكَرْنَا إِذْ نَادَى رَبَّهُ رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا وَأَنْتَ خَسِيرٌ
 لَوَارِثِينَ (١٨٩) فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَوَهَبْنَا لَهُ نَحْيًا وَأَصْلَحْنَا لَهُ زَوْجَهُ ، إِنَّهُمْ
 كَانُوا يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ . وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا ، وَكَانُوا لَنَا
 خَاشِعِينَ (٩٠) .

المعنى الجملى

بين سبحانه في هذا القصص انقطاع زكريا إلى ربه تأسسه الضر بتفرده ، وأحب أن يكون معه من يؤنس ويقويه على أمر دينه ودنياه ، ويقوم مقامه بعد موته ،
 (٥)

فدعا ربه دعاء مخلص عارف بأنه قادر على ذلك ، وأنه قد انتهت الحال به وبزوجه من كبر وغيره إلى اليأس من الولد على مجرى العادة .

الإيضاح

(و ذكر يا إذ نادى ربه رب لا تذرنى فردا وأنت خير الوارثين) أى واذكر خبر زكريا حين طلب أن يهبه الله ولدا يكون من بعده نبيا ، فقال خفية عن قومه : رب لا تدعنى وحيدا لا ولد لى ولا وارث يقوم بمدى فى النادى ، فإن لم ترزقنى من يرثى فلا أبالى فإنك خير وارث ، وقد تقدم هذا القصص ، مبسوطا فى سورتي آل عمران ومريم . (فاستجبنا له ووهبنا له يحيى وأصلحنا له زوجه) أى فأجبنا سؤله ، ووهبنا له يحيى وأصلحنا له زوجه بأن أزلنا عنها الموانع التى كانت تمنعها من الولادة ، فولدت له بعد أن كانت عقبا .

ثم ذكر السبب فى إجابة مطلبهم فقال :

(إنهم كانوا يسارعون فى الخيرات) أى لأن زكريا وزوجه ويحيى كانوا يسارعون فى طاعتنا ، والعمل بما يقرّبهم إلينا .

(ويدعوننا رغبا ورهبا) أى ويعبدوننا ، رغبة منهم فيما يرجون من رحمتنا وفضلنا ، وخوفا من عذابنا وعقابنا .

(وكانوا لنا خاشعين) أى وكانوا لنا متواضعين متذللين ، لا يستكبرون عن عبادتنا وودعائنا .

وخلاصة ماسلف — إنهم نالوا من الله ما نالوا ، لاتصافهم بتلك الخلال الحميدة .

وَالَّتِي أَحْصَيْتَ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهَا مِنْ رُوحِنَا وَجَعَلْنَاهَا وَابْنَهَا
آيَةً لِلْعَالَمِينَ (٩١) .

تفسير المفردات

الإحسان : النعم مطلقا ، والفرج فى الأصل : الشق بين الشئين كالفرجة . ثم أطلق على السوءة ، وكثر حتى صار كالصريح فى ذلك ، والروح هو المعنى المعروف ، ونفخ الروح : هو الإحياء ، آية : أى برهاننا ودليلا على قدرة الله .

الايضاح

(والتي أحصنت فرجها) أى ومريم التى منعت نفسها من قربان ارجال سواء أكان من حلال أم من حرام كما قالت : « وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا » وجاء فى سورة التحريم : « وَمَرْيَمَ ابْنَةَ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا » .

(فنفعنا فيها من روحنا) أى فنفعنا الروح فى عيسى فى بطنها وجعلناه يجرى فى جوفها .

(وجعلناها وابنها آية للعالمين) أى وجعلنا أمرها آية للناس يستدلون به على قدرة الله وحكمته ، ويتدبرون فيها خُصا به من الآيات .

أما آيات مريم فنها :

(١) ظهور الحمل من غير ذكر .

(٢) إن اللائكة كانت تأتيها برزقها كما حكى القرآن قول زكريا لها وردها عليه : « يَا مَرْيَمُ أَنْكِ لَكَ هَذَا ؟ قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ » .
وأما آيات عيسى فقد سبق تفصيلها فى سورتي آل عمران ومريم .

إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ (٩٢) وَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ كُلٌّ إِلَيْنَا رَاجِعُونَ (٩٣) فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ

مُؤْمِنٌ فَلَا كُفْرَانَ لِسَعْيِهِ وَإِنَّا لَهُ كَاتِبُونَ (٩٤) وَحَرَامٌ عَلَى قَرْيَةٍ
أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ (٩٥) حَتَّىٰ إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ وَهُمْ
مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ (٩٦) وَاقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ فَإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ
أَبْصَارُ الَّذِينَ كَفَرُوا ، يَأْوِيلُنَا قَدْ كُنَّا فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا بَلْ كُنَّا
ظَالِمِينَ (٩٧) .

تفسير المفردات

الامة : القوم المجتتمعون على أمر ثم شاع استعمالها في الدين ، ونقطعوا أمرهم بينهم :
أى جعلوا أمر دينهم فيما بينهم قطعا ، وحرام : أى ممتنع ، وقريه : أى أهلها ، أهلكناهما :
أى قدرنا هلاكها ، يأجوج ومأجوج تقدم الكلام فيما وفى بيان أصلهما ، وحذب :
أى مرتفع من الأرض ، ينسلون : أى يسرعون ، واقترب : أى قرب ، الوعد الحق :
هو يوم القيامة ، شاخصة : أى مرتفعة أجنافها لانتكاد تطأرف من شدة الهول ،
والويل : الهلاك .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر قصص جمع من الأنبياء كنوح وإبراهيم وإدريس وموسى وعيسى
ويعين ما أوتوا من الشرائع والأحكام على وجه الإجمال - ففى على ذلك ببيان أن أب
الدين عند الله واحد ، وأن جميع الأنبياء قد اتفقوا عليه ، ولم يختلفوا فيه فى عصر من
الأعصار ، وهو عبادة الله وحده لا شريك له ، وأنه هو القاهر فوق عباده المالك لجميع
السموات والأرض ، لا يتوذه حفظهما وهو العلى العظيم ، وإن اختلفوا فى الرسوم
والأشكال بحسب اختلاف الأزمان والأمكنة ، فعليك أيها المسلمون أن تحافظوا
على وحدة دينكم ، ولا تجعلوا عشرين ، وكأنه يقول لهم : عليكم ألا تتركوا

إلى خوارق العادات كما رأيتم في قصص موسى ، ولا تدعوا نظم الدولة بل سوسوها كما كان يفعل داود وسليمان ، ولا تذروا الصبر في جميع الأعمال كما رأيتم في قصص أيوب ومن بعده .

ثم نرى على المسلمين ما سيحدث منهم في مستأنف الزمان حين يتفرقون شيئا ، يذوق بعضهم بأس بعض ، ويجعلون الدين قطعا فيما بينهم كما تتوزع الجماعة الشيء يقتسمونه ، فيصير لهذا نصيب وللذاك آخر .

وهذا إخبار بالقييب ، لما سيحصل في هذه الأمة الإسلامية ، وقد حدث فضلا وافترقت الأمة سياسيا واجتماعيا بواسطة بعض رؤساء الدين ، فأعرض الله عن هؤلاء المختلفين وقطعهم بين الأمم ، كما قطعوا أمرهم بينهم واقتسموه .

ثم بين سبحانه أنه يثيب عباده على صالح الأعمال إذا كانت القلوب عامرة بالإيمان به وبكتبه ورسله واليوم الآخر ، وأن كل عمل جلّ أو قل فهو مكتوب محفوظ لديه ، لا يغيب عنه مثقال ذرة ، وأن جميع الخلق راجعون إليه ، فيثيب كل إنسان بما عمل من خير أو شر ، وأن الساعة قد اقترب ميقاتها ، ثم أخبر أن المشركين يدعون إذ ذاك على أنفسهم بالويل والثبور ، ويقولون يا حسرتنا على ما فرطنا في جنب الله ، وكنا ظالمين لأنفسنا ، ولا ينفع الندم إذ ذاك .

ندم البغاة ولات ساعة مندم واليتى مرتع مبتغيه وخيم

الإيضاح

(إن هذه أمتكم أمة واحدة ، وأنا ربكم فاعبدون) أى إن الدين عند الله هو الاتقياد له وحده لا يقبل غيره ، وعليه اتفق جميع الأنبياء والشرائع ، وما اختلفوا إلا في الرسوم والصور بحسب اختلاف الأزمنة والأمكنة ، فليكن أن تعبدوه وحده ولا تشركوا به شيئا من صنم أو وثن ، شجر أو حجر أو بشر أو ملك .
ثم نرى على المسلمين ما فعلوا من تفريق شأنهم فرقا وشيئا فقال :

(وتقطعوا أئمرهم بينهم) أى وإنهم قد فرقوا أئمرهم بينهم فرقا شتى كل فرقة تنمى على من سواها ، وتشيد بمفاخرها ، وقد كان لهم فى عبر الماضين ما يمنهم أن يقتربوا مثل هذا الجُرم وكبير ذلك الإثم .

قال الحسن البصرى فى هذه الآية - بين لهم ما يتقون وما يأتون - يريد أن هذا إخبار بالغيب بما سيكون منهم .

والخلاصة - إنهم قد غفلوا عما أمر به دينهم من وجوب الاعتصام بوحدة الأمة ونبذ الفرقة ، فعملوا ضد هذا ، وذاق بعضهم بأس بعض ، وكان فى هذا وبال للجميع ، وتمسك عدوم من أن يهبط جناحهم ، ويبطش بهم ويستعبدهم فى عُقر دارهم . ويسمهم الخسف والصغار ، بعد أن كانوا سادة أحرارا ، وفله الأمر من قبل ومن بعد . ثم توعدهم على ما فعلوا فقال :

(كلّ إلينا راجعون) أى إنهم سيرجعون إلينا ونجازيهم على تفرقهم واختلافهم شيئا .

وفى هذا إخبار بالغيب بما سيحدث فى هذه الأمة التى ذاق وبال أمرها ، وعاقبة اختلافها ، وكانت لقمة سائغة للآكلين ، ونهباً مقسماً بين الطامعين ، جزاء ما اجترحت من التفرق شذَرَ مَذَرَ « وَلَا يَظِلُّ رَبِّكَ أَحَدًا » .

وبعد أن أبان أن افتراق الأمة واقع لا محالة أردفه فتح باب الرجاء فى لمّ شعبها وانفاقها بعد تفرقها ، عسى أن تقوم من كيوتها ، وترجع إلى وحدتها ، وتصير لها الهدوء والصولة كما كانت فى سالف عهدها فقال :

(فن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا كفران لسعيه وإنا له كاتبون) أى ومن يصلح الأعمال وقلبه ملىء بالإيمان بربه ، والتصديق لأنبيائه ورسله ، واليقين بيوم الآخر يوم تميز كل نفس بما عملت من خير أو شر ، فإنا لا ننزع سعيه ولا نبخسه حقه ، بل نوفيه على عمله الجزاء الأوفى ، وإنا مثبتون له ذلك فى صحيفة أعماله ، لا نترك له شيئا جلّ أو قل ، عظم أو حقّر .

ونحو الآية قوله : « وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَمِعَ لَهَا سَهْقِيًّا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا » وقوله : « إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا » .
(وحرام على قرية أهلكناها أنهم لا يرجعون) أى ممنوع أن يرجعوا بعد الهلاك إلى الدنيا .

(حتى إذا فتحت يأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون) أى ويستمر هذا الامتناع إلى قيام الساعة : ومن أماراتها فتح سد يأجوج ومأجوج ، وإتيان الناس سراعا من كل مرتفع من الأرض ، وللقصود الرد على المشركين فى إنكارهم للبعث والجزاء .

والخلاصة — إنه لا تزال حياة من مات وهلك ممتنة ولا يمكن رجوعهم إليها حتى تقوم الساعة ، ويسرع الناس من كل حدب من الأرض .

(واقرب الوعد الحق فإذا هي شاخصة أبصار الذين كفروا) أى وقرب مجيء يوم القيامة ، وإذ ذلك تشخص أبصار الذين كفروا وترفع أجفانهم ، فلا تكاد تطرف من هول ما هم فيه حين يقومون من قبورهم ويعلمون أن هذا يوم الحساب الذى لم يعدوا له العدة ، بل كانوا ينكرون مجيئه حينئذ يقولون :

(ياويلنا قد كنا فى غفلة من هذا بل كنا ظالمين) أى يهلكنا احضُرْ فهذا أو انك ، فقد كنا فى الدنيا فى غفلة من هذا الذى دهمنا من البعث والرجوع إلى الله للحساب والجزاء — لا بل الحق أننا لم نكن فى غفلة إذ نهتتنا الآيات والندى ، وإنما كنا ظالمين لأنفسنا بتعريضنا للعذاب الخالد بالكذب .

وصفوة القول — إن الناس لا يرجعون إلى الحياة حتى تزلزل الأرض زلزالها ، ويختل نظام هذا العالم ، فتموج الأمم بعضها فى بعض بتفريق أجزائها ، لافرق بين يأجوج ومأجوج وغيرها — فذكرها رمز لاختلال الأرض وخرابها ، فكأنه قيل إنهم لا يرجعون إلى الحياة إلا إذا اختل نظام العالم ورُجَّت الأرض رجا ، وماجت الأمم بعضها فى بعض ، وخرج الكفار من قبورهم شاخصة أبصارهم من الهول الذى هم فيه ،

وقد ذكرنا في سورة الكهف مَنْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ ؟ وأين مساكنهم على وجه البسط ؟
فلا حاجة إلى إعادته هنا .

إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا
وَارِدُونَ (٩٨) لَوْ كَانَ هَؤُلَاءَ آلِهَةً مَا وَرَدُوهَا وَكُلٌّ فِيهَا خَالِدُونَ (٩٩)
لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ (١٠٠) إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنْ
الْحَسَنَى أُولَئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ (١٠١) لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا وَهُمْ فِي مَا اشْتَمَتْ
أَنْفُسُهُمْ خَالِدُونَ (١٠٢) لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ وَتَتَلَقَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ
هَذَا يَوْمُكُمْ الَّذِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ (١٠٣) يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِّ
لِلْكِتَابِ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَعَدًا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ (١٠٤) .

تفسير المفردات

الحصب : ما يرتقى به في النار لاشتغالها ، والزفير : صوت نفس الغيوم يخرج من
أقصى الجوف ، والحسنى : أى الكلمة الحسنى التى تتضمن البشارة بشوابهم حين
الجزاء على أعمالهم ، والحسيس : الصوت الذى يحس من حركتها ، والسجل :
هو الصحيفة .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه هول الموقف ، ودعاء اللشركين على أنفسهم بالهلاك فى هذا
الحين ، وشخص أخصهم من الخيرة والدَّهَش مما يشاهدون و يرون - أردف هذا ذكر
ما يثول إليه أمرهم بعد الحساب ، وأنهم يكونون هم ومعبوداتهم من الأصنام والأوثان

حطبا للنار حين يردونها ، وأنهم من شدة العذاب فيها يكون لهم آنين وزفير ، حتى لا يسمع بعضهم أصوات بعض ، لقطاعة مأم فيه من العذاب .
 أما من كتبت له السعادة والنجاة من النار فأولئك يكونون مبشرين عنها لا يسمعون صوت لهيها ، ولا يخافون من أهوالها وآلامها ، بل يكونون في نعيم دائم وتستقبلهم الملائكة مهئين لهم فائقين : هذا يومكم الذي كنتم توعدون في الدنيا .
 ثم أعقب ذلك بذكر حال السماء حينئذ ، وأنها تطوى طيا وكأنها لم تكن كما يطوى السكاتب الطومار الذي يكتب فيه ، ويحول ذلك العالم المشاهد إلى عالم آخر فيخلق الله أرضا جديدة وكواكب جديدة ويميد الناس للحساب ، وهو القادر على ذلك ، فسكا قدر على خلقه أول مرة يعيده في حال أخرى كما قال : « بَوْمٌ تَبْدُلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ » .

الإيضاح

(إنكم) وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أنتم لها واردون (أى إنكم أيها المشركون بالله العابدون من دونه الأوثان والأصنام ، وما تعبدون من دونه من الآلهة - وقود جهنم ، وإنكم واردوها وداخلون فيها .

ونحو الآية قوله : « فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ » .

والحسكة في أن الآلهة تقرن بهم وتدخل معهم في النار :

(١) إنهم كالأرواح ازدادوا غما وحسرة ، لأنهم ماوقعوا في العذاب إلا بسببهم وقد قالوا : النظر إلى وجه العدو باب من أبواب العذاب .

(٢) إنهم قد كانوا في الدنيا يظنون أنهم يشفعون لهم في الآخرة ويدفعون عنهم العذاب ، فإذا استبان لهم أن الأمر على عكس ما كانوا يظنون لم يكن شيء أبغض إليهم منهم .

(٣) إن إلقاءهم في النار استهزاء بهم وعبادتهم .

ثم بين لهم بالدليل خطأ ما يعتقدون فقال :

(لو كان هؤلاء آلهة ماوردوها) أى لو كان هؤلاء الأصنام آلهة كما تزعمون أيها العابدون - ماوردوا النار ولا دخلوها ، لكنه قد اتضح لكم على أتم وجه أنهم ووردوها ، إذ صاروا حطبها ، فامتنع كونهم آلهة .

وقصارى ذلك — إن الأصنام إذا كانت لاتنفع نفسها ، ولا تدفع الضر عنها ، فهي أبعد من أن تدفع الضر عن غيرها ، ومن جرّاء ذلك فهي جديرة بالتحقير والإهانة ، لا بالتعظيم والعبادة .

(وكلّ فيها خالدون) أى وكل من الآلهة ومن عبودها ما كثون في النار أبداً ، لا خلاص لهم منها .

ثم بين أحوالهم فيها فقال :

(١) (لهم فيها زفير) أى لهم في النار أنين ونفس متقطع ، من شدة ما ينالهم من العذاب .

(٢) (وهم فيها لا يسمعون) أى وهم في النار لا يسمعون بعضهم زفير بعض ، اعظم هول وفظاعة العذاب .

وبعد أن ذكر حال أهل النار وعذابهم بسبب شركهم بالله ، عطف عليه بيان أحوال السعداء من المؤمنين بالله ورسوله وقد أسلفوا صالح الأعمال فقال :

(إن الذين سبق لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون) أى إن الذين سبق لهم التوفيق للطاعة ، وأخبتوا لله وأخلصوا له العمل — لا يدخلون النار ولا يقر بونها البتة .

ثم ذكر أوصافهم حينئذ فقال :

(١) (لا يسمعون حسيسها) أى لا يسمعون صوت النار الذى يحس من حركتها ، ولا يرون اضطرابها من شدة توهجها .

(٢) (وهم فيها اشتبهت أنفسهم خالدون) أى إنهم في جوارحهم دائم ، ونعيم لا ينقطع .

(٣) (لا يحزنهم الغزع الأكبر) أى لا يحزنهم هول النفخة الأخيرة في الصور

حين قيامهم من قبورهم للحساب كما قال : « وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ قَفَرَعٌ مِّنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ » .

(٤) (وتلقاهم الملائكة هذا يومكم الذي كنتم توعدون) أى وتستقبلهم الملائكة بالبشرى من النجاة من العذاب قائلين لهم : هذا هو اليوم الذي كنتم توعدون فى الدنيا بمجيئه . وتبشرون بما لكم فيه من الثواب ، كفاء إيمانكم بالله وطاعتكم له ، وتزكية أنفسكم بصالح الأعمال ، باتباعكم أوامر ربكم واجتنابكم نواهيه .

وقصارى ذلك — إنهم خلصوا من كل مايكرهون ، وفازوا بكل مايحبون (يوم تطوى السماء كطى السجل للكتب) أى هم لا يفزعون حين تطوى السماء وتزال ، وتأتى سماء أخرى جديدة ، وكواكب أخرى ، كما يطوى الطومار على ما يكتب فيه ، لحفظه من الضياع والحو .

واختلاصة — إنه لا يلحقهم الفزع حين تمحى رسوم السماء وتذهب آثارها ، وتختفى أرض جديدة وكواكب جديدة .

(كما بدأنا أول خلق نعيده) أى وهكذا نخلقكم خلقا جديدا للحشر كى تحاسبوا ، فالناس ترجع للعياة على طراز غير طراز الدنيا ، وكذلك العوالم جميعا . (وعدا علينا إنا كنا فاعلين) أى تلك الإعادة عِدَّة مناكثة للاحالة ، ولا بد من تحققها ، لأننا قادرون عليها .

وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ (١٠٥) إِنَّ فِي هَذَا لَبَلَاغًا لِّقَوْمٍ عَابِدِينَ (١٠٦) وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ (١٠٧) .

تفسير المفردات

الزبور : الكتب التى أنزلت على الأنبياء ، والذكر : اللوح المحفوظ ، والبلاغ : الكفاية ، والعابد : من عمل بما يعلم من أحكام الشريعة وآدابها .

المعنى الجلى

بعد أن ذكر أحوال كل من الكافرين والمؤمنين في الآخرة - ذكر أن الدنيا ليست كالآخرة ، فلا يرثها إلا من كان قادرا على إصلاحها ، والانتفاع بخيراتها ، والاستفادة مما على ظاهرها وباطنها ، فن كان أحصف رأيا ، وأحكم فكرا ، ملكها وتسلط عليها ، وجنى ثمارها واهتدى إلى ما أودع فيها من الخير .

ثم بين أن ما أوحى إلى الرسول من الشرائع وضروب الهداية كاف جد الكفاية لأن يعتبر بسنن الله في السكون ، فيستفيد منها ما ينفعه في دينه ودنياه ، فجميع ما جاء به الوحي من المواعظ وأحكام الشرائع هداية وذكرى لو تدبرها المتدبرون ، وتأملها المنصفون .

الايضاح

(ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر أن الأرض يرثها عبادى الصالحون) أى ولقد كتب الله عنده ، وأثبت في قديم علمه الأزلى الذى لا ينسى ، ثم أثبت في السكتب السماوية من بعد ذلك أن الأرض لا يعمُرُها من عباده إلا من يصلح لعمارتها من أى دين كان وأى مذهب انتحل .

وصلاح الأمة يقوم على أربعة عمد :

- (١) أن يكون قادتها علماء مفكرين ، وساستها حكام عادلين ، بعيدون عن الجور والظلم والحقارة ، يأخذون بيد المظلوم وينصفونه من الظالم ، ويعملون لخير الأمة وسعادتها ، ويواصلون ليلهم بنهارهم في كل ما يرفع من شأنها ، ويسمو بها على الأمم .
- (٢) أن يكون لها جيش منظم يحمى حريمها ، ويدافع عنها إذا جدَّ الجدُّ ، وادهم الخطب ، ولن يكون كذلك إلا إذا كان فيه المهندسون والمخترعون والقادة البارعون ، ولديه من السلاح وعدد الحرب ما يكشف عنه العلم من وسائل الدفاع ، من

طائرات وغواصات وسفن حربية وآلات الهدم والتدمير ، وجند حذقوا فنون الحرب ، وبلّوا أساليبها المختلفة .

(٣) أن يقوم أبناء الحرف المختلفة ، من تجار وصناع وزراع بأداء أعمالهم على الوجه المرضي ، وكل طائفة منها تظاهر الطوائف الأخرى وتعاونها لخير الجميع ، وتقوم بما يجب نحوها من مساعدة فيما يكفل نجاح الأعمال .

(٤) أن تنظم هذه الطوائف أعمالها بحيث تتوزع هذه المهن بين الأفراد بحسب حاجة الأمة إليها حتى لا تتمد يدها إلى غيرها لمحويتها ، ويكون في كل طائفة جماعة مبرزون ، يفكرون فيما يرق شئون الطائفة ، بحيث تنافس أمانها في الأمم الأخرى أو تفوقها ، بما أوتيت من حسن التدبير والتصرف .

وهذا حكم أيده التجارب في سائر المصور لدى جميع الدول ، فإما من أمة تهافتت في هذه الأمور أو في شيء منها إلا حُك عليها بالقضاء والزال ، وتوارى الخفر والروم والأمة الإسلامية والدولة التركية تدل على صدق ما نقول .

وتشعر الآية قوله تعالى : « إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ » وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا خَلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ .

(١) في هذا لبلاغ قوم عابدين) أى إن فيما ذكر في هذه السورة من أنظمة الدول والتمسك على ألفة الأشياء كالهواء ، وعلى أصلها كالحديد ، ومن الجمع بين ح. ب. الأعداء والامتزاق في ذكر الله ، وتسخير العمال في المباني العظيمة ، واستخراج م. في البحار من أصناف اللاكس ، وما في باطن الأرض من مختلف المعادن - السكينة لقوم يجمعون بين العلم والعمل ، إذ يعلمون أن العلم شجرة ، ثمرتها العمل .

وعلى المسلمين قاطبة أن يصنعوا بما أمروا به في هذا الكتاب . وأن يعرضوا عن الجاهلين بأمر دينهم ، فأنه يحاسبهم على أعمالهم ، كما يحاسبهم على قُبرهم الجسمية ،

وليعلموا أنه متى ذاعت هذه الآراء في الأمة ، قامت كلها قومة رجل واحد ، في تنظيم شئونها ، وتربية أبنائها تربية تؤهلهم أن يكونوا قادة العالم الإنساني .
(وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين) أى وما أرسلناك بهذا وأمثاله من الشرائع والأحكام التى بها مناط السعادة فى الدارين - إلا رحمة الناس وهدايتهم ، فى شئون معاشهم ومعادم .

بيان هذا أنه عليه الصلاة والسلام أرسل بما فيه المصلحة فى الدارين ، إلا أن الكافر فوت على نفسه الانتفاع بذلك ، وأعرض عما هنالك ، لفساد استعداده وقبح طويته ، ولم يقبل هذه الرحمة ، ولم يشكر هذه النعمة ، فلم يسعد لافى دين ولا دنيا ، كما قال « أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبُورِ : جَهَنَّمَ يَصْأَوْنَهَا وَيَنْسَوْنَ الْآرَارُ » وقال فى صفة القرآن « قُلْ هُوَ الَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءً وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى أُولَئِكَ يُنَادَوْنَ مِنْ مَسْكَانٍ بَعِيدٍ » وقال صلى الله عليه وسلم « إن الله يشئى رحمة مهداة » .

قُلْ إِنَّمَا يُوحَىٰ إِلَىٰ أَعْمَارٍ لِّهٖمُ الْهُكْمُ إِلَهُ وَاحِدٌ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ (١٠٨)
فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ آذَنْتُكُمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ ، وَإِنْ آذَرْتُمْ أَقْرَبَ أَمْ بَعِيدٌ
مَا تُوعَدُونَ (١٠٩) إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ (١١٠)
وَإِنْ آذَرْتُمْ لَعَلَّهُ فِتْنَةٌ لِّكُمْ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ (١١١) قَالَ رَبِّ احْكُمْ
بِالْحَقِّ وَرَبُّنَا الرَّحْمَنُ الْمُسْتَعَانُ عَلَىٰ مَا تَصِفُونَ (١١٢) .

تفسير المفردات

مسلمون : أى مفادون خاضعون ، تولوا : أى عرضوا ، آذنتكم : أى أعلمتكم
وكثر استعماله فى الإنذار كما فى قوله : « فأذنوا بحرب من الله ورسوله » ما توعدون : من

غلبة المسلمين عليكم، فنته: أى اختبار، واحكم: أى اقض، وبالحق: أى العدل؛ والمراد بذلك تعجيل المذاب لهم، ماتصفون: أى ما تقولون وتفكرون من الكذب كقولكم «بلى افتراء» بلى: هو شاعر» وقولكم إن الرحمن ولدا .

المعنى الجملى

بعد أن أورد سبحانه الحجج والبراهين، لإقناع الكافرين بأن رسالة الرسول حق، حتى لم يبق في القوس متزيع، وبلغ الغاية التي ليس بعدها غاية، وبين أن هذا الرسول رحمة للعالمين، وهداية للناس أجمعين، وأن من اتبعه سلك سبيل الرشاد، ومن نأى عنه ضل وسار في طريق التوابة والعناد - أردف ذلك ما يكون إغذارا وإنذارا، في مجاهدتهم والإقدام على مناوأتهم، بعد أن أعيته الحيل، وضائق به السبل، ولم تنفهم الآيات والذلل، فمادوا في غوايتهم، ولجؤا في عنادهم، وأصبح من العسير إقناعهم وهدايتهم .

الإيضاح

(قل إنما يوحى إلى أنما إلهكم إله واحد) أى قل لمشركى قومك ومن بلغته الدعوة من غيرهم: ما أوحى إلى ربى إلا أنه لا إله إلا هو، فلا تصلح العبادة لسواه، فانقادوا لأمره، وأذعنوا لطاعته، وابتعدوا عن عبادة الأوثان والأصنام، وتبرءوا منها، حتى تسلكوا سبيل النجاة، وتفوزوا بالسعادة .

(فإن تولوا فقل آذنتكم على سواء) أى فإن أعرضوا عن اتباع ما أوحى إليك فقل لهم: هاأنذا أعلمكم بأنى حرب لكم، كما أنكم حرب لى، فأنابرىء منكم كما أنكم برآء منى، وأنتم سواء فى هذا الإعلام، لأنى أنص أحدا منكم دون أحد .

ونحو الآية قوله «فإن كذبوك فاعلموا أنى حرب لى ولستم عليكم بربيتون» فاعلموا أنى حرب لى وأنا بربيتون .

(وإن أدرى أقرب أم بعيد ما توعدون) أى وإن ماتوعدون من غلب المسلمين عليكم واقع لا محالة ، ولكن لا علم لى بقر به ولا يمهده ، لأن الله لم يطلعنى على ذلك .

(إنه يعلم الجهر من القول ويعلم ما تكتمون) أى إن الله يعلم ما تجهرون به من الظعن فى الإسلام وتكذيب الآيات ، ويعلم ما تكتمون من الأضغان والعداوات للمسلمين ، فيجازيكم على قليل ذلك وجليله .

(وإن أدرى لهه فتنة لكم ومنازع إلى حين) أى وما أدرى سبب تأخير جزائكم ، ولعل ذلك زيادة فى امتحانكم وامتحانكم ، لينظر كيف تعملون ، وإنه ليؤخركم إلى حين ، كي تتمتعوا ببلذات الدنيا مع إعراضكم عن الإيمان ، فيكون فى ذلك زيادة عذابكم ، لأن المعرض عن الإيمان مع توالى الآيات وتتابع الميقات والبذر يكون عقابه أشد .

(قال رب احكم بالحق) أى قال الرسول : رب افصل بينى وبين من كذبى من مشركى قومى ، وكفر بك وعبد غيرك ، بإحلال عذابك ونقمته بك بالعذل الذى يقتضى تعجيل العذاب به ، وتشديد عليه .

وخلاصة ذلك - رب عجل بعذابهم وقد أجاب الله دعونه وأزل بهم العذاب الأليم يوم بدر .

قال قتادة : كان الأنبياء يقولون « رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ حَيُّ الْمُنَاجِينَ » فأمر رسول الله أن يقول ذلك .

(ووربنا الرحمن المستعان على ما تصفون) أى والله المستعان على ما تصفون ، من الشرك ، الكفر ، والكذب والأباطيل . كقولكم إن الله اتخذ ولدا ، وقولكم فى الرسول « بَلِّغْ أَقْبَرَاهُ بَلِّغْ هُوَ شَاعِرٌ » .

وخلاصة ذلك -- إنه طلب من ربه أن يحكم بما يظهر الحق للجميع ، وأمره ربه أن يتوعد الكفار بقوله : ووربنا الرحمن المستعان على ما تصفون .

وقد كثر استعمال الوصف في الكتاب الكريم بمعنى الكذب كقوله « وَلَكُمْ
النَّوِيلُ إِنَّمَا نَصِفُونَ » وقوله « سَيَجْزِيهِمْ وَصْفَهُمْ » وصلى الله على محمد وآله .

، خلاصة ما تتضمنه هذه السورة

- (١) الإنذار بقرب الساعة مع غفلتهم عنها .
- (٢) إنكار المشركين نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ، لأنه بشر مثاهم ، وأن ما جاءه
ه أضغاث أحلام ، وأنه قد ابتراه ، ولو كان نبيا حقا لآتى بآية كآيات موسى وعيسى .
- (٣) الرد على هذه الشبهة بأن الأنبياء جميعا كانوا بشرا ، وأهل العلم من اليهود
والنصارى يعلمون ذلك حق العلم .
- (٤) الإخبار بأن الله أهلك كثيرا من الأمم المكذبة لرسالها وأنشأ بعدهم أقواما
آخرين .
- (٥) بيان أن السموات والأرض لم تخلقا عبثا ، وأن الملائكة لا يستكبرون عن
عبادته ولا يملكون .
- (٦) إقامة الدليل على وحدانية الله تعالى والنهى على من يتخذ آلهة من دونه
بلا دليل على صدق ما يقولون مع أن الأنبياء جميعا أوحى إليهم أنه لا إله إلا هو .
- (٧) النهى على من ادعى أن الملائكة بنات الله .
- (٨) وصف النشأة الأولى ببيان أن السموات والأرض كانتا رتقا فانفصلتا ،
وأن الجبال جعلت في الأرض أوتادا حتى لا تميد بأهلها ، وأن كلا من الشمس والقمر
يسبح في فلكه .
- (٩) استعجال الكافرين للعذاب ، مع أنهم لو علموا كنهه ما طلبوه .
- (١٠) بيان أن الساعة تأتيتهم بغتة وهم لا يشعرون .
- (١١) قصص بعض الأنبياء كموسى وهارون وإبراهيم ولوط ونوح وداود وسليمان
وأيوب وإسماعيل وإدريس وذى الكفل ويونس وزكريا وقصص مريم .

(١٢) بيان أن الدين الحق عند الله هو الإسلام وبه جاءت جميع الشرائع ،
والاختلاف بينها إنما هو في الرسوم بحسب اختلاف الأزمنة والأمكنة .

(١٣) حادث يأجوج ومأجوج من أشرار الساعة واقتراب يوم القيامة .

(١٤) بيان أن الأصنام وعابديها يكونون يوم القيامة حطب جهنم ، وأنهم
لو كانوا آفة حقاً ما دخلوها .

(١٥) وصف ما يلاقيه الكفار من الأهوال في النار يوم القيامة .

(١٦) وصف النعيم الذي يتمتع به أهل الجنة إذ ذاك .

(١٧) بيان أن الأرض ستبدل غير الأرض ، وأن السماء تطوى طي السجل
للكتاب .

(١٨) إن سنة الله في السكون أن يرث الأرض من يصلح لمارتها من أى دين
كان وأتى مذهب اعتنق .

(١٩) الوحي إنما جاء بالتوحيد وأن لا إله إلا إله واحد ، وأن الواجب الاستسلام
له والالتقياد لأمره .

(٢٠) ما ختمت به السورة من طلب الرسول صلى الله عليه وسلم أن يحكم الله بينه
وبين أعدائه شركين ، وأن الله هو المستعان على ما يصفونه به من أنه مفتر وأنه محنون
وأنه شاعر يتر بصون به ريب المتنون .

سورة الحج

هى مدينة إلا الآيات ٥٢ ، ٥٣ ، ٥٤ ، ٥٥ فبين مكة والمدينة ، والأصح أنها مختلطة منها للسكى ومنها للدفى ، قال العزيزى وهى من أعاجيب السور نزلت ليلا ونهارا سفرا وحضرا ، مكيا ومدنيا ، سليا وحريرا ، محكما ومتشابها .
وآياتها ثمان وسبعون .

وهى بحسب موضوعاتها أقسام ثلاثة :

(١) البعث والدليل عليه وما يتبع ذلك .

(٢) الحج والمسجد الحرام .

(٣) أمور عامة كالقتال وهلاك الظالمين والاستدلال بنظام الدنيا على وجود الخالق وضرب المثل بعجز الأصنام وعدم استطاعتها خلق الذباب .
ومناسبتها للسورة قبلها من وجوه :

(١) إن آخر السورة قبلها كان فى أمر القيامة كقوله : يوم نطوى السماء كطى السجل للكتب ، وقوله : واقترب الوعد الحق - وأول هذه السورة الاستدلال على البعث بالبراهين العقلية .

(٢) إنه قد أقيمت فى السورة السالفة الحجج الطبيعية على الوجدانية - وفى هذه جعل العلم الطبيعي من براهين البعث .

(٣) فى السورة السالفة وما قبلها قصص الأنبياء وبراهينهم لقومهم ، وفى هذه السورة خطاب من الله للأمم الحاضرة ، وهو خطاب يسترعى السمع ويوجب علينا ولو إجمالا أن نعرف صنع الله فى أرضه وسمائه وتدبيره خلق الأجنة والنبات والحيوان .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ (١) يَوْمَ تَرَوُنَّهَا تُذْهِلُ كُلُّ مَرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَى وَمَا هُمْ بِسُكَارَى ، وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ (٢) .

تفسير المفردات

التقوى : التباعده عن كل ما يكسب الإثم من فعل أو ترك ، والزلزلة : الحركة الشديدة بحيث تزيل الأشياء من أماكنها ، والذهول : الدهش الناشئ عن المهم والغم الكثير ، والمرضة : الأنتى حال الإرضاع ، والرضع مامن شأنها أن ترضع ولولم ترضع حال وصفها به .

الإيضاح

(يا أيها الناس اتقوا ربكم) أى يا أيها الناس أهدروا عقاب ربكم ، فأطيعوه ولا تمصوه ، بفعل ما أمركم به من الواجبات ، وترك ما نهاكم عنه من المحرمات ، وهذا خطاب ينتظم فيه المكلفون حين النزول ومن سيوجدون بعده إلى يوم القيامة . ثم علل هذا الأمر بقوله :

(إن زلزلة الساعة شيء عظيم) أى إن الزلزلة التى تكون حين قيام الساعة قبل قيام الناس من أجدانهم كما قال : « إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا . وَأُخْرِجَتِ الْأَرْضُ أَفْقَالَهَا » وقال : « وَجُحِلَتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ فَدُكَّتَا دَكَّةً وَاحِدَةً » فَيَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ » الآية ، وقال : « إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا . وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًا » الآية - أمر هائل وخطر عظيم ، لا يقدر قدره إلا موجدّه ، وإذا كانت الزلزلة

وحدها لا يُحْتَمَلُ ، فما بالك بما يحدث في ذلك اليوم من الحشر والجزاء والحساب على الأعمال لدى من لا يقبض عنه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء .

ثم بين شيئا من أهوال هذا اليوم فقال :

(١) (يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما أرضعت) أى في هذا اليوم يباغ الأمر من الدهشة والاضطراب والحيرة والذهول أن تذهل المرضعة عن ولدها الذى ترضعه ، وهو أعز شيء لديها ، فكيف بذهولها عن سواء ؟ .

(٢) (وتضع كل ذات حمل حملها) أى وتسقط كل ذات حمل الجنين الذى في بطنها قبل النيام رعبا وفزعاً .

قال الحسن : تذهل المرضعة عن ولدها بفير فظام ، وتضع الحامل ما في بطنها بفير تمام .
(٣) (وزرى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد) أى وزى الناس حينئذ ، كأنهم سكارى وما هم بسكارى على التحقيق ، ولكن شدة العذاب هى التى أذهلت عقولهم ، وأذهبت تمييزهم .

وقد يكون المراد من ذهول الحامل ووضع الموضع ضرب المثل لشدة الأمر وبلوغه أقصى النهايات كما يؤول به أيضا قوله تعالى : « يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا » .

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَجَادِلُ فِي اللَّهِ بِمَيِّرٍ عِلْمٍ وَيَتَّبِعُ كُلَّ شَيْطَانٍ مَرِيدٍ (٣) كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مِنْ تَوَلَاةٍ فَأَنَّهُ يُضِلُّهُ وَيَهْدِيهِ إِلَى عَذَابٍ السَّعِيرِ (٤) .

المعنى الجملى

بعد أن أخبر فنيا سلف بأهوال يوم القيامة وشدها ، ودعا الناس إلى تقوى الله - بين أنه مع هذا التحذير الشديد فإن كثيرا من الناس ينكرون هذا البعث ، ويجادلون في أمور الغيب بشير علم .

أخرج ابن أبي حاتم أن هذه الآيات نزلت في النضر بن الحارث وكان جدلاً يقول:
الملائكة بنات الله ، والقرآن أساطير الأولين ، ولا يقدر الله على إحياء من بلي
وصار تراباً .

الايضاح

(ومن الناس من يجادل في الله بغير علم) أى ومن الناس من يتعاطى الجدل فيما
يجوز على الله من الصفات والأفعال ، وما لا يجوز عليه ، غير متبع في ذلك حجة ولا برهاناً
بل يجهل بحقيقة ما يقول ، فيزعم أن الله غير قادر على إحياء من بلي وصار تراباً ،
وأن الله ولداً ، وأن القرآن ماهو إلا أسطورة من أساطير الأولين إلى نحو ذلك من
القرهات والأباطيل .

وقد ذم المجادلة بغير علم فأومأ إلى أن الجدل إذا كان مع العلم والحجة والبرهان
فلا يذم ولا يقيح ، وعليه جاء قوله تعالى : « وَجَادِلْهُمْ بآيَاتِي هِيَ أَحْسَنُ » .

(ويتبع كل شيطان مريد) المرید المتجرد للفساد ، العارى عن الخير ، من قولهم
شجرة مرداء إذا كان لا ورق لها ، ورملة مرداء إذا لم تنبت شيئاً ، أى ومن الناس من
يَتَّبِعُ في كل ما يأتي وما يذر من شئونه وأهوائه ، شياطين من شياطين الإنس والجن
الذين يزينون له طرق الفجأة ، ويسلكون به الطرق التي تزلق به في الهاوى ، ويتودونه
إلى الأعمال التي تصل به إلى النار ، من شرك بالله وعبادة للأوثان والأصنام ، وشرب
للخمر ، ولعب لليسر ، إلى نحو أولئك مما يحسنون له عمله ، ويكونون له فيه القادة
الذين لا يرد لهم قول ، ولا يقيح منهم فعل .

ثم وصف سبحانه ذلك الشيطان بقوله :

(كتب عليه أنه من تولاه فأنه يضله ويهديه إلى عذاب السعير) أى قدر سبحانه
أن من اتبع ذلك الشيطان ، وسلك سبيله ، أضله في الدنيا ، بما يوسوس له ، ويدمى

به نفسه ، ويزين لها من اتباع الغواية والفجور ، وسلوك سبيل المعاصي والآثام التي توبقه في جهنم وبئس القرار .
 وخلاصة ذلك — إنه يضلّه في الدنيا ، ويقوده في الآخرة إلى عذاب السعير ، بما يجترح من السيئات ، ويرتكب من الآثام .

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِنْ مُّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُّخَلَّقَةٍ لِّنُبَيِّنَ لَكُمْ وَتُقَرُّوا فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ نَخْرِجُكُمْ طِفْلًا ثُمَّ لَتَبَلِّغُوهُنَّ أَشَدَّكُمْ وَمِنْكُمْ مَنْ يُتَوَقَّىٰ وَمِنْكُمْ مَنْ يَرُدُّ إِلَىٰ أَرْدَلِ الْعُمُرِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا أَنزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ وَأَتَتْتِ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ (٥) ذَلِكَ بِأَنَّهُ هُوَ الْخَلْقُ وَأَنَّهُ يَحْيِي الْمَوْتَىٰ وَأَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٦) وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ (٧) .

تفسير المفردات

الريب : الشك ، وأصل النطفة : الماء العذب ويراد بها هنا ماء الرجل ، والعلقة : القطعة الجامدة من الدم ، والمضغة : القطعة من اللحم بقدر ما يمتصغ ، والأجل المسمى : هو حين الوضع ، والطفل : يكون للواحد والجمع ، والأشد : القوة ، وأردل العمر : أدنؤه وأردؤه ، هامة : أى ميتة يابسة من قولهم همدت الأرض إذا يبست ودرست ، وهدم الثوب : بلى ، واهتزت : أى اهتزت نياتها وتحرك ، وربت : ازدادت وانتفضت لما يتداخلها من الماء والنبات ، زوج : أى صنف ، بهيج : أى حسن سار للناظرين ، والخلق : هو الثابت الذي يحى ويموت .

المعنى الجملى

لما حكى سبحانه عن المشركين الجدل بغير علم في البعث والحشر وذهمهم على ذلك -
ففى على هذا بإثباته من وجهين :

(١) الاستدلال بخلق الحيوان وهو ما أشار إليه في الآية الأخرى : « قُلْ يُحْيِيهَا
الَّذِى أُنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ » وقوله « فَسَيَقُولُونَ مَنْ يُعِيدُنَا؟ قُلِ الَّذِى فَطَرَكُمْ
أَوَّلَ مَرَّةٍ » .

(٢) الاستدلال بحال خلق النبات فى قوله « وترى الأرض هامة » إلخ .

الإيضاح

(أياها الناس إن كنتم فى ريب من البعث) أى إن كنتم فى شك من مجيء البعث
فانظروا إلى مبدأ خلقكم ليزول ريبكم وتعلموا أن القادر على خلقكم أول مرة قادر
على إعادة خلقكم ثانيا .

وعبر سبحانه بالرب مع أنهم موقنون بعدم حصوله ، إذ انا بأن أقصى ما يمكن صدوره
منهم وإن بلغوا غاية المكابرة والمناد - هو الارتياح فى شأنه ، أما الجزم بعدم إمكانه
فلا يدور بخلد عاقل على حال .

ثم ذكر سبحانه من مراتب الخلق أمورا سبعة :

(١) (إنا خلقناكم من تراب) إذ خلق الإنسان من التراب المتولد من الأغذية ،
والأغذية تنتهى إلى النبات ، وهو يتولد من الأرض وللماء .

(٢) (ثم من نقطة) أى ثم من موى مكون من الدم المتولد من الغذاء المنتهى
إلى التراب :

(٣) (ثم من علقه) أى ثم من دم جامد غليظ ، ولا يخفى ما بين الماء والدم
من المباينة والخالفة .

(٤) (ثم من مضغة مخلقة وغير مخلقة) أى ثم من قطعة من اللحم مسواة ، لا نقص فيها ولا عيب فى ابتداء خلقها ، ومضغة غير مسواة ، فيها عيب ، وبهذا التفاوت فى الخلق يتفاضل الناس فى صورهم وأشكالهم وطولهم وقصرهم .

(لنبين لكم) أى خلقناكم على هذا النمط البديع ، لنبين لكم جميل نظامنا ، وعظيم حكمتنا ، التى من جهلتها أسر البعث .

(ونقر فى الأرحام ما نشاء إلى أجل مسمى) أى ونُبقي ما نشاء من الأجنة إلى الوقت الذى قُدِّر أن تلد فيه المرأة .

(٥) (ثم نخرجكم طفلاً) أى ثم نخرجكم من أرحام أمهاتكم إذا بلغتكم الأجل الذى قدرته بطروحيكم منها أطفالاً صغاراً فى اللمد .

(٦) (ثم لتبلغوا أشدكم) أى ثم يعمرّكم ويسهل تربيتكم حتى تبلغوا كالعقولكم ، ونهاية قواكم .

(٧) (ومنكم من يتوفى ومنكم من يرد إلى أرذل العمر لكيلا يعلم من بعد علم شيئاً) أى ومنكم من يتوفى على كمال قوته وكمال عقله ، ومنكم من يبقى حتى يبلغ الهرم وانظرّف فيصير كما كان فى أول طفولته ضعيف البنية سخيّف العقل قليل الفهم .

وخلاصة ذلك - إنه إما أن يميتكم أو يردكم إلى أرذل العمر الذى يُسلَب فيه العلم والقدرة على العمل .

ثم ذكر الاستدلال على إمكان البعث بحال خلق النبات أيضاً فقال :

(وترى الأرض هاملة فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت وأنبتت من كل زوج بهيج) أى وترى الأرض يابسة دارسة الآثار من النبات والزرع ، فإذا نحن أنزلنا عليها الماء تحركت بالنبات وازدادت وانتفضت ، لما يتداخلها من الماء والنبات ، ثم أنبت أنواعاً يسر الناظرين بيديع منظرها ، وجميل شكلها ، واختلاف طعومها وروائحها ، ومقاديرها ومنافعها .

وبعد أن قرر سبحانه هذين البرهانين رتب عليهما النتيجة الحتمية لذلك ، وذكر أموراً خمسة :

(١) (ذلك بأن الله هو الحق) أى هذا الذى ذكرت لكم من بدئنا خلقكم فى بطون أمهاتكم ، ووصفنا أحوالكم قبل الميلاد وبعده ، طفلاً وكهلاً وشيخاً فى حال الهرم ، وتنبيهاً إياكم إلى قفلنا بالأرض المأمدة بما ينزل عليها من النيث - لتصدقوا بأن الذى قفل ذلك هو الله الحق الذى لاشك فيه ، وأن ما تمبدون من الأوثان والأصنام فهو باطل ، لأنها لا تقدر على فعل شيء من ذلك .

(٢) (وأنه يحيى الموتى) أى وتعلموا أن الذى قدرَ على هذه الأشياء البديعة لا يصدر عليه أن يحيى الموتى بعد فنائها ودروسها فى التراب .

(٣) (وأنه على كل شيء قدير) أى وأن فاعل ذلك قادر على كل شيء . ، ولا يمنع عليه شيء أراد ، فهو قادر على إيجاد جميع الممكنات ، ومن ذلك إعادة الأجسام بعد موتها .

(٤) (وأن الساعة آتية لا ريب فيها) أى وتعلموا أن الساعة التى وعدكم أن يبعث فيها الموتى من قبورها آتية لا محالة ، ولا شك فى حدوثها ، وليس لأحد أن يرتاب فيها .

(٥) (وأن الله يبعث من فى القبور) أى ولتوقنوا بأن الله حينئذ يبعث من فى القبور أحياء إلى مواقف الحساب .

وخلاصة ذلك - أنكم إذا تأملتم فى خلق الحيوان والنبات أمكنكم أن تستدلوا بذلك على وجود الخالق وقدرته على إحياء الموتى وعلى غيرها من الممكنات ، وأن الساعة آتية لا شك فيها ، وأنه يبعث من فى القبور للحساب والجزاء ، ولولا ذلك ما أوجد هذا العالم ، لأن أفعاله تعالى مبنية على الحكم الباهرة ، والنايات السامية .

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ (٨) ثَانِي عَطْفُهُ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَنَذِيقُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَذَابَ الْحَرِيقِ (٩) ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ يَدَكَ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ (١٠).

تفسير المفردات

الهدى : الاستدلال والنظر الصحيح الموصل إلى المعرفة ، والكتاب المنير : الوحي المظهر للحق ، ثاني عطفه : أى لا ويا جانبه متكبيرا مختلا ، ونحوه تصغير الخلدولى الجيد ، والخزى : الهوان والذل ، عذاب الحريق : أى عذاب النار التى تحرق داخلها .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر فى الآية قبلها حال الضلال المقلدين الذين يتبعون أهل الكفر والمعاصى - أردف ذلك بذكر حال الدعوة إلى الضلال من رموس الكفرة والمبتدعين.

الايضاح

(ومن الناس من يجادل فى الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير) أى ومن الناس من يخاصم فى توحيد الله والإقرار بالآلوهية ، بغير علم منه بما يخاصم به ، ولا برهان معه على ما يقول ، ولا وحى من الله أتاه ينير حجته ، بل يقول ما يقول من الجهل ظنا منه وتحرصا .

وخلاصة ذلك - إنه يجادل بلا عقل صحيح ، ولا نقل صريح ، بل يجادل اتباعا للرأى والهوى .

(ثانى عطفه) تقول العرب : جاءنى فلان ثانى عطفه إذا جاء متبخرا متكبيرا ،

فالمراد - ومن الناس من يجادل وهو لا يرعفه مُعْرِضٌ عما يُدْعَى إليه من الحق مستكبر عن قبوله .

ونحو الآية قول لقمان لابنه : « وَلَا تُصَعِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ » .

(ليضل عن سبيل الله) أى ليصد المؤمنين بالله عن دينهم الذى هداهم الله إليه ويستنزلهم عنه .

و بعد أن ذكر فعله وثمرته ذكر ما أُعِدَّ له عليه فى الدنيا والآخرة فقال :

(له فى الدنيا خزى ونذيقه يوم القيامة عذاب الحريق) أى له فى الدنيا إهانة وذل كيفاء استكباره عن آيات الله كما حدث من القتل والأمر بأيدى المؤمنين يوم بدر ، وسيصلى فى الآخرة عذاب النار ويمرَّق بلبها .

ثم بين سبحانه سبب هذا الخزى والمعجل والمؤجل فقال :

(ذلك بما قدمت يدك) أى ويقال له حينئذ : إن هذه النار التى تُصْعَلُ بلبها اليوم - جزء ما اجتاحت يدك فى الدنيا من الآثام ، واكتسبته من الذنوب والمعاصى (وأن الله ليس بظلام للعبيد) أى وقد فعلنا ذلك ، لأن الله لا يظلم عباده . فيعاقب بعض عباده على جُرم ، ويعفو عن مثله عن آخر غيره .

وقصارى ذلك - إنهم استحقوا هذا المذاب لما اجتروه من الآثام والذنوب ، والله لا يظلم أحدا بغير جرم قد فعله .

ومآل ذلك توبيخهم وتبكيتهم بأنهم هم سبب هذا المذاب .

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ
وإن أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ ذَلِكَ هُوَ
الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ (١١) يَدْعُو مِن دُونِ اللَّهِ مَالًا يَصْرُهُ وَمَالًا يَنْفَعُهُ ذَلِكَ

هُوَ الضَّلَالُ الْبَمِيدُ (١٢) يَدْعُو لِمَنْ ضَرَّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ لَيْبَسَ الْمَوْلَى
وَلَيْبَسَ الْعَشِيرُ (١٣) .

تفسير المفردات

على حرف : أى على طَرَف ، خير : أى سعة فى المال وكثرة فى الولد ، فتنة : أى
بلاء ومحنة فى نفسه أو أهله أو ماله ، على وجهه : أى جبهته ويراد بذلك أنه ارتد ورجع
إلى الكفر ، خسر الدنيا والآخرة : أى ضيعهما ، إذ فاته فيهما ما يسره ، يدعو الأولي يراد
بها يعبد ويدعو الثانية يراد بها يقول — والمولى : الناصر ، والعشير : الصاحب والمعاشر .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر حال الضالين المقلدين الذين يجادلون فى توحيد الله بلا بينة ولا دليل .
وحال المضايين الذين يجادلون بلا سلطان من عقل ، ولا برهان صحيح من نقل ، ثم سوء
سألهما فى الدنيا والآخرة وأن لهما فى الدنيا خزيا وفى الآخرة عذابا فى النار تحترق منه
أجسامهما — أعقب ذلك بذكر قوم مضطربى الإيمان ، مذبذبين فى دينهم ، لا ثبات لهم
فى عقيدتهم ، ولا استقرار لهم فى آرائهم ، إن أصابوا خيرا فرحوا به وركنوا إليه ،
وإن نالهم بلاء وشدة فى أنفسهم أو أهليهم أو أموالهم ارتدوا كفارا ، فالحقهم الخسار
والدمار فى دينهم ودنياهم ، وذلك هو الخسران الذى لا خسران بعده
وهم فى ذلك الحين يعبدون الأصنام والأوثان ، لتكشف عنهم ضررهم وتدفع عنهم
منازل بهم من البلاء ، وقد ضلوا فى ذلك ضلالا بعيدا ، وأنهم يوم القيامة ليجأرون
ويعصرخون ويقولون :

(لِمَنْ ضَرَّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ لَيْبَسَ الْمَوْلَى وَلَيْبَسَ الْعَشِيرُ) .

روى عن ابن عباس أن هذه الآية نزلت فى أعراب كانوا يقدمون على النبي
على الله عليه وسلم مهاجرين من باديتهم ، فكان أحدهم إذا صح جسمه وتنجست

فرسه مورا حسنا أو ولدت امرأته غلاما أو أكثر ماله وماشيته - رضى به واطمأن إليه .
وإن أصابه وجع أو ولدت امرأته جارية أو أجهضت رماحه (خيله) أو ذهب ماله
أو تأخرت عنه الصدقة أتاه الشيطان وقال له : ما جاءتك هذه الشرور إلا بسب
هذا الدين فينقلب عنه .

الايضاح

(ومن الناس من يعبد الله على حرف) أى على طرف من الدين لافى وسطه
بقليه ، فهو فى قلق واضطراب فيه لافى سكون وطمأنينة ، فثله مثل الذى يكون
على طرف من السكر إن أحس بغنية قرّ وسكن ، وإن كانت هزينة قرّ وهام على
وجهه ، وهذا ما أشار إليه بقوله :

(فإن أصابه خير اطمأن به وإن أصابه فتنة انقلب على وجهه) أى فإن أصابه
رخاء وسعة فى الميش سكن واستبشر بهذا الخير والدين فعبد الله ، وإن أصابه شر وبلاء
فى جسمه أو ضيق فى معيشته ارتد ورجع إلى الكفر .

والثبات فى الدين إنما يكون إذا كان الفرض منه إصابة الحق وطاعة الرب والخوف
من عقابه ، أما إذا كان المقصد منه الخير المعجل فإنه يظهر فى السراء ويختفى لدى الضراء ،
وهذا هو النفاق بعينه كما يرشد إلى ذلك قوله فى المنافقين : « مُذَبِّحِينَ بَيْنَ ذَلِكِ
لَا إِلَى هَوَاءٍ وَلَا إِلَى هَوَاءٍ » وقوله : « فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فِتْنَةٌ مِنْ اللَّهِ قَالُوا
أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ » .

وخلاصة ذلك - أن من الناس من ليس له ثبات فى أمر دينه ، بل هو مُرْجَجٌ
مضطرب مذبذب ، يعبد الله على وجه التجربة انتظاراً للنعمة ، فإن أصابه خير بقى مؤمناً ،
وإن أصابه شر من سقم أو ضياع مال أو فقد ولد ترك دينه وارتد كافراً .

ثم بين سوء عاقبة عمله فقال :

(خسر الدنيا والآخرة) أى ضَيَعَ نفعهما ، وزالت عنه فائدتُهما ، فإنه خسر في الدنيا الرزقَ والكرامةَ وإصابة الغنيمة ، وخسر في الآخرة الثواب الدائم ، بل حل به العقاب اللازم .

(ذلك هو الخسران المبين) أى ذلك هو الخسران الذى لا خسران مثله لمن تدبر فيه وتفكر .

ثم أكد عظم ذلك الخسران بقوله :

(يدعو من دون الله ما لا يضره وما لا ينفعه) أى يعبد من دون الله آلهة لا تضره إن لم يعبدوها في الدنيا ، ولا منفعة له في الآخرة إن عبدها .

(ذلك هو الضلال البعيد) أى ذلك الارتداد وعبادة تلك الآلهة دون الله هو السير على غير استقامة والذهاب على غير هدى ، فما مثله إلا مثل من أبعد في التيه ضالا ، وبعدت مسافة ضلاله ، فلم يهتد إلى الصراط السوى ، ولم ينل ما يبتغى وبلغت به الحيرة كل مبلغ .

ثم زاد ما سلف توكيدا وبين مآل دعائه وعبادته غير الله فقال :

(يدعو لمن ضره أقرب من نفسه لبئس المولى ولبئس العشير) أى يقول الكافر برفع صوت وصراخ حين يرى تضرره بذلك المبود ودخوله النار بسببه ، ولا يرى أثرا مما كان يتوقع من نفسه لمن ضره أقرب من نفسه لبئس المولى ولبئس العشير .
وخلاصة ذلك — أى عشير هذا ، وأى ناصر ذاك الذى لا ينفع ولا ينصر من يعاشره ؟ والله لبئس العشير ولبئس النصير .

إِنَّ اللَّهَ يَدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ، إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ (١٤) .

المعنى الجلى

لما ذكر في الآية السالفة حال عباده المنافقين وحال معبوديهم - عطف على ذلك
بذكر حال المؤمنين الذين آمنوا بقلوبهم ، وصدقوا بإيمانهم بأفعالهم ، وعملوا الصالحات
وتركوا المنكرات .

الإيضاح

(إن الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار)
أى إن الله سبحانه يتفضل على المؤمنين الذين عملوا صالح الأعمال ، ويكافئهم لقاء
إحسانهم ، بدخول الجنات التى تجري من تحت أشجارها الأنهار جزاء وفاقا على ما قاموا
به من جليل الأعمال ، وما زكوا به أنفسهم من جميل الخصال :
ولما بين سبحانه حال الفريقين ذكر أنه قادر على أن يفعل بهما ما يشاء فقال :
(إن الله يفعل ما يريد) من إكرام من يطعمه وإهانة من عصاه لارادة لحسكه ،
ولا مانع لقضائه ، فهو يعطى المتقين ضروبا من الفضل والإحسان : « على أجورهم
كما قال : « فَيُؤْتِيهِمْ أَجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ » ويدخل الكافرين نارا
وقودها الناس والحجارة ، لما دسوا به أنفسهم من أنواع الرجس والفسوق .

مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنْ لَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ
إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ لْيَقْطَعْ فَلْيَنْتَظِرْ هَلْ يَذُبُّكَ كَيْدُهُ مَا يَمْيِظُ (١٥) وَكَذَلِكَ
أَنْزَلْنَاهُ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَأَنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يُرِيدُ (١٦) .

تفسير المفردات

بسبب : أى بحبل ، إلى السماء : أى إلى سقف بيته ، ليقطع : أى ليختنق ،
فلينتظر : أى فليقدر في نفسه النظر ، كيد : أى فعله ، ما يميظ : أى غيظه .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر حال المجادل بالباطل وخذلانه فى الدنيا ، لأنه لا يدلى بحجة من العقل ولا ببرهان من الوحى ، ثم بين ما يتول إليه أمره من النكال فى الدنيا والخرى فى الآخرة ، ثم ذكر مشايبه وعم خسارهم فى الدارين ، وأردف ذلك ذكر حال المؤمنين وما يلقونه من السعادة والنعيم فى الدار الآخرة - ففى على ذلك بذكر المجادل عنهم وعن دين الله بالتي هى أحسن ، وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم وبالغ فى إثبات نصره بما لا مزيد عليه ، ثم ذكر شأن كتابه وأنه آيات واضحات ترشد إلى سواء السبيل .

الايضاح

(من كان يظن أن لن ينصره الله فى الدنيا والآخرة فليمدد بسبب إلى السماء ثم ليقطع فليظن هل يذهبن كيدهم ما يغيظ) أى من كان يحسب أن الله لن ينصر محمدا صلى الله عليه وسلم فى الدنيا والآخرة فليمدد بحبل إلى سماء بيته ثم ليختنق به ، ثم ليصور فى نفسه النظر ، هل يذهبن ذلك الكيد الذى كاده ، والفعل الذى فعله ما يغيظه من النصرة - كلاً .

وخلاصة المعنى — من كان يظن أن الله ليس بناصر محمدا ولا كتابه ولا دينه فليذهب وليقتل نفسه إن كان ذلك غائظه ، فإن الله ناصره لا محالة كما قال : « إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ » وسيعلى فى الدنيا كلمته ويظهر دينه ، ويرفع فى الآخرة درجته ويُدْخِل من صدقه جنات تجري من تحتها الأنهار وينتقم ممن كذبه ، ويذيقه عذاب الحريق ، فمن كان من أعدائه يغيظه ذلك فليبالغ فى كيدته إلى أقصى جهوده ، فقصارى أمره خيبة مسماء ودوام غيظه دون أن يصل إلى غاية ، أو يبلغ أمنيته .

وتلخيص هذا — أيها الكاره لمحمد الذى أرسل لإفناذك ، إن نعم الله على

عباده كثيرة ولا سيما بعثة الأنبياء، فإذا كرهت ما أنعم الله به عليك ببعثة محمد صلى الله عليه وسلم فكأنك تختنق ، لأنك تكره النعم لنفسك فتستبيح خنقها من حيث لا تشعر .

(وكذلك أنزلناه آيات بينات) أى وكما بينت لكم حججى على من جحد قدرى على إحياء من مات من الخلق بعد فناءه وأوضحها غاية الإيضاح - أنزلنا القرآن كله آيات واضحات الدلالة على معانيها :

وخلاصة ذلك - إن القرآن كله كامل البيان فى جميع أبوابه وفصوله لافى أمر البعث وحده .

(وأن الله يهذى من يريد) أى وكذلك أنزله ليوفق به لسبيل الحق من أراد هدايته وإرشاده إلى سبل السلام .

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِّينَ وَالنَّصَارَى وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ (١٧)

تفسير المفردات

الذين هادوا : هم اليهود ، والصابئين : قوم يعبدون الملائكة ، ويصلون إلى القبلة ويقرون الزبور ، وفى كتاب الملل والنحل للشَّهرستاني : إن الصابئة كانوا على عهد إبراهيم عليه السلام ، ويقال لمقابلهم الحنفاء ، وعمدة مذهبهم تعظيم النجوم ثوابها وسياراتها ، والمجوس - على ما قاله قتادة - قوم يعبدون الشمس والقمر والنيران ، والذين أشركوا : هم عباد الأوثان ، فالأديان ستة : خمسة للشيطان ، وواحد للرحمن ، يفصل : أى يقضى بإظهار الحق من المبطل ، شهيد : أى عالم بكل الأشياء ومراقب لها .

المعنى الجلى

بعد أن ذكر في الآية البالغة أنه سبحانه يهذى من يريد - أتبعه ببيان من يهديه ومن لا يهديه .

الايضاح

(إن الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى والمجوس والذين أشركوا ، إن الله يفصل بينهم يوم القيامة إن الله على كل شيء شهيد) أى إن الله يقضى بين هذه الفرق ، ويمازى كلًّا بما يفعل ، ويضعه في الموضع اللائق به ، إذ ليس شيء من أحوالهم بمثائب عنه ، بل هو عليهم بأقوالهم مراقب لأفعالهم .
وخلاصة ذلك - إنه تعالى يحكم بالعدل ، فيدخل من آمن به الجنة ، ويلقى من كفر به في جهنم ، وبئس القرار ، وهو الشهيد على أعمالهم ، الحفيظ لأفعالهم ، العليم سرائهم ، وما تكنه ضمائرهم .

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُّ وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ ، وَمَنْ يُهِنِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُّكْرِمٍ ، إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ (١٨)

تفسير المفردات

ألم تر : أى ألم تعلم ، والسجود : لغة التظامن والتذلل ، ثم أطلق على التذلل لله وعبادته ، وهو ضربان : سجود بالاختيار ، وهو خاص بالإنسان وبه يستحق الثواب . وسجود بالتسخير والافتقار لإرادته سبحانه ، وهو دال على الذلة والافتقار إلى عظمته ، جلّت قدرته ، من في السموات : هم الملائكة ، ومن في الأرض : هم الإنس والجن ، وحق ، أى ثبت وتقرر .

المعنى الجملى

بعد أن أبان فيما سلف أنه تعالى يقضى بين أرباب الفرق السالفة يوم القيامة وهو شهيد على أقوالهم وأفعالهم - أردف هذا ببيان أنه ما كان ينبغي لهم أن يختلفوا ، ألا يرون أن جميع العوالم العلوية والسفلية كبيرها وصغيرها ، شمسها وقمرها ونجومها ، وجبالها وحيوانها ونباتها - خاضعة لجبروته مسخرة لقدرته ، وقد كان في هذا مَقْنَعٌ لهم لو أرادوا - ولكن من يهتد بالله ويكتب عليه الشقاء فلا يستطيع أحد أن يسعده ، فالحمد وحده هو القدير على الإشقاء والإسعاد .

الإيضاح

(أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مِنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمِنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنَّجْمُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُّ وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ) أى أَلَمْ تَعْلَمْ أَيُّهَا الْمُخَاطَبُ بهذا أن هذه الخلائق مسخرة لقدرته بارئها ، وجبروت منشئها ، متقادة لإرادته طوعا أو كرها فهي مفتقرة في وجودها وبقائها إليه ، فهو الذى أنشأها ورتبها ، وأكمل وجودها على النحو الذى أرادها ، والحكمة التى قدرها لها فى البقاء .

وأفرد الشمس وما بعدها بالذكر لأنها قد عُبدت من دون الله ، فعبدت الشمس - حَيْرٌ ، والقمر كنفانهُ ، والشَّمْرَى خَلْمٌ ، والثَرِيَّا طِيْلٌ ، والمصريون عبدوا العجل (أبيس) وعبدت العُزَّى - شجرة - غطفانٌ .

(وكثير حق عليه العذاب) أى وكثير منهم لا يسجدون فاستحقوا بذلك العذاب (ومن يهن الله فما له من مكرم) أى ومن يهتد بالله من خلقه فيكتب له الشقاء ، لسوء استمداذه فما له من مكرم يسعده ، لأن الأمور كلها بيده يوفق من يشاء لطاعته ، ويخذل من يشاء لتدسيته نفسه ، واجترأه للسيئات ، وارتكابه للآثام والمأصي .

(إن الله يفعل ما يشاء) أى إن الله يفعل فى خلقه ما يشاء من إهانة من أراد إهانتة ، وإكرام من أراد إكرامه ، فهو لا يسأل عما يفعل وهم يسألون .

هَذَانِ خَصَمَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِعَتْ لَهُمْ نِيَابٌ
مِنْ نَارٍ يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ (١٩) يُصْمَرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ
وَالْجُلُودُ (٢٠) وَلَهُمْ مَقَامِعٌ مِنْ حَدِيدٍ (٢١) كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا
مِنْ غَمٍّ أُعِيدُوا فِيهَا وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ (٢٢) إِنَّ اللَّهَ يَدْخِلُ الَّذِينَ
آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يُحَلَّوْنَ فِيهَا
مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ (٢٣) وَهُمْ فِيهَا
الطَّيِّبُ مِنَ الْقَوْلِ وَهُمْ فِيهَا صِرَاطٌ الْحَمِيدُ (٢٤) .

تفسير المفردات

خصمان : واحدهما خصم ، وهو من له رأى غير رأيك فى موضوع ما ، وكل منهما
يحتاج صاحبه فيه ، قطعت لهم : أى قُدِّرَتْ ، والحميم : الماء الذى بلغت حرارته أقصى
الغاية ، يصهر به : أى يذاب ، ومقامع : واحدها مِقْمَعَةٌ ، وهى السوط ، والغم : الحزن
الشديد ، والطيب من القول : ما يقع فى محاوراة أهل الجنة بعضهم بعضا ، وصراط الحميد :
أى الطريق الحمود فى آداب المعاشرة والاجتماع .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر أرباب الفرق الست فيما سلف ، وذكر أن الله يفصل بينهم يوم
القيامة وهو العليم بأحوالهم وأفعالهم وأقوالهم - ففى ذلك بذكر طرفي الخصومة ،

وتعيين موضع الخصومة ، وبيان مآل كل من الفريقين من الإهانة والكرامة ،
والعذاب والنعيم .

أخرج ابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس أنه قال : تخصم للمؤمنون واليهود
فقاتل اليهود : نحن أولى بالله تعالى وأقدم منكم كتابا ، ونبينا قبل نبيكم ، وقال للمؤمنون :
نحن أحق بالله تعالى . آمنا بمحمد صلى الله عليه وسلم ، وآمنا بنبيكم ، وبما أنزل الله تعالى
من كتاب ، وأنتم تعرفون كتابنا ونبينا ، ثم تركتموه وكفرتم به حسدا فنزلت الآية
ويرى جماعة من الصحابة والتابعين وهم أعرف من غيرهم بأسباب النزول أن
المراد بالخصمين هنا هم الذين برزوا يوم بدر ، فمن المؤمنين حمزة وعلى وعبيدة ، ومن
الكافرين عتبة وشيبة ابنا ربيعة والوليد بن عتبة ، وكان أبو ذريقس إن هذه الآيات
نزلت في هؤلاء المتبارزين كما ثبت عنه في الصحيحين وغيرهما . وروى البخارى وغيره
عن علي أنه قال : فينا نزلت هذه الآية وأنا أول من يحنو في الخصومة على ركبتيه
بين يدي الله يوم القيامة .

الايضاح

(هذان خصمان اختصموا في ربهم) أى إن أهل الأديان الستة التى سبق ذكرها
فريقان : فريق المؤمنين . وفريق الكافرين أرباب الديانات الخمس المتقدمة - جادلوا
في دين الله ، فكل فريق يستند أن ما هو عليه هو الحق وأن ما عليه خصمه هو الباطل ،
وبنى على ذلك كل أقواله وأفعاله ، وهذا كاف في تحقيق الخصومة وإن لم يحصل بينهما
تحاور بالفعل .

ثم ذكر مآل كل فريق وما يلقاه من الجزاء بعد أن يفصل الله بينهما ، وذكر من
جزاء فريق الكافرين أمورا ثلاثة :

(١) (فالذين كفروا قطعت لهم ثياب من نار) أى قال كفروا أُعِدَّتْ لهم نيران
تحيط بهم كأنها ثياب قُدِّرَتْ على قدر أجسامهم .

ولا يخفى مافى هذا الأسلوب من التهكم بهم واحتقار شأنهم .
والتعبير بثياب ، للإشارة إلى تراكم طبقات النار المحيط بهم وكون بعضها فوق بعض .

وشبيهه بالآية قوله : « لَمْ يَنْجُ مِنْ جَهَنَّمَ مَهَادٌ وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٌ » .

(٢) (يصب من فوق رؤوسهم الحميم . يصهر به مافى بطونهم والجلود) أى يصب من فوق رؤوسهم الماء الحار الذى يذيب أمعائهم وأحشاءهم كما يحرق جلودهم ، فله أثر فى الباطن والظاهر .

أخرج عبد بن حميد والترمذى فى جماعة عن أبى هريرة أنه تلا هذه الآية فقال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إن الحميم ليصب على رؤوسهم فينفذ من الجحمة حتى يخلص إلى جوفه فيسلب مافى جوفه حتى يبلغ قدميه وهو الصهر ، ثم يعاد كما كان » .

(٣) (ولهم مقامع من حديد) أى ولتعذيبهم سياط من حديد ، تضرب بها رؤوسهم ووجوههم ، يغمعون بها ويردّون ردا عنيفا إذا أرادوا الهرب من النار ، وإلى هذا أشار بقوله :

(كلا أرادوا أن يخرجوا منها من غم أعيدوا فيها وذوقوا عذاب الحريق) أى لأنهم كلا حاولوا الهرب من جهنم والخروج منها حين يلحقهم عظيم عذابها أعيدوا فيها وضربوا بسياط من حديد وقيل لهم : ذوقوا عذاب هذه النار التى تحرق الأمعاء والأحشاء .

وبعد أن بين سوء حال الكافرين أردف ذلك ببيان ما يناله المؤمنون من الكرامة فى المسكن والخلية والملبس وحسن القول والعمل فقال :

(١) (إن الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار) أى إن الله يدخل من آمن به وبرسله وعمل صالح الأعمال التى تركب نفوسهم وتقرهم

إلى ربهم - جنات تجري من تحت قصورها وأشجارها الوارفة الظلال : الأنهار الواسعة يتمتعون بها كما شاءوا .

(٢) (يخلون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤا) أى يلبسون فى أيديهم حليلة من ذهب ، وفى رؤوسهم تيجانا من لؤلؤ .

(٣) (ولباسهم فيها حرير) أى ويلبسون الحرير الذى حرّم عليهم لبسه فى الدنيا ، وكان فيها عنوان العزة والكرامة فأوتوه فى الآخرة إجلالا وتمظيلا لهم .

(٤) (وهدوا إلى الطيب من القول) أى وأرشدوا إلى القول الطيب وهو قولهم حين دخول الجنة : « الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَهُ وَأَوْرَثَنَا الْأَرْضَ نَذْبُوهُ مِنْ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَاشَأُ » .

(٥) (وهدوا إلى صراط الحميد) أى وأرشدوا إلى الطريق الحميد الذى يحمل أقوالهم وأفعالهم مرضية عند ربهم ، محمودة لدى معاشريهم وإخوانهم لما فيها مما يحمل فى المعاشرة والاجتماع .

لِإِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً الْمَأْكُوفِ فِيهِ وَالْبَادِ وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْإِخَادِ يَظْلَمْ نَذِقْهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ (٢٥) .

تفسير المفردات

المراد بالمسجد الحرام: مكة ، وعبر به عنها لأنه المقصود المهم منها ، المأكف : المقيم ، والبادى : الطارئ القادم عليها ، والإخاد : العدول عن الاستقامة ، يظلم : أى يغير حق .

المعنى الجلى

بعد أن ذكر مال كل فريق من الكفار والمؤمنين - أردف ذلك بيان عظيم حرمة البيت ، وأنكر على الكفار صدم المؤمنين عن شهوده وقضاء مناسكهم فيه ، ودعوهم أنهم أولياؤه .

روى عن ابن عباس رضى الله عنهما أن الآية نزلت في أبي سفيان بن حرب وأصحابه حين صدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه عام الحديبية عن المسجد الحرام ، وقد كره عليه الصلاة والسلام أن يقاتلهم وكان محرما بعمرة ، ثم صالحوه على أن يعود في العام المقبل .

الإيضاح

(إن الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله والمسجد الحرام الذى جعلناه للناس سواء العاكف فيه والباد) أى إن الذين جعلوا توحيد الله وكذبوا رسوله وأنكروا ما جاءهم به من عند ربهم ، ويمتنعون الناس أن يدخلوا في دين الله ، ويصدون عن الدخول في المسجد الحرام الذى جعله للذين آمنوا به كافة ، سواء منهم المقيم فيه والطارئ عليه التنازع إليه من غربته - نذيقهم عذابا مؤلما موجعا لهم ، ويدل على هذا قوله :

(ومن يرد فيه بإلحاد بظلم نذقه من عذاب أليم) أى ومن يرد أن يميل إلى الظلم في المسجد الحرام فيعصى الله ويخالف أوامره - نذقه يوم القيامة العذاب الموجه له .

وخلاصة ذلك - إنه سبحانه توعد الكفار الذين يصدون عن الدين ، ويمتنعون الناس عن اعتناقه ، ويحولون بين الناس ودخول مكة - بالعذاب المؤلم لهم يوم القيامة ، كما توعد بذلك من يرتكب الذنوب والآثام في المسجد الحرام .

وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ أَنْ لَا تُشْرِكْ بِي شَيْئًا وَطَهَّرَ بَيْنَكَ
 لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ (٢٦) وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ
 رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ (٢٧) لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ
 لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَاتٍ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ
 فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا أَمْرَ الْبَاسِ الْفَقِيرِ (٢٨) ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلِيُوفُوا
 نَدْوَرَهُمْ وَلِيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ (٢٩) .

تفسير المفردات

يقال بوأه منزلا : أى أنزله فيه ؛ وأصل البيت مأوى الإنسان بالليل ثم أطلق على
 كل مأوى متخذ من حجر أو مدر أو صوف أو وبر ، والمراد به هنا الكعبة ، وقد
 بنيت عدة مرات فى أوقات مختلفة ، وأذن : أى ناد بالحج : أى بالدعوة إليه ، رجلا :
 أى مشاة ، والضامر : البعير الهزيل الذى أتعبه كثرة الأسفار ، ويطلق على الذكر
 والأنثى ، والفتح : الطريق ، والعميق : البعيد ، ويذكروا اسم الله : أى يحمدوه
 ويشكروه ، والأيام المعلومات : هى أيام النحر وهى ثلاثة أيام يوم العيد ويومان بعده ،
 والمراد بهيمة الأنعام : الإبل والبقر والضأن ، والبائس : الذى أصابه البؤس
 والشدة ، وليقضوا : أى ليزيلوا ، والتفت : الوسخ ، ويراد به هنا قص الشعور وتقليم
 الأظفار ، والنذور : ما ينذر من أعمال البر فى الحج ، والعتيق : القديم لأنه أول بيت
 وضع للناس .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر أن كثيرا من مشركى قريش صدوا عن دين الله وعن دخول
 المسجد الحرام : يه أرشد ذلك بتأنيبهم وتوبيخهم على ما يفعلون ، فيبين أنه ما كان

ينبى لهم ذلك ، فإن أباهم إبراهيم الذى يفخرون به وينتسبون إليه هو الذى ابتلاه وجعله مباءة للناس وأمر بطهره من الشرك للطائفين والمصلين ، وأن ينادى فى الناس لياؤه من كل فج عميق ، لما لهم فى ذلك من منافع دينية ودنيوية ، ويذكروا اسم الله فى أيام النحر على ما آتاهم من بهيمة الأنعام ، فذكروه على ذلك ، وكلوا منها ، وأطعموا الفقراء والبائسين ، فإذا قضيت مناسككم فآزىلوا ماعليكم من الوسخ والقذر ، فقلعوا أظفاركم وأزىلوا شعورك ، ثم وقوا ماعليكم من نذر كنتم قد نذرتوها من أعمال البر والخير ، ثم طوفوا طواف الزيارة بالبيت المتيق ، وبذلك تكونون قد أتممت مناسك الحج .

الايضاح

(وإذ يؤنا لإبراهيم مكان البيت) أى واذكر أيها الرسول لهؤلاء المشركين الذين يصدون عن سبيل الله وعن دخول المسجد الحرام - الوقت الذى جعلنا فيه هذا البيت مباءة للناس يرجعون إليه للعبادة ، والمراد بذكر الوقت ذكر ما وقع فيه من حوادث جسام ، ليتذكروا فيقلعوا عن غيهم ويرعوا إلى رشدهم ، ويستبين لهم عظيم ما ارتكبوا من خطيئ ، وكبير ما اجترحوا من جرّم ، بهدم الناس عن بيت بناء أبوم ، وجعله الله قبلة للناس فى الصلاة ومكانا للطواف حين أداء شعيرة الحج .

(أن لا تشرك بى شيئا وطهر بيتى للطائفين والقائمين والركع السجود) أى وقلنا له : لا تشرك بى شيئا من خلقى فى العبادة وطهر بيتى من الأوثان والأقذار لمن يطوف به ويصلى عنده .

(وأذن فى الناس بالحج يأتوك رجالا وعلى كل ضامر يأتين من كل فج عميق) أى وقلنا له : ناد الناس داعيا لهم إلى الحج وزيارة هذا البيت الذى أمرت ببنائه - يأتوك مشاة على أرجلهم وركبانا على ضوامر من الإبل من كل طريق بعيد .

ثم بين السبب فى هذه الزيارة فقال :

(ليشهدوا منافع لهم ويذكروا اسم الله في أيام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الأنعام) أى يأتونك ليحضرُوا منافع لهم فى الدنيا من تجارة رابحة وسلع نافعة ، ومنافع فى الآخرة بما يصلون من عمل يرضى ربهم ، وبما يحمّدونه على النعم التى تنزّل علىّ عليهم ، وما رزقهم من الهدايا والبذّن التى أهدّوها أيام النحر الثلاثة يوم العيد ويومين بعده .
 (فكلوا منها وأطعموا البائس الفقير) أى فاذكروا اسم الله على ضحاياكم ، وكلوا من لحومها ، وأطعموا ذوى الحاجة الفقراء الذين مستهم الضر والبؤس .
 (ثم ليقتضوا نقضهم وليوفوا نذورهم وليطوفوا بالبيت العتيق) أى ثم ليزيلوا ما علق بهم من الأوساخ ، فيحلقوا الشعر ويقلّعوا الأظفار يأخذوا من الشوارب والعارضين ، وليوفوا ما نذروه من أعمال البر وليطوفوا طواف الوداع بالبيت العتيق ، إذ هو أقدم بيت للعبادة فى حياة البشر .

ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظَمْ حُرْمَاتِ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَأَحِلَّتْ لَكُمُ الْأَنْعَامَ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ (٣٠) حُنْفَاءَ لِلَّهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ (٣١) ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظَمْ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ (٣٢) لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ مَحْلُهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ (٣٣) .

تفسير المفردات

ذلك : أى الأمر هكذا ، ويقع لفصل بين كلامين أو بين وجهى كلام واحد كقوله تعالى « هَذَا وَإِنَّ لِلطَّاعِينَ لَشَرَّ مَآبٍ » ، والحرمات : التكاليف الدينية من مناسك الحج وغيرها ، وتمظيمها : العلم بوجوبها والعمل على موجب ذلك ،

والزور : الكذب ، وحفء واحد من حنيفة : وهو المائل عن كل دين زائغ إلى الدين الحق ، وخر : سقط ، والخطف : الاختلاس بسرعة ، تهوى : أى تسقط ، سحق : أى بعيد ، والشعائر واحدها شعيرة : وهى العلامة ؛ والمراد بها البدن الهدايا ، وتعظيمها : أن تحتفل حسانا سمانا غالبية الأمان ، والأجل المسمى : هو أن تنحر وتذبح ، ومحلها : مكان نحرها ، والمراد بالبيت المتيق : ما يليه ويقرب منه وهو الحرم .

المعنى الجلى

بعد أن ذكر سبحانه أنه أمر إبراهيم ببناء البيت وتطهيره من عبادة الأوثان والأصنام ، وأن ينادى الناس ليحجوا هذا البيت الحرام مشاة وركبانا من كل فج عميق ، لما لهم فى ذلك من منافع دنيوية ودنيية ، وأن ينحروا البدن الهدايا ذاكرين اسم الله عليها فى أيام معلومات ، وأن يأكلوا منها ويطعموا البائس الفقير ، وأن يقصوا شعورهم ويقلموا أظفارهم ثم ليطوفوا بهذا البيت المتيق - ففى على ذلك بيان أن اجتناب المحرمات حال الإحرام خير عند الله مثوبة وأعظم أجرا ، وأن ذبح الأنعام وأكلها حلال إلا ما حرّم عليكم ، وأنه يجب اجتناب عبادة الأوثان وترك شهادة الزور ، وأن من يشرك بالله فقد هلك ، وأن تعظيم شعائر الله علامة على أن القلوب مليئة بالقوى والخوف من الله ، وأن فى هذه الهدايا منافع من الدرّ والصوف والنسل إلى أجل مسمى وهو أن تنحرم ثم تؤكل ويتصدق بلحومها .

الايضاح

(ذلك ، ومن يعظم حرمات الله فهو خير له عند ربه) أى هذا الذى أمر به من قضاء التفث والوفاء بالنذور والطواف بالبيت هو الفرض الواجب عليكم أيها الناس فى حجكم - ومن يحتجب ما أمر باجتنابه فى حال إحرامه تعظيما منه لحدود الله أن يواقعها ، وحرّمه أن يستباحها - فهو خير له عند ربه فى الآخرة ، بما يناله من رضا وحزبل ثوابه .

وعن ابن زيد : الحرامات المشعر الحرام ، والمسجد الحرام ، والبلد الحرام .
 (وأحلّت لكم بهيمة الأنعام إلا مايتلى عليكم) أى وأحل لكم أيها الناس
 أن تأكلوا الأنعام إذا ذكيتوها ، فلم يحرم عليكم بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حاميا
 إلا مايتلى عليكم في كتاب الله ، وهو الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله
 به والمنخنقة والموقوذة والمتردية والنطيحة وما أكل السبع وما ذبح على النصب ، فإن كل
 ذلك رجس .

(فاجتنبوا الرجس من الأوثان واجتنبوا قول الزور . حنفاء لله غير مشركين به)
 أى فابتعدوا عن عبادة الأوثان ، وطاعة الشيطان ، فإن ذلك رجس ، واتقوا قول
 الكذب والفرية على الله كقولكم في الآلهة « مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى »
 وقولكم : الملائكة بنات الله ، ونحو هذا من القول ، فإن ذلك كذب وزور
 وشرك بالله ، وقوله حنفاء لله غير مشركين به : أى تمسكوا بهذه الأمور على وجه العبادة
 لله وحده دون إشراك أحد سواه معه .

(ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوى به الريح
 في مكان سحيق) أى إن من أشرك مع الله سواه فقد أهلك نفسه هلاكاً ليس وراءه
 هلاك ، وكانت حاله أشبه بحال من سقط من السماء فتخطفه الطير ففرقت أجزأه
 في حواصلها إرباً إرباً ، أو عصفت به الريح فهوت به في المهاوى البعيدة التي لا رجعة
 له منها .

(ذلك) أى امتثلوا ذلك واحفظوه ، ولا تنهوا في الحرص عليه والسير
 على نهجه .

(ومن يعظم شعائر الله فإنها من تقوى القلوب) أى ومن يعظم البُدن التي
 يهديها للحرم ، بأن يختارها عظيمة الأجسام سمينة غير هن بلة غالية الثمن ويترك المسكس
 حين شرائها - فقد اتقى الله حقاً ، فإن تعظيمها باب من أبواب التقوى ، بل هو من
 أعظم أبوابها .

روى أن النبي صلى الله عليه وسلم أهدى مائة بدنة فيها جل لأبي جهل في أذنه برة - حلق - من ذهب ، وأن عمر أهدى نجبية - ناقة - طكيت منه بثلاثمائة دينار ، وقد سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبيعهما ويشترى بهما بيها فهاه عن ذلك وقال بل أهدها ، وكان ابن عمر رضى الله عنهما يسوق البدن مجللة بالقباطى - ثياب مصرية غالية الثمن - فيتصدق بلحومها وبجلالها .

(لكم فيها منافع إلى أجل مسمى) أى لكم فى تلك الهدايا منافع كركوبها حين الحاجة وشرب ألبانها حين الضرورة إلى أن تنفخ ويؤكل منها ويتصدق بلحومها .
(ثم محلها إلى البيت العتيق) أى ثم مكان حل نحرها عند البيت العتيق أى عند الحرم جميعه ، إذ الحرم كله فى حكم البيت الحرام .

أخرج البخارى فى تاريخه والترمذى وحسنه والحاكم وصححه وابن جرير والطبرى وغيرهم عن ابن الزبير قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إنما سماه الله البيت العتيق ، لأنه أعتقه من الجبارة فلم يظهر عليه جبار قط » وإلى هذا ذهب قتادة ، وقد قصده تبع ليهده ، فأصابه الفالج فأشير عليه أن يكف عنه ، وقيل له إن رباً يمنعه ، فتركه وكساه ، وهو أول من كساه ، وقصده أبرهة فأصابه ما أصابه .

وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنَسْكَ لِيُذَكِّرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ
بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ فَإِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ فَلَهُ أَسْلِمُوا وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ (٣٤)
الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَالصَّابِرِينَ عَلَى مَا أَصَابَهُمْ وَالْمُقِيمِي
الصَّلَاةِ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ (٣٥).

تفسير المفردات

المنسك (بكسر السين وفتحها) والنسك فى الأصل : العبادة مطلقا ، وشاع استعماله فى أعمال الحج ، والمراد به هنا الذبح وإراقة الدماء على وجه التقرب إليه تعالى ، أسفوا :

أى انقادوا له ، المحبتين : أى للتواضعين الخاشعين ، من أخبت الرجل : إذا سار فى انخبت وهو للمطمئن من الأرض ، وجلت : أى خافت .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه أن تعظيم الشعائر من أعظم دعائم التقوى ، وأن محل نحرها هو البيت العتيق - قف على ذلك ببيان أن الذبح وإراقة الدماء على وجه التقرب إليه تعالى ليس بخاص بهذه الأمة ، بل لكل أمة مناسك وذبايح تذكر بالله حين ذبحها والشكر له على توفيقه لإقامة هذه الشعائر ، فالإله واحد والتكاليف تختلف باختلاف الأزمنة والأمكنة والمصالح ، وبعدئذ أمر رسوله أن يبشر المتواضعين الخاشعين لله الذين يقيمون الصلاة وينفقون مما رزقناهم بجنات تجري من تحتها الأنهار .

الإيضاح

(ولكل أمة جعلنا منسكا) أى جعلنا لأهل كل دين من الأديان التى سلفت من قبلكم ذنبا يذبحونه ، ودما يريقونه على وجه التقرب لله ، وليس ذلك خاصا بقوم دون آخرين .

ثم بين السبب فى ذلك فقال :

(ليذكروا اسم الله على ما رزقهم من بهيمة الأنعام) أى وإنما شرعنا لهم ذلك لى يذكروا الله حين ذبحها ، ويشكروه على ما أنعم به عليهم ، إذ هو المقصود الأهم .

وفى الصحيحين عن أنس قال : « أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بكبشين أملحين (فهما بياض يخالطه سواد) أقرنين فسمى وكبّر ووضع رجله على صفاحهما » وروى أحمد عن زيد بن أرقم قال : « قلت يا رسول الله ما هذه الأضاحى ؟ قال : « سنة أبيكم إبراهيم » قالوا ما لنا منها ؟ قال : « بكل شجرة حسنة » قالوا فالصوف ؟ قال : « بكل شجرة من الصوف حسنة »

ثم أخبر سبحانه بتفرد الألوهية وأنه لا شريك له فقال :
(فَاِلَهُكُمْ اِلَهٌ وَاحِدٌ فَلَهُ اَسْلَمُوا) أى فإن معبودكم واحد وإن اختلفت العبادات
بحسب الأزمنة والأمكنة ونسخ بعضها بعضا ، فالقصد منها جميعا إلا عبادة الله وحده
لا شريك له كما قال : « وَمَا اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَّسُولٍ اِلَّا نُوْحِيْ اِلَيْهِ اَنْهُ لَا اِلَهَ
اِلَّا اَنَا فَاعْبُدُونِ » فأخلصوا له العمل واستسلموا لحكمه وانقادوا له فى جميع
ما كلفكم به .

(وبشر المحبتين) أى وبشر أيها الرسول الخاضعين لله بالطاعة ، المذعنين له
بالعبودية ، النيبين إليه بالتوبة ، بما أعد لهم من جزيل ثوابه ، وجيل عطاؤه .

ثم بين سبحانه علاماتهم فقال :

(١) (الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم) أى إنهم إذا ذكر الله عرسهم رهبة
من خشيته ، وخوف من عقابه .

(٢) (والصابرين على ما أصابهم) من النوائب والحن فى طاعة الله .

(٣) (والمقيمي الصلاة) أى والمؤدين حقه تعالى فيما أوجبه عليهم من فريضة الصلاة
فى الأوقات التى حددها لهم .

(٤) (وما رزقناه ينفقون) أى وينفقون بعض ما آتاهم الله من طيب الرزق
فى وجوه البر وعلى أهلهم وأقاربهم وعلى الخلق كافة ، ومن ذلك إهداء الهدايا التى
يغالون فى أمانها .

وَالْبُذْنُ جَمْعُ نَهْأٍ لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ فَأَذْكُرُوا
اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافٍ فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا الْقَانِعَ
وَالْمُنْتَرَّ ، كَذَلِكَ سَخَّرْنَا لَكُمُ لَمَكَكُمْ تَشْكُرُونَ (٣٨) لَنْ يَنَالَ

اللَّهُ لُحُومُهَا وَلَا دِمَآؤُهَا وَلَسَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَىٰ مِنْكُمْ كَذَٰلِكَ سَخَّرَهَا
لَكُمْ لِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدَاكُمْ وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ (٣٧).

تفسير المفردات

البدن : واحدها بدنة ، وهي الناقة أو البقرة التي تنحر بمكة ، وتطلق على الذكور
والأنثى ، وشعار الله : أعلام دينه التي شرعها لعباده ، صواف : أى قائمات قد صفت
أيديهن وأرجلهن ، واحدها صافة ، وجبت جنوبها : أى سقطت جنوبها على الأرض
ويراد بذلك زهقت أرواحها وفقدت الحركة ، القانع : أى الراضى بما عنده وبما يعطى
من غير مسألة ، قال لبيد :

فمنهم سعيد آخذٌ بتصيبه ومنهم شقيٌّ بالمعيشة قانع

والمعتر : أى المعرض للسؤال ، المحسنين : أى المخلصين فى كل ما يأتون وما يذرون
فى أمور دينهم .

المعنى الجملى

بعد أن حث سبحانه على التقرب بالأنعام كلها ، وبين أن ذلك من تقوى القلوب ،
خص من بينها الإبل ، لأنها أعظمها خلقا ، وأكثرها نفعا ، وأ نفسها قيمة .

الأيضاح

(والبدن جعلناها لكم من شعائر الله) . امتن سبحانه على عباده بأن خلق لهم البدن
وجعلها من شعائره ، قَهَّدَى إلى بيته الحرام ، بل جعلها أفضل ما يهدى إليه .
وإطلاق البدنة على البعير والبقرة هو قول معظم أئمة اللغة وهو مذهب أبى حنيفة
وقول عطاء وسعيد بن المسيَّب من التابعين ، وروى عن بعض الصحابة فقد أثر عن
ابن عمر رضى الله عنهما : لَا تُعَلَّمُ الْبُدْنُ إِلَّا مِنَ الْإِبِلِ وَالْبَقَرِ .

وتجزي البدنة عن سبعة لما رواه أبو داود عن جابر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « البدنة عن سبعة ، والبقرة عن سبعة » .
(لكم فيها خير) أى لكم فيها نفع في الدنيا كالركوب والابن ، وأجر في الآخرة بنحرها والتصدق بها .

(فاذكروا اسم الله عليها صواف) أى فاذكروا اسم الله على البدن حين نحركم بإها فأمأت قد صفن أيديهن وأرجلهن ، وقولوا : بسم الله والله أكبر ، اللهم منك وإليك .
(فلإذا وجبت جنبوها فكلوا منها وأطعموا القانع والمعتر) أى فإذا سقطت وزهقت أرواحها ولم يبق لها حركة ، فكلوا منها وأطعموا القانع المستغنى بما تعطونه وهو في بيته بلا مسألة ، والمعتر الذي يتعرض لكم ، ويأتى إليكم لتطعموه من لحمها .
وخلاصة ذلك — كلوا وأطعموا .

(كذلك سخرناها لكم لعلكم تشكرون) أى هكذا سخرنا البدن لكم مع عظم أجزائها وكمال قوتها ، فلا تستعصى عليكم ، بل تأتى إليكم منقادة فتعقلونها وتحبسونها صافة قوائمها ثم تطعمونها في لبائتها ، لتشكروا إنعامنا عليكم بالتقرب والإخلاص في أعمالكم .

ولما حث سبحانه على التقرب بها مذكورا اسمه عليها — بين السبب فقال :
(إن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم) أى لن ينال رضا الله اللحوم للتصدق بها ولا الدماء للمهراقة بالنحر ، ولكن ترفع إليه الأعمال الصالحة والإخلاص فيها بإرادة وجهه تعالى لحسب .

والخلاصة — لن يرضى المضحون ربهم إلا إذا أحسنوا النية وأخلصوا له في أعمالهم ، فإذا لم يراعوا ذلك لم تنفع عنهم التضحية والتقرب بها شيئا وإن كثر ذلك ، فقد جاء في الصحيح : « إن الله لا ينظر إلى صوركم ولا إلى ألوانكم ولكن ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم » .

ثم كرر سبحانه التنبيه على عظم تسخيرها ، لافتنا أنظارهم إلى ما أوجب عليهم بقوله :

(كذلك سخرها لكم لتكبروا الله على ما هداكم) أى هكذا سخرها لكم ،
لتشكروهم على هدايته إياكم لحالم دينه ، ومناسك حجه ، فتقولوا : الله أكبر على ما هدانا
ولله الحمد على ما أولانا .

ثم وعد من امثله بقوله :

(وبشر المحسنين) أى وبشر أيها الرسول الذين أطاعوا الله فأحسنوا في طاعتهم
إياه في الدنيا - بمجنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين .

إِنَّ اللَّهَ يُدَافِعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا ، إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ
كَفُورٍ (٣٨) أَذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ
لَقَدِيرٌ (٣٩) الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِبَغْيٍ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبَّنَا اللَّهُ
وَلَوْ لَا دَفَعُ اللَّهُ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفُتَّتْ صَوَامِعُ وَيَسَعُ صَلَوَاتُ
وَمَسَاجِدُ يُذَكَّرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا ، وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ
اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ (٤٠) الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ
وَأَتَوْا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ ، وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ
الْأُمُورِ (٤١) .

تفسير المفردات

أذن : أى رُخِّص ، الصوامع : واحدها صومعة ، وهى معبد الرهبان في الصحراء
- الدير - والبيع : واحدها بيعة وهى معبد النصارى ، والصلوات : واحدها صلاة معرب
صلوات بالمعربة معبد اليهود ، ومساجد : واحدها مسجد ، وهو معبد المسلمين .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر عز اسمه صدّ المشركين عن دين الله وعن المسجد الحرام ، ثم أردفه ذكر مناسك الحج ، وبين ما فيها من منافع في الدين والدنيا - ففى على ذلك بيان ما يزيل الصدّ عنه ويؤمن معه من التمكن من أداء تلك القرينة على أتم الوجوه .

الايضاح

(إن الله يدافع عن الذين آمنوا) أى إن الله يدفع عن عباده الذين توكّلوا عليه وأنابوا إليه - شر الأشرار وكيد الفجار ، ويكلّوهم وينصرهم على أعدائهم ويكتب لهم الفلج عليهم والظفر بهم كما قال : « إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا » .

ثم ذكر السبب في وعيدهم بقوله :

(إن الله لا يحب كل خوان كفور) أى وإنا دفعهم وقهرهم ، لأنهم خانوا أمانة الله وهى أوامره ونواهيه ، وكفروا أنعمه التى يسديها إليهم بكرة وعشيا ، وعبدوا غيره مما لا يضر ولا ينفع .

وفى هذا إيماء إلى أن المؤمنين هم أحياء الله .

(أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا) أى رخص للمؤمنين ، وأبيح لهم أن يقاتلوا المشركين لظلمهم إياهم ، فقد كانوا يؤذون أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أذى شديدا فيأتون إليه بين مضروب ومشجوج فى رأسه ويظلمون إليه فيقول لهم صبرا صبرا ، فإنى لم أؤذن بالقتال حتى هاجر ، وأنزل الله هذه الآية ، وهى أول آية نزلت بالإذن بالقتال بعد ما نهي عنه فى نيف وسبعين آية كما رواه الحاكم فى المستدرک عن ابن عباس .

ثم وعدهم بالنصر ودفع أذى المشركين عنهم فقال :

(وإن الله على نصرهم لقدير) أى وإن الله على نصر المؤمنين الذين يقاتلون فى سبيله لقادر ، وقد فعل فأعزهم ورفضهم ، وأهلك عدوهم وأذلهم بأيديهم .

وفي هذا الأسلوب مبالغة عظيمة زيادة في توطئ عزائم المؤمنين وتثبيتهم على الجهاد في سبيله .

وبمعنى الآية قوله : « فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَتَّى إِذَا أَثْمَخْتُمُوهُمْ فَشُدُّوا الْوَثَاقَ فَإِمَّا مَنًّا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءً حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا » وقوله : « فَأَتِلُوهُمْ يَعِدِّبَهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَتُخْزِيهِمْ وَيَنْصَرُّكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَسْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ وَيَذْهَبُ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ » وقوله : « أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ » .

وإنما شرع الجهاد بعد الهجرة إلى المدينة ، لأنهم لما كانوا بمكة كان المشركون أكثر من المؤمنين عددا ، حتى أخرجوا النبي صلى الله عليه وسلم من بين أظهرهم وهما يقتله وشرّدوا أصحابه ، فذهبت طائفة منهم إلى الحبشة وذهب آخرون إلى المدينة ، فلما استقروا بالمدينة وأتاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم واجتمعوا إليه وقاموا بنصره وصارت المدينة لهم دار إسلام ومقيلا يلجئون إليه - شرع الجهاد ونزلت الآية مرخصة فيه .

روى أحمد والترمذي والنسائي وابن ماجه عن ابن عباس أنه قال : لما أخرج النبي صلى الله عليه وسلم من مكة قال أبو بكر : أخرجوا نبيهم ، إنا لله وإنا إليه راجعون . ليهلكنَّ القوم . فأنزل الله : (أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وإن الله على نصرهم لقدير) قال أبو بكر : فعرفت أنه سيكون قتال . ثم وصف سبحانه هؤلاء المؤمنين بقوله :

(الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق إلا أن يقولوا ربنا الله) أى أولئك المظلومون هم الذين أخرجهم المشركون من مكة إلى المدينة وعذبوا بعضهم وسبوا بعضا آخر ، وما كان لهم من إساءة إليهم ولا ذنب جنوه إلا أنهم عبدوا الله وحده لا شريك له .

ونحو الآية قوله : « يُخْرِجُونَ الرُّسُولَ وَإِنَّا لَهُم رَءِيسٌ »
وقوله في قصة أصحاب الأخدود « وَمَا تَقَمَّوْا مِنْهُمْ إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ
الْحَمِيدِ » .

ولما كان المسلمون ينشدون حين بناء الخندق :

لَا هُمْ لَوْلَا أَنْتَ مَا اهْتَدَيْنَا وَلَا تَصَدَّقْنَا وَلَا صَلِينَا
فَأَنْزَلْنَا سَكِينَةً عَلَيْنَا وَثَبَّتَ الْأَقْدَامَ إِنْ لَاقَيْنَا
إِنْ الْأَلَى بِقَوْلِ عَلَيْنَا إِذَا أَرَادُوا فَتْنَةَ آبِنَا

كان رسول الله يوافقهم ويقول معهم آخر كل قافية ، فإذا قالوا : إذا أرادوا
فتنة آبينا يقول آبينا ويمدّ بها صوته .

ثم حرض للمؤمنين على القتال ، وبيّن أنه أجرى العادة به في الأمم الماضية ، لينتظم
أمر الجماعات ، وتقوم الشرائع ، وتسان بيوت العبادة من الهدم فقال :

(ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد
يذكر فيها اسم الله كثيرا) أى فليقاتل المؤمنون الكافرين ، فلولوا القتال وتسلط
المؤمنين على المشركين في كل عصور زمان لهدمت في شريعة كل نبي معابد أمته ،
فهدمت صوامع الرهبان وبيع النصارى وصلوات اليهود ومساجد المسلمين التي يذكرون
فيها اسم الله كثيرا .

وإلى هذا ترقى وانتقال من الأقل إلى الأكثر حتى انتهى إلى المساجد وهي أكثر
مخبرا وأكثر عبادا وهم ذوو القصد الصحيح .

والخلاصة — إنه لولا ما شرعه الله للأتقياء والمؤمنين من قتال الأعداء ، وإقامة
حدود الأديان ، لاستولى أهل الشرك على مواضع العبادة وهدموها ، وقد يكون المراد
لولا هذا الدفع لهدمت في زمن موسى الكناني ، وفي زمن عيسى الصوامع والبيع ،
وفي زمن محمد صلى الله عليه وسلم المساجد .

(ولينصرن الله من ينصره) أى وليعينن الله من يقاتل في سبيله ، لتكون كلمته

العليا، وتكون كلمة عدو دينه السفلى، ولقد أنجز الله وعده. وسلط للهاجرين والأنصار على صناديد قريش وأكاسرة المعجم وقيصرة الروم وأورثهم أرضهم وديارهم .
ونحو الآية قوله : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَنصُرُوا اللَّهَ يَنصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ . وَالَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعَسَا لَهُمْ وَأَصْلُ أَعْمَالِهِمْ » .

(إن الله لقوى عزيز) أى إن الله لقوى على نصر من جاهد فى سبيله من أهل طاعته ، منيع فى سلطانه ، لا يقهره قاهر ، ولا يظله غالب .
ونحو الآية قوله : « كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي ، إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ »
وقوله : « وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِمَادِنَا الْمُرْسَلِينَ . لَهُمْ لَهُمُ النَّصُورُونَ . وَإِنْ جُنَدْنَا لَهُمُ النَّالِبُونَ » .

ثم وصف الله الذين أخرجوا من ديارهم بقوله :

(الذين إن مكناهم فى الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر) أى هؤلاء الذين أخرجوا من ديارهم الذين إن مكناهم فى البلاد ، فقهروا المشركين وغلّبهم عليها - أطاعوا الله فأقاموا الصلاة على النحو الذى طلبه ، وأعطوا زكاة أموالهم التى جباها لهم ، ودَعَوْا الناس إلى توحيده ، والعمل بطاعته ، وأمروا بما حثت عليه الشريعة ، ونهَوْا عن الشرك واجترح السيئات .

وخلاصة ذلك — إنهم هم الذين كَلَّوا أنفسهم باستحضار المعبود والتوجه إليه فى الصلاة على قدر الطاقة ، وكانوا عوناً لأنفسهم بإعانة قرائهم وذوى الحاجة منهم ، وكَلَّوا غيرهم ، فأفاضوا عليهم من علومهم وآدابهم ، ومنعوا المفاسد التى تتوق غيرهم عن الوصول إلى الرق الخلقى والأدب السامى .

ثم وعد بإعلاء كلمته ونصر أوليائه فقال :

(والله عاقبة الأمور) أى والله آخر الأمور ومصايرها ، فى الثواب عليها أو العقاب فى الدار الآخرة .

ونحو الآية قوله : « وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ » .

وَأَن يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَثَمُودٌ (٤٢)
 وَقَوْمُ إِبْرَاهِيمَ وَقَوْمُ لُوطٍ (٤٣) وَأَصْحَابُ مَدْيَنَ وَكَذَّبَ مُوسَى فَأَمَلَيْتُ
 لِلْكَافِرِينَ ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ (٤٤) فَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ
 أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ فِيهَا خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا وَبِئْسَ مَظَلَّةٌ وَقَصِيرُ
 مَشِيدٍ (٤٥) أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَسْكُنُوا أَهْلُهَا قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا
 أَوْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَتَنَبَّى الْقُلُوبُ
 الَّتِي فِي الصُّدُورِ (٤٦).

تفسير المفردات

أمليت: أى أهملت ، أخذتهم : أى أهلكتهم ، فكيف استفهام يراد به
 التعجب ، والنكير والإنكار على الشيء: أن تفعل فعلا به يُزجر المنكر عليه على ما فعل ،
 خاوية : ساقطة ، وعرونها : أى سقوطها ، مظللة : أى عطلت من منافعها ، مشيد : أى
 مبنى بالشيد ، وهو الجص (الجير) .

المعنى الجملى

بعد أن بين سبحانه فيما سلف أن للمشركين أخرجوا المؤمنين من ديارهم بغير حق ،
 وأنه أذن لهم في مقاتلتهم ، وضمن لهم النصرة عليهم - أردف هذا تسليمة الرسول
 صلى الله عليه وسلم على ما يرى من قومه ، وتصبيره على أذاهم وتكذيبهم إياه ، فأبان
 له أن هذا التكذيب ليس يدعاً في الأمم ، فكثير منها قد كذبت رسلاها فخل بها من
 البوار ما فيه عبرة لمن اعتبر وتذكر ، مما يشاهدونه رأى العين في حلهم وترحالهم ،
 وفي غيودهم ورواحهم ، فلا تحزن على ما ترى ، واصبر فإن العاقبة للمتقين .

الايضاح

(وإن يكذبوك فقد كذبت قبلهم قوم نوح وعاد وثمود وإبراهيم وقوم لوط وأصحاب مدين وكذب موسى فأملت للكافرين ثم أخذتهم فكيف كان نكير) أى أى فإن يكذبك هؤلاء المشركون بالله على ما أتيتهم به من الحق وما تعدم به من العذاب على كفرهم به ، فلست بأوحى في ذلك ، فلك سنة لإخوانهم من الأمم الخالية المكذبة لرسلاها ، وذلك منهاج من قبلهم ، فلا يصدّك ذلك فإن العذاب من ورائهم ، ونصرى إياك وأتباعك عليهم آتٍ لا محالة ، كما أتى عذابى على أسلافهم من الأمم من قبلهم بعد الإهمال ، فقد أمهلت أهل الكفر من هذه الأمم فلم أعاجلهم بالنقمة والعذاب ثم أحللت بهم عقابى بعدئذ ، فانظر أيها الرسول كيف كان تغييري ما كان بهم من نعمة ، وتكبرى لهم عما كنت عليه من الإحسان إليهم - ألم أبلّهم بالكثرة قلة ، وبالحياة موتا وهلاكاً ، وبالعارة خراباً ، فكذلك سأفعل بمكذبيك من قريبش وإن أملت لهم إلى آجالهم ، فإنى منجزك وعدى فيهم كما أنجزت غيرك من رسلى وعدى فى أممهم فأهلكتهم وأنجيت رسلى من بين أظهرهم .

ونحو الآية قوله : « وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقَرْيَ وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ » .

(فسكان من قرية أهلكناها وهى ظالمة فهى خاوية على عروشها وبئر معطلة وقصر مشيد) أى فكثير من القرى أهلكناها ، إذ كان أهلها يعبدون غير من ينبغي أن يُعبد ، ويعصون من لا ينبغي أن يُعصى فحوت من مكانها وتساقطت على عروشها ، أى سقطت حيطانها فوق سقوفها ، وكمن بئر عطلناها بإفناء أهلها وهلاك وإرديها ، فلا واردة لها ولا صادرة منها ، وكمن قصر شيد بالصخور والجصّ قد خلا من مكانه ، بما أذقنا أهله بسوء أفعالهم ، فبادوا وبقيت القصور المشيدة خالية منهم ، قال قتادة : شيدوه وحصّوه ، فهلكوا وتركوه .

ثم أكد لهم صدق وعيده ، وأحالهم على ما يشاهدون بكرة وعشيا فقال :
 (أو لم يسروا في الأرض فتكون لهم قلوب يعقلون بها أو آذان يسمعون بها)
 أى أفلم يسر هؤلاء المكذبون بآيات الله الجاحدون لقدرته - في البلاد فينظروا إلى
 مصارع ضربائهم من مكذبي رسل الله الذين خلوا من قبلهم كهاد وثمود وقوم لوط
 وشعيب ، و يروا أوطانهم ومساكنهم ، ويسمعوا بآذانهم أخبارهم ، فيتفكروا ويعتبروا
 بها ، ويعلموا أمرها وأمر أهلها ، وكيف نابتهم النوائب ، وغالتهم غوائل الدهر ؟ فيكون
 في ذلك معتبر لهم لو أرادوا ، فينبوا إلى ربهم ، ويقولوا حججه التي بثها في الآفاق .
 ثم أظهر اليأس من إيمانهم ، لأن القلوب قد عميت ، فلا تبصر الدلائل الكونية ،
 ولا البراهين العقلية فقال :

(فإنها لاتعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور) أى إن أبصارهم
 وإن كانت سالمة لاعمى بها فقد أصابهم عمى القلوب ، والعمدة على الثاني لاعلى الأول ،
 فعلى الأبصار ليس بشيء إذا قيس بعى القلوب والبصائر .

وفي هذا تهويل أليما تهويل ، وفي وصف القلوب بكونها في الصدور فضل توكيد
 كما جاء في قوله تعالى . « يَقُولُونَ بَأْ فَوَاهِيهِمْ » فقد تعورف أن مكان العمى هو البصر
 بأن تصاب الحدقة بما يطمس نورها ، حين أريد إثبات ما هو خلاف الأصل بنسبته
 إلى القلوب ونفيه عن الأبصار احتيج إلى زيادة تعيين وفضل تعريف ، ليقرر أن مكان
 العمى هو القلوب لا الأبصار ، وهذا على سنن قولهم : ليس المضاء للسيف ولكن للسان
 (الذي بين فكيتك) - فبكأنهم قالوا ما نفيانا المضاء عن السيف وأثبتناه للسان ففنة
 وسهوا ، بل تعمدا ذلك تعمدا .

وَيَسْتَمِعُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ
 كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ (٤٧) وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَمْلَيْتُ لَهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ

ثُمَّ أَخَذَتْهَا وَلَّى الْمَصِيرُ (٤٨) قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ (٤٩) أَفَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ (٥٠) وَالَّذِينَ سَمِعُوا فِي آيَاتِنَا مُعَاجِزِينَ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ (٥١) .

تفسير المفردات

الإنذار : التخويف ، وأصل السعى : الإصرار في المشى ، ثم استعمل في الإصلاح والإفساد ، يقال سعى في أمر فلان : إذا أصلحه أو أفسده بسعيه فيه ، معاجزين : أى مسابقين المؤمنين ومعارضين لهم ، فكلما طلبوا إظهار الحق طلب هؤلاء إبطاله ، وأصله من قولهم : عاجزه فأعجزه ، إذا سبقه فسبقه .

المعنى الجملى

لما ذكر سبحانه أن المشركين كذبوا رسوله وابتغوا في تكذيبه وسلامه على ذلك بأنك لست ببدع في الرسل ، فكثير من قبلك منهم قد كذبوا وأوذوا فلا تبتئس بما يفعلون ، واصبر على ما تدمو إليه ولا يضيرنك ما يأتون وما يذرون - قفى على ذلك ببيان أنهم لاستهزائهم به وشديد تكذيبهم كانوا يستعجلونه العذاب كما قال تعالى حكاية عنهم : « وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ أَوْ ائْتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ » ثم أتتهم على إنكار ذلك العذاب وقد سبق وعد الله به فكان لزاما عليهم ألا يستعجلوه ، فإنهم لو عرفوا ما ينالهم من آلامه وشدائده ما طلبوا استعجاله ، فيوم عند ربك تصيهم فيه الحن والشدائد كألف سنة لو بقوا وعذبوا في الدنيا ، ثم ذكرهم بأن كثيرا من القرى الظالمة أمهلت ولم تعذب، لعلها ترعوى عن غيها ثم أخبرت أخذ عزيز مقتدر ، وحسابها مذكر ليوم تشخص فيه الأبصار ، ثم أبان أن وظيفة الرسول إنما هي الإنذار والتحذير وليس عليهم من حسابهم

من شيء، فإن شاء الله جعل لهم العذاب، وإن شاء أخره عنهم، وقد وعد المؤمنين الذين يعملون الصالحات بالمغفرة من الذنوب ودخول دار النعيم، وأعد الذين يلبطون المزامير عن قبول دعوة الإسلام بدوام العذاب في نار الجحيم.

الايضاح

(ويستعملونك بالعذاب) أى ويستعجلوك كفار قريش المكذبون بالله وكتابه ورسوله واليوم الآخر - يحىء العذاب الذى تحذرهم منه وتوعدهم إياه، إنكاراً منهم لوقوعه، واستهزاء بمحاوله.

ثم بين أنه آت لا محالة فقال :

(ولن يخلف الله وعده) أى وكيف ينكرون محىء ذلك العذاب وقد وعد الله به؟ وما وعد به كأى لا محالة، وهو كما فعل بمن قبلهم يفعل بهم، لأن ذلك هو نهجهم، الثابت، وصراطه للمستقيم، وسيحل بهم مثل ما حل بغيرهم.

(وإن يوماً عند ربك كألف سنة مما تعدون) أى وإن قلتم إن العهد قد طال ولم يحل بكم العذاب فأين هو؟ فإن الله حليم، وألف سنة عندكم كيوم عنده، فهو سينفذ وعده بعد أمد طويل عندكم قريب عنده كما قال: «إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا وَرَأَاهُ قَرِيبًا» فإذا تأخر عذاب الآخرة أمداً طويلاً فلا يكون فى ذلك إخلال للوعد، فعمشرون ألف سنة عند ربك كمشرين يوماً عندكم.

والخلاصة - إن سننى لابد من نفاذها، ولا بد من إهلاك الظالمين ولو بعد حين أما وأفراداً فى الدنيا والآخرة أو عذابهم فى الآخرة فحسب مع الأكدار فى الدنيا وهم لا يشعرون.

ثم أكد ما ذكره من عدم إخلال الوعد وإن طال الأمد فقال :

(وكانين من قرية أملت لها وهى ظالمة ثم أخذتها وإلى اللصير) أى وكمن من قرية أخرت إهلاكها مع استمرارها على ظلمها فاغترت بذلك التأخير، ثم أنزلت

بها بأسى وشديد انتقامى ، وحسابها بعد مدخر ليوم الحساب حين لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم .

ولا يخفى ما فى هذا من شديد الوعيد وعظيم التهديد .

ثم أبان لهم عظيم خطئهم فى طلب استمجال العذاب من الرسول بقوله :

(قل يا أيها الناس إنما أنا لكم نذير مبين) أى قل يا أيها المشركون المستعجلون مجئ العذاب : ليس ذلك إلىّ ، وإنما أرسلنى ربى نذيراً لكم بين يدى عذاب شديد ، وليس إلىّ من حسابكم من شيء ، بل أمر ذلك إلى الله إن شاء عجل لكم العذاب ، وإن شاء أخره عنكم ، وإن شاء تاب على من يتوب وينيب إليه « لَأَمْعَبَ لِحِسَابِهِمْ وَهُوَ سَرِيعُ الْحِسَابِ » .

ثم فصل هذا الإنذار بذكر الوعد للعتيق والوعيد للكافر بن فقال :

(فالذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة ورزق كريم) أى فالذين آمنوا قلوبهم ، وصدقوا إيمانهم بأعمالهم لهم مغفرة لما سلف من سيئاتهم ، وثواب عند ربهم على ما قدموا من حسناتهم ، ولهم رزق كريم فى الجنة يفوق وصف الواصفين ، ومقال المادحين كما قال تعالى : « فِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ » وفى الحديث : « فيها ما لا عين رأت ، ولا أذن سمعت ، ولا خطر على قلب بشر » .

(والذين سعوا فى آياتنا معاجزين أولئك أصحاب الجحيم) أى والذين اجتهدوا فى رد دعوة الدين والتكذيب بها وثبطوا الناس عن متابعة النبى صلى الله عليه وسلم ظناً منهم أنهم يُعْجِزُونَنَا وأنهم لا يبيعون ، فأولئك هم المقيمون فى النار المصاحبون لها لا يخرجون منها .

ونحو الآية قوله : « الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ » .

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَتَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكُمُ اللَّهُ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (٥٢) لِيَجْهَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ أَفْوَى شِقَاقٍ بَعِيدٍ (٥٣) وَلَيَعْلَمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَيُؤْمِنُوا بِهِ فَتُخْبِتَ لَهُ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ اللَّهَ لَهَادٍ الَّذِينَ آمَنُوا إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (٥٤) وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً أَوْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ يَوْمٌ عَقِيمٌ (٥٥) الْمُلْكُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي جَنَّاتٍ النَّعِيمِ (٥٦) وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَاُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ (٥٧) .

تفسير المفردات

الرسول : من جاء بشرع جديد ، والنبي يشمل هذا ويشمل من جاء لتقرير شرع سابق كأنبياء بنى إسرائيل الذين كانوا بين موسى وعيسى عليهما السلام ، والنبي والأمنية : القراءة كما قال تعالى : « وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَخْلُمُونَ السَّكِينَةَ إِلَّا أَمَانِي » أى لإقراءة ، وقال حسان في عثمان حين قتل :

تمنى كتاب الله أول ليلة وأخرها لاقى حِمام المقادر

وينسخ : أى يزيل ويبطل ، يحكم : أى يجعلها محكمة مثبتة لا تقبل الرد بحال ، فتنة : أى ابتلاء واختبار ، مرض : أى شك ونفاق ، القاسية قلوبهم : هم الكفار الجاهلون بالكفر ، شقاق بعيد : أى عداوة شديدة ، فتخبت : أى تذل وتخضع ، مرية : أى شك ، بغتة : أى فجأة ، الساعة : الموت ، يوم عقيم : أى منفرد عن سائر

الأيام لا مثيل له في شدته والمراد به الخرب الضروس ، الملك : أى التصرف والسلطان ، يحكم بينهم : أى يقضى بين فريقى الكافرين والمؤمنين ، مهين : أى مذلل جزاء استكبارهم عن الحق .

المعنى الجلى

بعد أن ذكر في الآيات السالفة أن قومه قد كذبوه بوسائل شتى من التكذيب ، فقالوا تارة إنه ساحر ، وأخرى إنه شاعر ، وثالثة إن القرآن أساطير الأولين ، ثم سلاه على هذا بأنه ليس بدعا من الرسل ، فكثير قبله قد كذبوا ، ثم ذكر أن لعظيم استهزائهم به ، وتهكمهم بما يبلغهم من ربه - طلبوا منه استعجال العذاب الذى يعدهم به - أردف ذلك بذكر نوع آخر من التكذيب وهو إلقاؤهم الشبه والأوهام فيما يقرؤه على أوليائه من القرآن ، ليجادلوه بالباطل ويردّوا ما جاء به من الحق ويكون في ذلك فتنة لضعاف الإيمان وللكافرين ، وليزداد المؤمنون إيمانا وبقينا بأنه الحق من ربهم فتخبت له قلوبهم ، وإن هذه حالهم حتى يموتوا أو يأتيهم عذاب لا يبلغ الوصف كُنْة حقيقته ، وعندئذ يحكم الله بين عبادہ فيُدْخِل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات النعيم ، ويمجّزى الذين كذبوا بآياته وكانوا في مرة من رسالة رسوله بالمذاب المهين جزاء وفاقا على تدسية أنفسهم وتدنيسها بزناغ العقائد وسيء الأعمال وباطلها .

الإيضاح

(وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبى إلا إذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته)
أى وما أرسلنا قبلك رسولا ولا نبيا إلا إذا قرأ ، ألقى الشيطان على سامعيه وهو يتلو الوحي الذى أنزل إليه - شبهات فيما يقرأ ، فيقول قوم إنه سحر ، ويقول آخرون إنه نقله الرسول عن بعض الأولين ، وهكذا من الأباطيل والترهات التى يتقولونها .

(فينسخ الله ما يلقى الشيطان ثم يحكم الله آياته) أى فيزيل سبحانه تلك الخرافات التى عَظمت ببعض النفوس ، بأن يقيض للدين من يدافع عنه ويدفع الشبهات ، ثم يجعل آياته محكمة مثبتة لا تقبل الرد بحال .

وخلاصة ذلك - إن الله حين أنزل القرآن وقرأه الرسول صلى الله عليه وسلم قال المشركون فيه ما قالوا ، ثم لما استبان الحق وجاءت غزوة بدر ونصر الله المسلمين الذين بشرهم كتابه بالنصر على أعدائهم : « وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ » استتب لهم الأمر ودخل أعدائهم فى دينهم أفواجا « وَجَعَلَ لِمَمَّةٍ الَّذِينَ كَفَرُوا الشُّفْلَى وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْغَالِيَةُ » . ومماثل هذا إلا مثل النباتات الطُفَيْلِيَّة التى تنبت فى الأرض بجانب ما يزرع فيها من حنطة وفول وغيرها مما يحتاج إليه الناس ، ولا تزال تتغذى من الأرض وتأخذ غذاء النبات النافع ، فلا يهدأ للزراع بال حتى يزيلها ويوفِّ غذاءها للنبات الذى هو فى أشد الحاجة إليه .

ومأشبه الليلة بالبارحة ، فإنك الآن ترى أهل أوربا يرسلون الجيوش من التساوسة التى تفتح المدارس فى بلاد الشرق ويقولون للمسلمين : إن دينهم محشو بالخرافات والأكاذيب ويشككون فيه من تعلموا فى تلك المدارس ، ويصدق بعض غوغائهم تلك الأباطيل ، حتى لقد قالوا إن هذا الدين لا يعيش فى ظل العلم ، ولا يقبل الأفكار ، والآراء الراقية ، وهو والعلم عدوان لا يجتمعان ، ومما جعل لهم بعض المَعذرة فيما يقولون ، حال المسلمين من الخمول وسوء الأحوال ، وقبيح المعتقدات والأعمال مما جعلهم مُضغَّة فى أفواه الأمم المتمدينة : « كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ » .

وإن الله لينسخ تلك الوسوس ، ويزيل هذه الأوهام ، فقد تصدى كثير من ذوى المعرفة لدحض تلك المفتريات ، فقام العالم الحكيم محمد عبده ، وألف كتابه [الإسلام والنصرانية] ودفع كثيرا من مطاعن أولئك المبشرين ، وقام بعده كثير من أهل الفقه بالدين ، فاحتذوا حذوه ، وواصلوا الليل بالنهار فى دحض تلك الشبه ، وإن الله ناصر دينه ولو كره الكافرون .

هذا وقد دسّ بعض الزنادقة في تفسير هذه الآية أحاديث مكذوبة لم ترد في كتاب من كتب السنة الصحيحة ، وأصول الدين تكذيبها ، والعقل السليم يرشد إلى بطلانها ، وأنها ليست من الحق في شيء ، وهي مما تشكك المسلمين في دينهم ، وتجهلهم في حيرة من أمر الوحي وكلام الرسول ، فيجب على العلماء طرحها وراءهم ظهرياً ، ولا يضيعون الزمن في تأويلها وتخريبها ، ولا سيما بعد أن نص الثقات من المحذّنين على وضعها وكذبها ، لمصادمتها لأصول الدين التي لا تقبل شكاً ولا امتراء .

(والله عليم حكيم) أى والله عليم بكل شيء ، ومن ذلك ما يصدر عن الشيطان وأوليائه ، فيجاذبهم عليه أشد الجزاء ، حكيم في أفعاله ، ومن ذلك أن يمكن الشيطان من إلقاء الشبهات ، ليحاجّ أوليائه بها ، فيتمكن المؤمنون من ردها ودحض المفتربات التي يتشدقون بها ، ويرجع الحق إلى نصابه ، فتظهر الحقيقة ناصمة بيضاء من بين تلك الظلمات ، فتتمحو الظلام الذي كان عالقا بنفوس الذين في قلوبهم مرض ، وتضئ آفاق العقول السليمة ، وتهديهم إلى طريق الرشاد ؛ وإلى الفريقين أشار بقوله :

(١) (ليجعل مايلقى الشيطان فتنة للذين في قلوبهم مرض والقاسية قلوبهم) أى ليجعل مايلقيه الشيطان على قلوب أوليائه فتنة واختباراً للمنافقين الذين في قلوبهم مرض ، وللسكاشرين الذين قست قلوبهم ، فلا تالين لقبول الحق ، ولا ترعوى عما هي فيه من الغي .

ثم بين بمجانفة هذين الفريقين للحق وبعدهما عن الرشد لا إلى غاية فقال :

(وإن الظالمين لفي شقاق بعيد) أى وإن هذين الصنفين من الضالّين لفي عداوة لأمر الله ، وبعد عن الرشاد والهدى ، بما لامطع لهما معه في النجاة والفوز برضا الله .

(٢) (وليعلم الذين أوتوا العلم أنه الحق من ربك فتؤمنوا به فتخبت له قلوبهم)

أى ولكي يعلم أهل العلم بالله أن الذى أنزله الله من آياته التى أحكمها ونسخ ما أتى الشيطان - أنه الحق من ربهم ، فيصدقوا به وتخضع له قلوبهم وتذعن للإقرار به نفوسهم ، وتعمل بما فيه من عبادات وآداب وأحكام وهى مُنلَّجة الصدر هادئة مطمئنة يبرد اليقين ، والسير على نهج سيد المرسلين .

ثم بين حسن ما لهم وفوزهم بسعادة العقبى فقال :

(وإن الله لهادى الذين آمنوا إلى صراط مستقيم) أى وإن الله لمرشد الذين آمنوا به وصدقوا برسوله ، وموفقهم إلى الحق الواضح ، بنسخ ما أتى الشيطان فى أممية رسوله حين تلاوة الوحي ، وحفظ أصول الدين الصحيحة فى نفوسهم ، والعمل بها ما استطاعوا إلى ذلك سبيلا .

وخلاصة ذلك - إن الله ليهدى الذين آمنوا إلى تأويل ما تشابه من الدين ، وتفصيل ما أجل منه ، بما تقتضيه الأصول المحكمة . فلا تلحقهم خيرة ، ولا تعترهم شبهة ، ولا تزلزل أقدامهم ترهات المبطلين .

ثم أردفه ببيان مآل الفريق الأول فقال :

(ولا يزال الذين كفروا فى مرية منه حتى تأتيتهم الساعة بغتة أو يأتيهم عذاب يوم عقيم) أى ولا يزال الكافرون فى شك مما أتى الشيطان فى قلوبهم حين قراءة القرآن عليهم حتى يأتيهم الموت فجأة وهم فى بيوتهم آمنون ، أو يشككوا مع المؤمنين فى قتل يهلك فيه أبطالهم وصناديدهم كما حدث يوم بدر .

وقد جعل هذا اليوم عقيا ، لأن اللقاتين يُسمَوْنَ أبناء الحرب ، فإذا هزمتا وقُتِلوا وُصِفَ هذا اليوم بأنه عقيم .

وخلاصة هذا - إنه لا مطلق فى إيمانهم ، ولا لزوال المرية من قلوبهم ، فهم لا زالون كذلك حتى يهلكوا .

وبعد أن بين سبحانه . . . الفريقين فى الدنيا أرشد إلى حالهم فى الآخرة فقال :
(الملك يومئذ يحكم بينهم) أى إذا جاء يوم القيامة حكم ربهم بينهم بالحق

وجازى كلا منهما بما هوله أهل ، وبما أعدّ نفسه له فى الدنيا من عمل صالح زكى به نفسه وطهر روحه ، أو عمل سيئ دساها به ، فرانت على قلبه غشاوة الشكوك والأوهام ، واجترام المعاصى والآثام .

ثم فصل هذا الحكم والمحكوم عليهم فقال :

(فالذين آمنوا وعملوا الصالحات فى جنات النعيم) أى فالذين آمنوا بهذا القرآن ، وبمن أنزله وبمن جاء به ، وعمل بما فيه من أوامر ونواه - يثيبهم ربهم جنات النعيم يتمتعون فيها بما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ، جزاء وفاقا على ما زكّوا به أرواحهم ، وأخلصوا له فى أعمالهم ، وراقبوه فى السر والعلن ، وخافوا عذابه فى ذلك اليوم الذى تشيب من هوله الولدان .

(والذين كفروا وكذبوا بآياتنا فأولئك لهم عذاب ممين) أى والذين كفروا بالله ، وكذبوا رسوله ، وجحدوا بآيات كتابه ، وقالوا إنما هو إفك افتراه محمد وأعاناه عليه قوم آخرون - أولئك لهم عذاب عند ربهم يُذِئْتُهُمْ وَيُخْزِيهِمْ كِفَاءً استكبارهم عن النظر فيها وجحودهم بها عنادا ، وقد كان لهم فيها لوتأملوا حق التأمل ما يكون صاددا لهم عن غيبتهم ورادعا لهم عن ضلالهم .

وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ قَتِلُوا أَوْ مَاتُوا لَيَرْزُقَنَّهُمُ اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ (٥٨) لَيَدْخُلْنَهُمْ مَدْخَلًا يُرْضَوْنَ
وَإِنَّ اللَّهَ لَعَلِيمٌ حَلِيمٌ (٥٩) ذَلِكَ وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِ ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْهِ لَيَنْصُرَنَّهُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ غَفُورٌ (٦٠) ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ يُوَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُوَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ (٦١) ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ

هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ
الْكَبِيرُ (٦٢) .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر جلت قدرته أن الملك له يوم القيامة ، وأنه يحكم بين عباده المؤمنين والكافرين ، وأنه يدخل المؤمنين جنات النعيم - أردف ذلك ذكر وعده الكريم للمهاجرين في سبيله بأنه يرزقهم الرزق الحسن ويدخلهم مدخلا يرضونه ، ثم ذكر وعده لمن قاتل مبنيا عليه بأن اضطر إلى الهجرة ومفارقة الوطن بأنه ينصره وهو قدير على ذلك ، إذ من قدر على إدخال الليل في النهار وإدخال النهار في الليل ، بأن يزيد في أحدهما ما ينقصه من الآخر - يقدر على نصره ، وهو الثابت الإلهية وحده ، إذ لا يصلح لها إلا من كان كامل القدرة كامل العلم ، وأن ماسواه باطل لا يقدر على شيء .

أخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عن سلمان الفارسي قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « من مات مرابطا أُجِرَى عليه الرزق ، وأمن من القتاتين واقربوا إن شئتم : (والذين هاجروا في سبيل الله ثم قتلوا أو ماتوا ليرزقهم الله رزقا حسنا وإن الله لهو خير الرازقين . ليدخلنهم مدخلا يرضونه وإن الله لعليم حكيم) » .
وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن فضالة بن عبيد الأنصاري الصحابي أنه كان بموضع فرتوا بمجازتين إحداهما قتيل والأخرى متوفى ، فال الناس على القتل ، فقال فضالة : ما لي أرى الناس مالوا مع هذا وتركوا هذا ؟ فقالوا هذا القتل في سبيل الله ، فقال والله لا أبالي من أى حفرتهما بُعِثت ، اسمعوا كتاب الله (والذين هاجروا في سبيل الله ثم قتلوا أو ماتوا) الآية .

وروى عن أنس أنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « المقتول في سبيل الله والمتوفى في سبيل الله بغير قتل هما في الأجر شريكان » .

الإيضاح

(والذين هاجروا في سبيل الله ثم قتلوا أو ماتوا ليرزقهم الله رزقا حسنا وإن الله لهو خير الرازقين) أى والذين فارقوا أوطانهم ، وتركوا عشايرهم ، في رضا الله وطاعته وجهاد أعدائه ، ثم قتلوا أو ماتوا وهم كذلك - ليثيبهم الله الثواب الجزيل جزاء ما ناضلوا عن دينه ، وأخلصوا في الدرد عنه ، وإن الله ليعطى من يشاء بغير حساب ، ويرزق الخلق كافة بارئهم وفاجرهم .

ثم بين هذا الرزق الحسن بقوله :

(ليدخلهم مدخلا يرضونه) أى ليدخلنَّ المقتولين في سبيله والموتى مهاجرين في طاعة ربهم وذودا عن دينه - جنات النعيم ، ويكرمون فيها بما لا عين رأت ، ولا أذن سمعت ، ولا خطر على قلب بشر ، كما لا ينالهم فيها مكروه ولا أذى كما قال « لَا يَسْمَوْنَ فِيهَا لَنُفُوءًا وَلَا تَأْنِيًا إِلَّا قِيلًا سَلَامًا سَلَامًا » .

(وإن الله لعليم حليم) أى وإن الله الذى عمت رحمته ، وعظمت نعمته - لعليم بمقاصدهم وأعمالهم وأعدائهم ، حليم فلم يعاجل هؤلاء المكذبين بالعقوبة جزاء تكذيبهم ومقاومتهم دعوة الدين .

(ذلك) أى ذلك الرزق الحسن والمدخل الكريم لمن قتلوا في سبيل الله أو ماتوا ، ولهم أيضا النصر في الدنيا على أعدائهم وإلى ذلك أشار بقوله :

(ومن عاقب بمثل ما عوقب به ثم بقى عليه لينصرنه الله) أى وإن من جازى من المؤمنين بمثل ما عوقب به ظلما من المشركين ، فقاتلهم كما قاتلوه ثم بُني عليه باضطراره إلى الهجرة ومفارقة الوطن - لينصرته الله الذى لا يغالب ، ولينقمنَّ له من أعدائه ، ولينكئنَّ بهم ، ويمكنه منهم ، ويحمل كلمته العليا وكلمة الذين كفروا السفلى .
والخلاصة - إنه تعالى كما يدخلهم مدخلا كريما ، يعدم بالنصر على أعدائهم إذا هم قاتلوه وبغوا عليهم وأخرجهم من ديارهم .

(وإن الله لغفورٌ غفور) أى وإن الله الذى أحاطت قدرته بكل شىء - ليعفو عن المؤمنين ، فيغفر لهم ما أمتعوا فيه من الانتقام . وما أعرضوا عنه بما نذبه من العفو بمثل قوله « وَلَمْ يَكُنْ صَبْرٌ وَعَفْرٌ . إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ » وقوله : « فَمَنْ عَنَّا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ » وقوله : « وَأَنْ تَعْمُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى » وهم بفعلهم هذا تركوا ما كان أجدر بهم وأحرى بمثلهم .
والخلاصة — كأنه سبحانه قال : عفوت عن هذه الإساءة وغفرتها لهم لأنى أذنت بها .

ثم قرر نصره لمباداة المؤمنين وأكده بقوله :
(ذلك بأن الله يولي الليل في النهار ويولي النهار في الليل) أى ذلك النصر الذى أنصره لمن يُبْنَى عليه ، لأنى أنا القادر على ما أشاء ، ألا تروننى أدخل ما ينقص من ساعات الليل في ساعات النهار ، وأدخل ما ينقص من ساعات النهار في ساعات الليل ، وبهذه القدرة التى تفعل ذلك أنصر محمدا وصحبه على الذين قد بقوا عليهم وأخرجوهم من ديارهم وأموالهم وأدوهم أشد الأذى على إيمانهم بى وحدى .
(وأن الله سميع بصير) أى وأن الله سميع للأقوال وإن اختلفت في النهار الأصوات بفنون اللغات ، بصير بما يعملون لا يقيب عنه شىء ولا يعزب عنه شىء وإن كان مثقال ذرة .

ولما وصف نفسه بما لا يقدر عليه غيره علل ذلك بقوله :
(ذلك بأن الله هو الحق وأن ما يدعون من دونه هو الباطل) أى ذلك الانصاف بكمال القدرة وكمال العلم بسبب أن الله هو الثابت لذاته ، وأنه لا مثيل له ولا شريك ، وأن الذى يدعون من دونه من الآلهة باطل لا يقدر على صنع شىء بل هو المصنوع الموجد بعد المعلم .

(وأن الله هو العلى الكبير) أى وأن الله فوق كل شىء وكل شىء دونه ، وهو الكبير عن أن يكون له شريك ، إذ لا شىء أعلى منه شأنا ولا أكبر سلطانا .

وختلاصة ذلك — أفتركون أيها الجاهل عبادة من بيده النفع والضر وهو القادر على كل شيء وكل شيء دونه وهو فوق كل شيء وتعبدون من لا يملك لنفسه ولا لغيره نفعا ولا ضرا ؟ .

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتَصْبِغُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ (٦٣) لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ (٦٤) أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ مَسَّخَرَكُمْ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ وَالْقُلُوكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَيُمْسِكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرُؤُوفٌ رَحِيمٌ (٦٥) وَهُوَ الَّذِي أَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ (٦٦) .

الإيضاح

بعد أن ذكر سبحانه فيما سلف عظم قدرته وبالغ حكمته في ولوج الليل في النهار والنهار في الليل ، ونبه بذلك على سابع نعمه على عباده ، أردف ذلك بذكر أنواع أخرى من الدلائل على قدرته فقال :

(١) (أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتَصْبِغُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً) أى ألم تبصر أيها الرائي أن الله ينزل من السماء مطرا فيحيي به الأرض فتنبت ضروبا مختلفة من النباتات بديعة الألوان والأشكال ذات خضرة سندسية تبهّر العين بحسن منظرها وبديع تنسيقها .

ثم ذكر ما هو كالدليل على ذلك فقال :

(إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ) أى إنه تعالى لطيف يصل علمه إلى الدقيق والجليل ، خبير بمصالح خلقه ومنافعهم .

ونحو الآية قوله تعالى : « وَمَا يَزُبُّ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ » .

(ب) (له مافى السموات ومافى الأرض وإن الله هو الغنى الحميد) أى إن كل مافى السموات ومافى الأرض منقاد له غير محتج من التصرف فيه ، وهو الغنى عن حمد الخادمين ، لأنه كامل لذاته ، غنى عن كل ماعداه ، وقد فعل ما فعل إحسانا منه إلى عباده وتفضلا عليهم .

(ج) (ألم تر أن الله سخر لكم مافى الأرض) أى إنه تعالى سخر مافى ظاهر الأرض وباطنها ، لينفع به الإنسان فى مصالحه ومراقبه المختلفة ويعصره فيها أراد من شئون معاشه ، ولا يزال العلم يهديه إلى غريب الأمور مما لم يكن يحظر لأسلافه على بال مما لو حدث به السالفون لقالوا إنه ترهات وأباطيل وما صدقه بشر ، ولا يزال العلم يؤكد كل يوم جديدا : « وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا » ويهتدى العقل إلى ما هو أشبه بالمعجزات ، لولا أن سُدَّتْ أبواب النبوات .

ونحو الآية قوله : « وَسَخَّرَ لَكُمْ مَافِ السَّمَوَاتِ وَمَافِ الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْهُ » .
(د) (والفلك تجري فى البحر بأمره) أى وسخر لكم السفن تجري فى البحار برفق وتؤدة حاملة ما تريدون من نائى الأصقاع ، وبعيد المسافات ، من سلع وحيوان وأناسي ، وبذلك يتم تبادل مرافق الحياة بالأخذ والعطاء .

(هـ) (وبمسك السماء أن تقع على الأرض إلا بإذنه) أى وإن الله يمسك أجرام الكواكب من شمس وقمر وكواكب نيرات بنظام الجاذبية ، إذ جعل لكل منها مدارا خاصا بها لا تعدوه بحال ، ولا تزال كذلك ما بقيت الحياة الدنيا ، حتى إذا اقتربت الساعة اختل نظامها وانتثرت فى الفضاء كما ألمع إلى ذلك سبحانه بقوله : « إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ . وَإِذَا الْكَوَاكِبُ انْتَفَرَتْ » الآية .

ولولا هذا النظام الخاص لاصطدمت الكواكب العظيمة بعضها ببعض ، وفسد العالم الأرضي ، ولم يش على ظهر البسيطة إنسان ولا حيوان .

(إن الله بالناس لرؤوف رحيم) أى إنه تعالى رحيم بهم ، إذ جعلهم على تلك الشاكلة ، ليتسنى لهم البحث عن أسباب معاشهم وأسباب منافعهم ، وأوضح لهم مناهج الاستدلال بالآيات التكوينية والتعزيلية على وجوده وبشئة رسله .

(و) (وهو الذى أحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم) أى وهو الذى أنعم عليكم بهذه النعم، وجعلكم أجساما حية بعد أن كنتم ترابا ، ثم يميتكم حين انقضاء آجالكم ، ثم يحييكم بالبعث والنشور إلى عالم آخر تلقون فيه حسابكم جزاءكم من نعم أو جحيم ، ثم بين طبيعة الإنسان التى فطر عليها فقال :

(إن الإنسان لسكرور) أى إن الإنسان لم يوجه همه إلى كل هذه الآلاء التى يتقلب فى الليل نهار ، بل جعلها وجعل خالقها على وضوح أمرها ، وعبد غيره ، وجعل له الأنداد من الأصنام والأوثان .

ومحوى الآية قوله : « كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ » وقوله : « قُلِ اللَّهُ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ ثُمَّ يُجْمَعُكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ » .

لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا هُمْ نَاسِكُوهُ فَلَا يُنَازِعَنَّكَ فِي الْأَمْرِ وَادْعَ إِلَى رَبِّكَ إِنَّكَ لَعَلَى هُدًى مُسْتَقِيمٍ (٦٧) وَإِنْ جَادَلُوكَ فَقُلِ اللَّهُ أَعَزُّ بِمَا تَعْمَلُونَ (٦٨) اللَّهُ يَخْتَصِمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ (٦٩) .

تفسير المفردات

المنسك : الشريعة والمنهاج ، ناسكوه : أى عاملون به ، والهدى : الطريق الموصل إلى الحق ، مستقيم : أى سوى لاعوج فيه .

المعنى الجلى

بعد أن قدّم عز اسمه ذكر نعمه وأنه ردّوف بعباده رحيم بهم ، وأن الإنسان كفور بطبعه ، ومن ثم جحد الخالق لهذه النعم - أتبعه بزجر معاصريه عليه السلام من أهل الأديان السبوية عن منازعته ، بذكر خطيئهم فيما تمسكوا به من الشرائع ، و بيان أن لكل أمة شريعة خاصة ، ثم أمره بالثبات على ما هو عليه من الحق ، وأنه لا يضره عناد الجاحدين ، فالله هو الحكم بينهم وبينه يوم القيامة .

الإيضاح

(لكل أمة جعلنا منسكاً م ناسكوه) أى إنا أنزلنا لأهل كل دين من الأديان السبوية شريعة خاصة يعملون بها ، ويسيرون على نهجها ، لا يتخطونها إلى غيرها ، فالأمة التى كانت من مبعث موسى إلى مبعث عيسى منسكها ما فى التوراة ، والأمة التى من مبعث عيسى إلى مبعث محمد صلى الله عليه وسلم منسكها ما فى الإنجيل ، وأمة محمد صلى الله عليه وسلم هم من وجد حين مبعثه إلى يوم القيامة منسكهم ما فى القرآن ، لأن لكل زمان ما يلىق به من الشرائع التى تناسب من فيه فى تلك الحِقْبَة .

(فلا ينازعنك فى الأمر) أى فلا ينبغي لهم أن ينازعوك فى أمر هذا الدين ، فإن تعيینه تعالى لكل أمة شريعة خاصة موجب لطاعة هؤلاء لك وعدم منازعتهم إياك فى أمر هذه الشريعة زعما منهم أن شريعتهم هى ما عيّن لأبائهم من التوراة والإنجيل ، فذلك خطأ منهم ، فإن ذلك إنما كان شريعة لمن مضى قبل نسخه بالقرآن .

والخلاصة - أثبت أيها الرسول على دينك ثباتا لا يطمعون أن يجذبوك منه ليزيلوك عنه ، والمراد بذلك تهيج حيمته عليه السلام ، وإلهاب غضبه لله ولدينه ، ومثل هذا كثير فى كتاب الله ، وكأنه قد قيل له : تأسّ بالأنبياء قبلك فى متاركة القوم الظالمين ، والإمساك عن مجادلهم بعد اليأس من إيمانهم .

(وادع إلى ربك إنك لملى هدى مستقيم) أى وادع هؤلاء المنازعين إلى توحيد الله وعبادته ، إنك لملى طريق يهذى إلى الحق ، وشريعة توصل إلى السعادة .
ونحو الآية قوله : « وَلَا يَصُدُّكَ عَنْ آيَاتِ اللَّهِ بِعَذَابٍ أَنْزَلَتْ إِلَيْكَ وَأَذَعُ إِلَى رَبِّكَ » .

(وإن جادلوك فقل الله أعلم بما تعملون) أى وإن جادلوك هؤلاء المشركون فى نسكك بعد أن ظهر الحق وازمتمهم الحجة - فقل لهم على سبيل التهديد والوعيد :
الله عليم بما تعملون وبما أعمل ، وبجازي كلا بما هو له أهل .
ونحو الآية قوله : « وَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ لِي عَمَلٍ وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ أَنْتُمْ بَرِيءُونَ مِمَّا أَعْمَلُ وَأَنَا بِرَبِّىَّ يَمَّا تَعْمَلُونَ » وقوله : « هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تُفْعِلُونَ فِيهِ كَفَى بِهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ » .

وبعد أن أمر رسوله صلى الله عليه وسلم بالإعراض عنهم وكان ذلك شديد الوقع على النفس سلاه بأن الله سيجازيهم لا محالة يوم القيامة على ما يقولون ويفعلون فقال :

(الله يحكم بينكم يوم القيامة فيما كنتم تختلفون) أى الله يقضى بين المؤمنين منكم والكافرين يوم القيامة فيما كنتم تختلفون فيه من أمرين ، فيبين الحق من المبطّل .

ونحو الآية قوله : « فَلِذَلِكَ قَادَعُ وَأَسْتَقِيمُ كَمَا أُمِرْتُ وَلَا تَفْخِجُ أَهْوَاءُهُمْ وَقُلْ أَمَنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ » الآية .

وقصارى ماسلف - ادع إلى شريعتك ، ولا تخلص بالدعاء أمة دون أمة ، فسلهم أمتك ، وإنك لملى طريق واضحة الدلالة تصل بمن اتبعها إلى سبيل السعادة ، فإن عدلوا عن النظر فى الأدلة إلى المراء والتسلك بالعادات ، وبما وجدوا عليه الآباء

والأجداد ، فدعهم فى غيهم يعمهون ، فقد أنذرت ، وما عليك إلا البلاغ ، وقل لهم مهلدا منذرا : الله يحكم بيننا وبينكم ، يوم القيامة ، ويتبين الحق منا من للبطل ، ويمجىزى كلا بما يستحق .

أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِذْ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ
إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ (٧٠) وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَمْ يَنْزَلْ بِهِ سُلْطَانًا
وَمَا لَيْسَ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ (٧١) وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ
آيَاتُنَا يَتَّبِعْتُمْ تَعْرِيفٍ فِي وُجُوهِ الَّذِينَ كَفَرُوا الْمُنْكَرَ يَسْكَدُونَ يَسْطُونَ
بِالَّذِينَ يَتْلُونَ عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا قُلْ أَفَأَنْتُمْ تُبْشِرُونَ بِشَرِّ مَنْ ذَلِكُمْ النَّارُ وَعَذَابُ
اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَبَشِّرِ الْمَصِيرُ (٧٢) .

تفسير المفردات

سلطانا: أى حجة وبرهان ، نصير : أى ناصر ومعين ، يسطون : أى يبطشون بهم
من فرط الغيظ .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه أنه يحكم بين عباده يوم القيامة ويمجىزى كلا من السىء والحسن
بما هو له أهل - أعقب هذا ببيان أنه العليم بما يستحقه كل منهم ، فيقع حكمه بينهم
بالعدل ، ثم أرشد إلى أنه على وضوح الدلائل وعظيم النعم عليهم عبدا غيره مما لم يعم
الدليل على وجوده ، وأنهم مع جهلهم إذا نُبِّهوا إلى الحق ، وعُرِضت عليهم المعجزة ،
وتلى عليهم الكتاب الكريم ظهر فى وجوههم النفيظ والغضب ، وهؤوا أن يبطشوا
بن يذكّرهم بآياته ، إنكارا منهم لما خوطبوا به ، ثم أبان لهم أن ما ينالهم من

النار التي يقتحمونها بأفعالهم وأقوالهم أعظم مما ينالهم من النعم والعتيظ حين تلاوة هذه الآيات .

الايضاح

(ألم تعلم أن الله يعلم ما في السماء والأرض) أى قد علمت أيها الرسول أن علم الله محيط بما في السموات وما في الأرض ، لا يميز عنه مثقال ذرة فيهما ولا أصغر من ذلك ولا أكبر ، وهو حاكم بين خلقه يوم القيامة على علم منه بما عملوه في الدنيا ، فجازى الحسن منهم بإحسانه ، والسيئ بإساءته .
ثم أكد علمه بقوله .

(إن ذلك في كتاب) أى إن علمه بذلك في اللوح المحفوظ الذي كتب فيه ربنا قبل أن يخلق ما هو كائن إلى يوم القيامة ؛ ويرى أبو مسلم الأصفهاني أن المدا بالكتاب في مثل هذا الحفظ والضبط الشديد بحيث لا يغيب عنه مثقال ذرة .
ثم زاده تأكيداً بقوله .

(إن ذلك على الله يسير) أى إن علمه تعالى بما في السماء والأرض وكتبه في اللوح المحفوظ والفصل بين عباده يوم القيامة - يسير عليه إذ لا يخفى عليه شيء ، ولا يتعسر عليه مقدور .

ثم حكى سبحانه بعض أباطيل المشركين وأحوالهم الدالة على سخافة عقولهم فقال :

(١) (ويعبدون من دون الله مالم ينزل به سلطانا وما ليس لهم به علم) أى ويعبد هؤلاء المشركون بالله من دونه مالم ينزل بجواز عبادته حجة وبرهان من السموات في كتاب من كتبه التي أنزلها إلى رسله ، وما ليس لهم بجواز عبادته علم من ضرورة العقل ، وإنما هو أمر تلقوه عن آبائهم وأسلافهم بغير حجة ولا برهان .
والخلاصة - ويعبدون من دون الله مالم يقر دليل من الوحي ولا من العقل على صحة عبادته .

ونحو الآية قوله : « وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ » .

(وما للظالمين من نصير) أى وليس للظالمين من ينصرهم يوم القيامة فينقذهم من عذاب الله ويدفع عنهم عقابه إذا أراد ذلك .

(ب) (وإذا تلى عليهم آياتنا بينات تعرف في وجوه الذين كفروا المنكر) أى وإذا تلى على المشركين العابدين من دون الله ما لم ينزل به سلطانا - آيات القرآن ذوات الحجج والبينات ، بدت على وجوههم أمارات الإنكار بالتجهم والوبس والفسور ونحو ذلك مما يدل على النفي والحفيظة السكامة في نفوسهم مما يسمعون منها .

ثم بين مقدار ذلك الغيظ ومبلغ أمره فقال :

(يكادون يسطون بالذين يتلون عليهم آياتنا) أى هم من شدة حنقهم على من يتلونه من المؤمنين يكادون يثيئون عليهم ويبطشون بهم ويبسطون أيديهم وألسنتهم بالسوء .

وقصارى ذلك - إنهم قد بلغوا من الجهالة حدا لا ينفع فيه العلاج ، ولا تقسيم فيه البينات والحجج .

ثم ذكر لهم أن هذا الغيظ السكين في نفوسهم ليس بشيء إذا قيس بما سيلاقونه من العذاب يوم القيامة فقال :

(قل أنا أنبئكم بشر من ذلكم؟) أى قل لهم : أنتمعون فأخبركم بشر من ذلكم الذى فيكم من الغيظ من التالين للآيات حتى قاربتم أن تسطوا بهم وتمدوا إليهم أيديكم وألسنتكم بالسوء؟ .

ثم أجاب عن هذا الاستفهام فقال :

(النار وعدها الله الذين كفروا وبش المصير) أى النار وعذابها أشق وأعظم مما تخوفون به أولياء الله المؤمنين في الدنيا ، وما تبالغون منهم إن نلتم بإرادتكم واختياركم .

(وبئس المصير) أى وبئس النار موثلاً ومقاماً لهؤلاء المشركين بالله .
ونحو الآية قوله : « إِنَّهَا سَاعَتٌ مُّسْتَقَرَّةٌ وَمُقَامَةٌ » .

يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضَرْبَ مَثَلٍ فَاسْتَمِعُوا لَهُ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ
اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذَبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ ، وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذَّابُُّ شَيْئًا
لَا يَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ (٧٣) مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ
قَدْرِهِ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ (٧٤) اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِمَّنَ
النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ (٧٥) يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَإِلَى اللَّهِ
تَرْجِعُ الْأُمُورُ (٧٦) .

تفسير المفردات

ضرب : أى جعل ، وللمثل والمثل : الشبه ، لا يستنقذوه : أى لا يقدروا على
استنقاذه ، ما قدروا الله : أى ما عظموه ، عزيز : أى غالب على جميع الأشياء ، يصطفى :
أى يختار .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر فيما سلف أنهم يعبدون من دون الله ما لا حاجة لهم عليه من الوحي ،
ولا دليل عليه من العقل - أردف هذا بما يدل على إبطاله ويؤكد جهلهم بمقام الألوهية .
وما ينبى أن يكون لها من إجلال وتعظيم ، ثم أعقب ذلك ببيان أنه سبحانه يصطفى
من الملائكة والناس لرسالته من يشاء وهو العليم بمن يختار « اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ
رِسَالَتَهُ » .

روى أن الوليد بن المغيرة قال : أنزل عليه الذكر من بيننا ؟ فأنزل الله الآية :
 « اللَّهُ يَضْطَرِّي مِنَ اللَّائِكَةِ رَسُولًا وَمِنَ النَّاسِ » .
 وأخرج الحاكم وصححه عن عكرمة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن الله
 اصطفى موسى بالكلام وإبراهيم بالتخلية » .

الايضاح

(يَأْيَاهَا النَّاسُ ضَرْبٌ مِثْلُ فَاسْتَمَعُوا لَهُ) أى يَأْيَاهَا النَّاسُ جعل المشركون لى أشباها
 وأندادا وهى الآلهة التى يعبدونها مى ، فَأَنْصَتُوا وتفهموا حال مالموم وجعلوم لى
 فى عبادتهم إياهم أشباها وأمثالا .

ثم بين حال هؤلاء الأشباه والأمثال فقال :

(إِنْ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذَبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ) أى لو اجتمع
 جميع ماتعبدون من الأصنام والأوثان على أن يخلقوا ذبابة واحدة على صغر حجمها
 وحقارة شأنها ماقدروا وما استطاعوا إلى ذلك سبيلا .

روى عن أبى هريرة أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : قال الله عز وجل : ومن أظلم
 ممن ذهب يخلق كخلقى ، فليخلقوا ذرة فليخلقوا شعيرة » .

(وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذَّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَفْزَهُ مِنْهُ) أى وإن يسلب الذباب الآلهة
 والأوثان شيئا مما عليها من طيب وما أشبهه - لاستنفذ ذلك منه على ضعفه .

والخلاصة - إنهم عاجزون عن خلق ذباب واحد ، بل أعجب من ذلك أنهم
 عاجزون عن مقاومته والانتصار منه لو سلبهم شيئا مما عليهم من طيب ونحوه .

وفى ذلك إيماء إلى أنهم قد بلغوا غاية الجهالة ، وأشركوا بالله القادر على كل
 شىء آلهتهم من الأصنام والأوثان التى لا تقدر على خلق أحقر المخلوقات وأصغرها وهو
 الذباب ولو اجتمعت له ، ولا تستطيع أن تنتصر منه لو سلبها شيئا .

(ضعف طالب والمطلوب) أى عجز الطالب وهو الآلهة أن تستنقذ من المطلوب وهو الذباب ماسلبها إياه من الطيب وما أشبهه .

وقصارى هذا — إنه سبحانه وصف هذه الآلهة بما وصف ، للدلالة على مهاتها وضعفها ، تقرعاً منه لمبدتها من مشركى قريش وكأنه قيل لهم : كيف تحملون لى مثلاً فى العبادة ، وتشركون معى فيها ما لا قدرة له على خلق ذباب ، وإن أخذ منه الذباب شيئاً لم يقدر أن ينتصر منه ، وأنا الخالق لما فى السموات والأرض ، المالك لجميع ذلك ، المحيى لما أردت والميت له — ؟ إن فاعل ذلك بالغ غاية الجهل وعظيم السفه .

ثم زاد هذا الإنكار توكيداً فقال :

(ماقدروا الله حق قدره) أى ما عظموه حق التعظيم ، إذ عبدوا معه غيره من هذه الأصنام التى لا تقاوم الذباب لضعفها ، ولا تنتصر منه إن سلبها شيئاً .

(إن الله لقوى عزيز) أى إنه تعالى قوى لا يتعذر عليه شيء ، وبقدرته خلق كل شيء ، عزيز لا يغالب ، لعظمته وسلطانه ، ولا يقدر شيء أن يسلبه من ملكه شيئاً ، وليس كآلهكم التى تدعونها من دون الله .

ونحو الآية قوله : « وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ » وقوله : « إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ » .

وبعد أن ذكر ما يتعلق بالإلهيات ذكر ما يتعلق بالنبوات فقال :

(الله يصطفى من الملائكة رسلاً ومن الناس) أى الله يختار من الملائكة رسلاً يتوسطون بينه وبين الأنبياء بالوحي ، ويصطفى من الناس رسلاً يدعوهم لعباده إلى ما يرضيه ، ويبلغونهم ما نزل به عليهم من وحيه ، لإرشادهم وتشريعاً للأحكام التى فيها سعادتهم فى دنياهم وآخرتهم .

(إن الله سميع بصير) أى إنه تعالى سميع لأقوال عباده ، بصير بهم فيعلم من يستحق أن يختار منهم لهذه الرسالة .

(يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم) أى يعلم ما كان بين أيدي ملائكته ورسله من قبل أن يخلقهم ، ويعلم ما هو كائن بعد فناءهم .

وخلاصة ذلك — يعلم مستقبل أحوالهم وماضيها .

(ولم يأت الله ترجع الأمور) أى وإليه ترجع الأمور يوم القيامة ، فلا أمر ولا نهى لأحد سواه ، وهو يجازى كل ما عمل إن خيرا وإن شرا .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَافْعَلُوا
الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (٧٧) وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ
وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمَّاكُمُ
الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ
وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاعْتَصِمُوا
بِاللَّهِ هُوَ مَوْلَاكُمْ، فَنِعْمَ الْمَوْلَى وَنِعْمَ النَّصِيرُ (٧٨) .

تفسير المفردات

فى الله : أى فى سبيله ، والجهاد كما قال الراغب : هو است فراغ الوسع فى مجاهدة العدو ، وهو ثلاثة أضرب :

(أ) مجاهدة العدو الظاهر كالشكفار .

(ب) مجاهدة الشيطان .

(ج) مجاهدة النفس والهوى ، وهذه أعظمها ؛ فقد أخرج البيهقى وغيره عن جابر قال : « قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم قوم غزاة فقال : قدتم خير مقدم ، قدتم من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر ، قيل وما الجهاد الأكبر ؟ قال : مجاهدة العبد هواه » .

والمراد بالجهاد هنا ما يشمل الأنواع الثلاثة ، كما يؤيده ما روى عن الحسن أنه قرأ الآية وقال : « إن الرجل ليجاهد في الله تعالى وما ضرب بسيف » .
 واجتباكم : أى اختاركم ، خرج : أى ضيق بتكليفكم ما يشق عليكم ، واعتصموا بالله أى استعينوا به وتوكلوا عليه ، مولاكم : أى ناصركم .

المعنى الجملى

بعد أن تكلم في الإلهيات ثم في النبوات - أتبعهما بالكلام في الشرائع والأحكام .

الايضاح

(يَأْيُهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ ، وَافْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ)
 أى يَأْيُهَا الَّذِينَ صَدَقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ، اخضعوا لله ، وخرؤا له سجدا ، واعبدوه بسائر ما تعبدكم به ، وافعلوا الخير الذى أمركم بفعله من صلة الأرحام ومكارم الأخلاق ، لتفلاحوا وتفوزوا من ربكم بما تؤمنون من الثواب والرضوان .

(وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ) أى وجاهدوا فى سبيل الله جهادا حقا خالصا لوجهه لا تخشون فيه لومة لأثم .

(هُوَ اجْتَبَاكُمْ) أى هو اختاركم من سائر الأمم ، وخصكم بأكرم رسول ، وأكل شرع .

(وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ) أى وما جعل عليكم فى الدين الذى تعبدكم به ضيقا لا يخرج لكم منه ، بل وسع عليكم وجعل لكم من كل ذنب تحلصا ، فرخص لكم فى المضايق ؛ فالصلاة وهى أعظم أركان الإسلام بعد الشهادتين تجب فى الحضر أربعا وفى السفر تقصر إلى اثنتين ، ويصلها المريض جالسا ، فإن لم يستطع فعلى جنبه ،

وأباح الفطر حين السفر وحين الإرضاع والحمل والشغل فى شاق الأعمال ، ولم يوجب علينا الجمعة فى المساجد حين السفر أو الخوف من عدو أو سبع أو مطر إلى نحو أولئك ، كما فتح لكم باب التوبة وشرع لكم الكفارات فى حقوقه ودفع الدية بدل القصاص إذا رضى الولى .

ونحو الآية قوله سبحانه : « فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ » وقوله : « يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ » وقوله : « رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إَصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِنَا » .

(ملة أبيكم إبراهيم) أى وملتكم هى ملة أبيكم إبراهيم الخنيفية السمحة التى لم يمتورها جَنَفَ ولا إشراك .

ونحو الآية قوله تعالى : « قُلْ إِنِّي هَدَانِي رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ، دِينًا قِيمًا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا » الآية .

(هو سماكم للمسلمين من قبل ، وفى هذا) أى إن الله سماكم يامعشر من آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم - المسلمين فى الكتب المتقدمة وفى هذا الكتاب .

وخلاصة هذا — إنه تعالى ذكر أنه اختارهم من بين سائر الأمم ، ثم حشمهم على اتباع ما جاءهم به الرسول ، لأنه ملة أبيهم إبراهيم ، ثم نوه بذكره والثناء عليه فى كتب الأنبياء قبله وفى القرآن .

(ليكون الرسول شهيدا عليكم وتكونوا شهداء على الناس) أى إنما جعلكم هكذا أمة وسطا عدولا مشهودا بعد التكم بين الأمم ، ليكون محمد صلى الله عليه وسلم شهيدا عليكم يوم القيامة بأنه قد بلغكم ما أرسل به إليكم ، وتكونوا شهداء على الناس بأن الرسل قد بلغوهم ما أرسلوا به إليهم .

وإنما قبلت شهادتهم على الناس لساثر الأنبياء ، لأنهم لم يفرقوا بين أحد منهم وعلموا أخبارهم من كتابهم على لسان نبيهم ، ولا عترف سائر الأمم يومئذ بفضلهم على سواهم ، وقد تقدم ذكر هذا في سورة الأنعام عند قوله : « وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا » الآية .

ولما ندبهم لأداء الشهادة على الأمم جميعا طلب منهم دوام عبادته والاعتصام بحبيله المتين فقال :

(فأتقيموا الصلاة وآتوا الزكاة واعتصموا بالله هو مولاكم) أى فقابلوا هذه النعم العظيمة بالقيام بشكرها ، فأذوا حق الله عليكم بطاعته فيما أوجب وترك ما حرم ، ومن أم ذلك إقامة الصلاة التى هى وصلة بينكم وبين ربكم ، وإيتاء الزكاة التى هى طهارة أبدانكم ، وصلة ما بينكم وبين إخوانكم ، واستعينوا بالله فى جميع أموركم ، وهو ناصركم على من يعادىكم .

ثم علل الاعتصام به بقوله :

(فنعم المولى ونعم النصير) أى إن من تولاه كفاه كل ما أمه ، وإذا نصر أحدا أعلاه على كل من خصمه ، إذ لا ناصر فى الحقيقة سواه ولا ولى غيره ، فله الحمد وهو رب العالمين .

خلاصة ما تضمنته السورة من الحكم والأحكام

- (١) وصف حال يوم القيامة وما فيه من شدائد وأحوال تشيب منها الولدان .
- (٢) جدال عبدة الأصنام والأوثان بلا حجة ولا برهان .
- (٣) إثبات البعث وإقامة الأدلة عليه .
- (٤) وصف للنافقين للذبيبين فى دينهم وعدم ثباتهم على حال واحدة .
- (٥) ما أعد الله لعباده المؤمنين من الثواب المقيم فى جنات النعيم .

- (٦) بيان أن الله ناصر نبيه ومظهر دينه على سائر الأديان .
- (٧) بيان أن الله يحكم يوم القيامة بين عبادته من أرباب الديانات المختلفة ويحازي كلا بما يستحق .
- (٨) إقامة الأدلة على وجود خالق السموات والأرض وبيان أن العالم كله خاضع لقدرته .
- (٩) أمر المؤمنين بقتال المشركين الذين أخرجوهم من ديارهم ، وبيان أن هذا القتال لا بد منه لنصرة الحق في كل زمان ومكان وأن الله ينصر من يدافع عنه .
- (١٠) تسلية الرسول على ما يناله من أذى قومه وأنهم ليسوا بدعا في الأمم ، فكثير ممن قبلهم كذبوا برسلهم ثم كانت العاقبة للمتقين ، وأهلك الله القوم الظالمين ، والعبرة ماثلة أمامهم في حلهم وترحالهم .
- (١١) بيان أن المفسدين يلقون الشبهات على الحق ليزلزلوا عقائد المؤمنين ، لكنها لا تثبت أن تزول ويكشف نور الحق ويزيل غلام الباطل .
- (١٢) الثواب على الهجرة لله ورسوله سواء قتل المهاجر أو مات .
- (١٣) وصف حال الكافرين إذا تلى عليهم القرآن ، بما يظهر على وجوههم من أمارات الغضب .
- (١٤) بيان أن الله يرسل رسلا من الملائكة ورسلا من البشر وأن الله عليم بمن يصلح لهذه الرسالة .
- (١٥) أمر المؤمنين بدوام الصلاة والزكاة وفعل الخيرات والجهاد حق الجهاد في سبيل الحق .
- (١٦) بيان أن الدين يسر لا عسر ، وأنه كلمة إبراهيم سمح لاشدة فيه .

(١٧) بيان أن الرسول شهيد على أمته يوم القيامة وأن هذه الأمة تشهد على الأمم السالفة بأن رسلهم قد بلغوهم شرائع الله وما قصرُوا في ذلك .
 اللهم ألهمنا الحق ، واهدنا سبيل الرشاد ، وتقبل أعمالنا ، إنك أنت السميع الجيب .
 قد انتهى تفسير هذا الجزء في اليوم الثامن عشر من ذي الحجة سنة ثلاث وستين
 ومئثثة وألف بعد الهجرة بمدينة حلوان من أرباض القاهرة قاعدة الديار المصرية ،
 وقتنا الله لإتمام تفسير كتابه الكريم .

أهم المباحث العامة التي في هذا الجزء

الصفحة	المبحث
٣	في الحديث : « بنو إسرائيل والكهف ومريم وطه والأنبياء من العقاق الأول وهن من تلادى »
٦	طعن المشركون في نبوة الرسول صلى الله عليه وسلم بأمرين
٧	طلب المشركون من النبي صلى الله عليه وسلم آية أخرى غير القرآن
١١	فضل القرآن
١٣	كانت الأمم السابقة تعترف بظلمها حين إهلاكها
١٤	فساد المطاعن التي وجهوها إلى النبي صلى الله عليه وسلم
١١	السموات والأرض لم تخلقا عبثا فلا بد من الحساب والجزاء
١٩	لو كان في السموات والأرض إلهان لفسدتا
٢٠	الكتب السماوية جميعا جاءت بوحداية الله وطلب عبادته
٢١	الملائكة عباد مكرمون يسبحون الليل والنهار لا يفترون
٢٤	الأدلة على وجود الله
٢٩	الدنيا ما خلقت للخلود والدوام
٣٠	الابتلاء والفتنة تكون بالخير والشر
٣٢	جبل الإنسان على حب المعجزة
٣٤	تأتى الساعة بفتة وهم لا يشعرون
٣٩	يوم القيامة يدعو المشركون على أنفسهم بالويل والثبور وعظائم الأمور
٤١	أوصاف المتقين

المبحث	الصفحة
٤٢ حجاج إبراهيم لأبيه وقومه ودعوتهم إلى التوحيد	
٤٤ احتجاج قومه بالتقليد .	
٤٦ كسر إبراهيم عليه السلام للأصنام	
٤٧ رجوع قوم إبراهيم على أنفسهم باللامه	
٥١ اتفاق قوم إبراهيم على إحراق إبراهيم	
٥٣ النعم التي أفاض الله بها على إبراهيم	
٥٤ النعم التي أسبغها على لوط	
٥٦ ما أنعم الله به على داود وسليمان	
٥٧ قضاء داود وسليمان في الحرث إذ نقتت فيه غم القوم	
٥٨ نعم الله على داود عليه السلام	
نعم الله على سليمان عليه السلام	
٦١ ما أحيطت به قصة أيوب من المعائب والغرائب	
٦٣ نداء يونس عليه السلام لربه في الظلمات واستجابة الله له	
٦٦ دعاء زكريا لربه واستجابته لدعوته	
٦٨ لب الدين عند الله واحد واختلاف الأديان في التفاصيل	
٧٣ الأصنام وعابدها في النار ، وحكمة ذلك	
٧٤ أحوال أهل النار وما يلاقونه من الأهوال	
٧٥ ما كتب لأهل السعادة في الجنة	
٧٦ صلاح الأمة يقوم على أربعة عمد	
٧٨ الرسول صلى الله عليه وسلم أرسل رحمة للعالمين	
٨٣ ما اشتملت عليه سورة الحج من المباحث	
٨٥ أهوال يوم القيامة	
٨٦ ذم المجادل بنير علم	

- المبحث
- الصفحة
- ٨٨ مراتب الخلق والاستدلال بها على البعث
- ٩١ المجادل بلا عقل صحيح ولا نقل صحيح
- ٩٤ من الناس المذنب المضطرب في دينه
- ٩٧ إثبات نصر الرسول والمبالغة في ذلك بما لا يزيد عليه
- ٩٨ القرآن هاد إلى سواء السبيل
- الأديان ستة خمسة للشيطان وواحد للرحمن
- ٩٩ السجود ضربان اختياري وتسخيرو
- ١٠٠ من يهتبه الله فلا مكرم له
- ١٠٢ جزاء الكافرين يوم القيامة
- ١٠٣ جزاء المؤمنين يومئذ
- ١٠٥ جزاء الصادق عن البيت الحرام
- ١٠٦ تأنيب من يصد عنه من المشركين
- ١٠٨ سبب الأمر بزيارة البيت الحرام
- ١٠٩ ذبح الأنعام وأكلها حلال إلا ما حرم
- ١١٠ من أشرك بالله فقد أهلك نفسه وكان كمن سقط من السماء فتخطفه الطير
- ١١٢ الذبح وإراقة الدماء قرينة لله ليس بمخاص بهذه الأمة
- ١١٣ علامات الحبطين
- ١١٤ الهدايا من شعائر الله ودليل تقواه
- ١١٧ وعد الله رسوله والمؤمنين بالنصر على المشركين
- ١١٩ تحريض المؤمنين على القتال وبيان أن به انتظام أمر الجماعات
- ١٢١ تسلية الرسول على ما يرى من قومه من الأذى
- ١٢٤ كان المشركون يستهزئون بالعباد فيستعجلونه

المبحث

الصفحة

- ١٣٥ سنة الله إهلاك الظالمين ولو بعد حين
- ١٣٦ وعد الله للمؤمنين ووعد الكافرين
- ١٣٨ إلقاء المشركين والشبه والأوهام فيما يقرأ من القرآن
- ١٣٩ ما يفعله القساوسة والبشرون الآن في البلاد الإسلامية
- ١٣١ هداية الله لعباده المؤمنين إلى الصراط المستقيم
- ١٣٣ القتل في سبيل الله والمهاجر إعزازا لدين الله في الأجر سواء
- ١٣٥ الله قدير على نصر عباده المؤمنين
- ١٣٦ الله سابع نعمه على عباده المؤمنين
- ١٣٨ لكل أمة منسك وشريعة خاصة بها
- ١٤١ النعى على عبادة الأوثان والأصنام
- ١٤٢ لادليل على صحة عبادة الأصنام من عقل ولا نقل
- ١٤٣ كانت إذا تليت آيات القرآن على المشركين ظهر على وجوههم آثار الغيظ والألم
- ١٤٥ الأصنام لا تستطيع خلق الذباب ولا تدفع عن نفسها ما يسلب منها
- ١٤٧ الجهاد ضروب
- ١٤٨ الدين يسر لا عسر
- ١٤٩ الرسول صلى الله عليه وسلم شهيد عليكم وأنتم شهداء على الناس

تَفْسِيرُ الْمَرْأِغِيِّ

تأليف

صاحب الفضيلة الأستاذ الكبير للرحوم

أحمد مصطفى المراغي

أستاذ الشريعة الإسلامية واللغة العربية
بكلية دار العلوم سابقاً

الجزء الثامن عشر

دار إحياء التراث العربي
بيروت

الجزء التاسع عشر

سورة المؤمنون

هي مكية وقد نزلت بعد سورة الأنبياء ، وآياتها ثمانى عشرة ومائة .

روى أن بعض الصحابة قالوا لما نشأ : كيف كان خلق رسول الله ؟ قالت : كان خلقه القرآن ، ثم قرأت : « قد أفلح المؤمنون - حتى انتهت إلى - والذين هم على صلاتهم يحافظون » هكذا كان خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم .

ووجه المناسبة بينها وبين ما قبلها من وجوه :

(١) إنه تعالى ختم السورة السابقة بخطاب المؤمنين وأمرهم بإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة وفعل الخيرات لعلهم يفلحون - وحقق فلاحهم في بدء هذه السورة .

(٢) إنه تكلم في كل من السورتين في النشأة الأولى وجعل ذلك دليلا على البعث والفشور .

(٣) إن في كل من السورتين قصصا للأنبياء الماضين وأممهم ذكرت عبرة للحاضرين والآتين .

(٤) إنه نصب في كل منهما أدلة على وجود الخالق ووحدانيته .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ (١) الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ (٢) وَالَّذِينَ هُمْ
عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ (٣) وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ (٤) وَالَّذِينَ هُمْ
لِأَرْوَجِهِمْ حَافِظُونَ (٥) إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ
غَيْرُ مَلُومِينَ (٦) فَمَنْ ابْتَغَى وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْعَادُونَ (٧) وَالَّذِينَ
هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ (٨) وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَوَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ (٩)
أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ (١٠) الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (١١)

تفسير المفردات

الفلاح : الظفر بالمراد ، وأفلح : دخل في الفلاح ؛ كأبشر دخل في البشارة ،
والمؤمن : هو المصدق بما جاء عن ربه على لسان نبيه من التوحيد والنبوة والبعث
والجزاء ، والخاشع : هو الخاضع المتذلل مع خوف وسكون للجوارح ، واللغو : هجر
القول وقبيحه ، والزكاة : تزكية النفس وطهارتها بفعل العبادة المالية . والفرج : سوءة
الرجل والمرأة ، وحفظه : التعفف عن الحرام ، وابتغى : طلب ، وراء ذلك : أى
غير ذلك ، والعادون : أى المتناهون في العدوان ومجازاة الحدود الشرعية ، والأمانات :
واحدة أمانة ، وهى ما ائتمن المرء عليه من قِبَلِ اللَّهِ كالتكاليف الشرعية أو من قِبَلِ
الناس كالأموال المودعة لديه والنذور والمقود ونحوها ، والهدى : ما عقده الإنسان على
نفسه مما يقر به إلى ربه ، وما أمر به الله كما قال : « الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عِندَ إِلَيْنَا »
والرعى : الحفظ . والراعى : القائم على الشئ لحفظه وإصلاحه ، يحافظون : أى يواظبون
عليها ، والفردوس : أعلى الجنة .

الايضاح

حكم الله سبحانه بالفلاح لمن كان جامعا لخصال سبع من خصال الخير :

(١) الإيمان (قد أفصح للمؤمنون) أى فاز وسعد المصدقون بالله ورسوله واليوم الآخر .

(٢) الخشوع فى الصلاة (الذين هم فى صلاتهم خاشعون) أى الذين هم محبتون لله أذلاء منقادون له خائفون من عذابه ، روى الحاكم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلى رافعا بصره إلى السماء ، فلما نزلت هذه الآية رعى ببصره إلى نحو مسجده أى موضع سجوده ، والخشوع واجب على المرء فى الصلاة لوجوه :

(١) للتدبر فيما يقرأ كما قال : « أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا » والتدبر لا يكون بدون الوقوف على المعنى كما قال : « وَتَنَزَّلُ الْقُرْآنَ تَنزِيلًا » أى لتقف على عجائب أسراره وبديع حكمه وأحكامه .

(ب) لتذكر الله والخوف من وعيده كما قال : « أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي » .

(ج) إن المصلى يتأجج ربه ، والكلام مع الغفلة ليس بمنجاة البتة ، ومن ثم قالوا : صلاة بلا خشوع جسد بلا روح . وجهور العلماء على أن الخشوع ليس شرطا للخروج من عبدة التكليف وأداء الواجب ، وإنما هو شرط لحصول الثواب عند الله وبلوغ رضوانه .

(٣) الإعراض عن اللغو (والذين هم عن اللغو معرضون) أى والذين يعرضون عن كل مالا ينفعهم ، وعن كل كلام ساقط حقه أن يلتقى كالسكذب والمزحل والسب ، إذ هؤلاء من الجند ما يشغلهم . فهم فى صلاتهم معرضون عن كل شئ إلا عن خالقهم ، وفى خارجها معرضون عن كل مالا فائدة فيه ، فهم متجهون للجد وصالح العمل ، فهم قد استفادوا من خشوع الصلاة درساً انتفعوا منه بعدها ، وتخلقوا بأخلاق النبيين والصدقيين .

(٤) تعليمهم لأنفسهم بأداء الزكاة (والذين هم للزكاة فاعلون) أى والذين هم لأجل طهارة أنفسهم وتركيتها يؤدون للفروض الفقير والمسكين كما قال : « قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا » وقال : « قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى »

(٥) حفظ الفرج (والذين هم لفروجهم حافظون إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فإنهم غير ملومين) أى والذين يحفظون فروجهم في كافة الأحوال إلا في حال تزوجهم أو تسريهم (قربان الأمة مملك) فإنهم حينئذ يكونون غير ملومين ، والمراد بهذا الوصف مدحهم بنهاية العفة والإعراض عن الشهوات .

(فن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون) أى فن طلب غير أربع من الحرائر وما شاء من الإماء فأولئك هم المتناهون في المدوان والمتعدون لحدود الله .

(٦) رعاية الأمانة والعهد (والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون) أى والذين إذا ائتمنوا لم يخونوا ، بل يؤدون الأمانة لأهلها ، وإذا عاهدوا أو عقودا أو قوا بما عاهدوا عليه ، إذ انخيانة وخلف العهد من صفات المنافقين كما جاء في الحديث : « آية المنافق ثلاث : إذا حدث كذب ، وإذا وعد أخلف ، وإذا ائتمن خان »

وقصارى ذلك — إنهم يؤدون ما ائتمنوا وعاهدوا عليه من الرب أو العبد كالتكاليف الشرعية والأموال المودعة والعقود التي عاهدوا الناس عليها .

(٧) المحافظة على الصلوات (والذين هم على صلواتهم يحافظون) أى والذين يواظبون عليها على أكل وجه في الأوقات التي رسمها الدين ، روى عن ابن مسعود أنه قال : « سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله : أى العمل أحب إلى الله ؟ قال : الصلاة على وقتها ، قلت ثم أى ؟ قال : بر الوالدين قلت ثم أى ؟ قال : الجهاد في سبيل الله » رواه الشيخان .

وقد افتتح سبحانه هذه الصفات الحميدة بالصلاة واختتمها بالصلاة ، دلالة على عظيم فضلها ، وكبير مناقبها ، وقد ورد في الحديث : « اعملوا أن خير أعمالكم الصلاة ، ولا يحافظ على الوضوء إلا مؤمن » .

ولما كان الجزاء فى الآخرة نتيجة للعمل فى الدنيا ، وما فيها من نعيم حصاد لما زرع فيها ، رتب على ذلك قوله :

(أولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون) أى أولئك المؤمنون الذين عملوا بتلك الخلال السامية جديرون بأن يتبوهوا أرفع مراتب الجنات ، كيفاء ما زينوا به أنفسهم من الأخلاق الناضلة ، والآداب العالية ، ويبقون خالدين فيها أبدا لا يخرجون منها ولا يموتون .

وقصارى ما سلف — إن فلاح المؤمن موقوف على اتصافه بتلك الصفات السامية العالية القدر ، العظيمة الأثر فى حياته الروحية ، وكمالته النفسية .

روى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا نزل عليه الوحي يسمع عند وجهه دوى كدوى النحل ، فأنزل عليه يوما ، فسكت ساعة ثم سرى عنه ، فاستقبل القبله فقال : اللهم زدنا ولا تنقصنا ، وأكرمنا ولا تهنا ، وأعطنا ولا تخرمنا وآثرنا ولا تؤثر علينا ، وأرضنا وارض عنا ، ثم قال لقد أنزل على عشر آيات من أقامهن دخل الجنة ثم قرأ : قد أفلح المؤمنون حتى ختم العشر » .

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ (١٢) ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ (١٣) ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْمَلَقَةَ مُضْغَةً ، فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا ، فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا ، ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ . فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ (١٤) ثُمَّ إِنْ كُنْتُمْ بِمَدَدِ ذَلِكَ لَمِيتُونَ (١٥) ثُمَّ إِنْ كُنْتُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تَبْعُثُونَ (١٦) .

تفسير المفردات

السلالة : ماسل من الشيء واستخرج منه ، ونارة تكون مقصودة كخلاصات الأشياء كالزبد من اللبن ، ونارة تكون غير مقصودة كقلامة الظفر وكغساسة البيت

وقرار : أى مستقر ، مكين : أى متمكن ، والمعلقة : الدم الجامد ، والمضغة : قطعة اللحم قدر ما يمتنع ، تبارك الله : أى تعالى وتقدس .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه أحوال السعداء المفلحين - قفى على ذلك بذكر مبدئهم ومآل أمرهم وأمر غيرهم من بنى الإنسان ، وفى هذا إعظام للمنة ، وحث على الاتصاف بمجيد الصفات ، وتحمل مثونة التكاليف ، ثم ذكر أن كل ذلك منتهى إلى غاية هى يوم القيامة الذى تبشرون وتحاسبون فيه على أعمالكم إن خيرا فخير ، وإن شرا فشر .

الإيضاح

(ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين) أى ولقد خلقنا أصل هذا النوع وأول أفراده ، وهو آدم عليه السلام من صفة طين لا كدرفيه .

ويرى جماعة من المفسرين : أن المراد بالإنسان هنا ولد آدم وهم يقولون : إن النطف تتوالد من الدم الحادث من الأغذية وهى إما حيوانية وإما نباتية ، والحيوانية تنتهى إلى نباتية ، والنبات يتوالد من صفو الأرض والماء ، فالإنسان على الحقيقة متوالد من سلالة من طين ، ثم تواردت على تلك السلائل أطوار الخلقة إلى أن صارت نطفة . (ثم جعلناه نطفة فى قرار مكين) أى ثم جعلنا نسله نطفة فى أصلاب الآباء ، ثم قُذِفَتْ إلى الأرحام ، فصارت فى حرز حصين من وقت الحمل إلى حين الولادة .

ونحو الآية قوله : « أَلَمْ نَخْلُقْكُمْ مِنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ . فَجَعَلْنَاهُ فِي رَقَارٍ مَكِينٍ » .

(ثم خلقنا النطفة علقة) أى ثم حولنا النطفة من صفتها الثانية إلى صفة المعلقة وهى الدم الجامد .

(فخلقنا العلقة مضغة) أى ثم جعلنا ذلك الدم الجامد مضغة أى قطعة لحم بمقدار ما يُمتنع .

(فخلقنا الضئعة عظاما) أى فصورناها كذلك ، وميزنا بين أجزائها ، فما كان منها من العناصر الداخلة فى تكوين العظام جعلناه عظاما ، وما كان من مواد اللحم جعلناه لحما ، والمواد الضئائية شاملة لتلك ومبينة فى الدم ، ومن ثم قال :
(فكسونا العظام لحما) أى فجعلنا اللحم كسوة لها ، من قيل أنه يستر العظام ، فأشبهه بالكسوة الساترة للجسم .

(ثم أنشأناه خلقا آخر) مبادئنا للخلق الأول ، إذ فخلقنا فيه الروح وجعلناه حيوانا بعد ما كان أشبه بالجماد ، ناطقا سميعا بصيرا ، وأودعنا فيه من الثرائب ظاهرها وباطنها ما لا يحصى .

وقد قال العلماء : إن جميع أعضاء الإنسان مقسمة تقسما دقيقا على نسب معينة مقبسة بشبهه ، فطوله ثمانية أشبار بشبهه ، وإذا مد يديه إلى أعلى كان عشرة أشبار بقياسه ، وإذا مد يديه إلى الجانبين كان طولهما كطوله على السواء ، ومن ثم جعل المصريون أصل للقبائس الشبر ، وجعلوا كل ضلع من أضلاع الحرم الأكبر بالجيزة ألف شبر بشبر الإنسان .

(فتبارك الله أحسن الخالقين) أى فتعززه ربنا جلّت قدرته ، وهو أحسن المقدرين للصوريين .

عن أنس قال : قال عمر « وافقت ربى فى أربع ، قلت يا رسول الله لو صلينا خلف المقام فأنزل الله « وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى » وقلت يا رسول الله لو اتخذت على نفسك حجابا ، فإنه يدخل عليك البر والناجر فأنزل الله « وَإِذَا سَأَلْتَهُمْ مَتَاعًا قَالُوا هُمْ مِنْ وَرَائِهِ حِجَابٌ » وقلت لأزواج النبي صلى الله عليه وسلم لتنتهين أوليبدلنه الله أزواجا خيرا ممنكن فنزلت « عَسَى رَبُّهُ إِنْ طَلَقَكُنَّ » الآية ونزلت « وَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ إِلَى قَوْلِهِ - ثُمَّ أَنْشَأْنَا خَلْقًا آخَرَ ، ففتبارك الله أحسن الخالقين » فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : هكذا أنزلت يا عمر أخرجه الطيالسى .

(ثم إنكم بعد ذلك لميتون) أى ثم إنكم بعد النشأة الأولى من المدم تصيرون إلى الموت .

(ثم إنكم يوم القيامة تبعثون) من قبوركم للحساب ثم المجازاة بالثواب والعقاب . إذ يوفى كل عامل جزاء عمله ، إن خيراً فخير وإن شراً فشر .

وخلاصة ما تقدم — إنه تعالى بعد أن ذكر أنه كلف عباده بما كلف — بين أن هذه التكاليف شكر من الإنسان لربه الذى أنشأه النشأة الأولى وقلبه في أطوار مختلفة حتى أوصله إلى طور هو غاية كماله ، فأصبح قادراً على تكليفه بتلك التكاليف ، ولا بد له من طور يستحق فيه الجزاء على ما كلف به ، وهو طور البعث بعد الموت يوم القيامة . ويقول الدكتور أحمد محمد كمال في مجلة الدكتور ، إن كلمة (تراب) أو (طين) الواردة في القرآن وردت بمعناها المجازي ، فالإنسان بل جميع الكائنات الحية تتركب كيميائياً من عناصر أولية جمعها الخالق سبحانه وتعالى وركبها في شكل مادة كيميائية معقدة هي البروتوبلازم أي المادة الحوية التي تتركب منها الخلايا والأنسجة الحيوانية والنباتية ، وهذه المادة الحوية تتركب من عناصر الأكسجين والهيدروجين والكربون والأزوت والكبريت والفسفور والكالسيوم والصوديوم والكلور والحديد والحاس واليود الخ . فإذا نظرنا إلى التراب وقمنا بتحليل عينات منه وجدنا أنه يحتوي على نفس العناصر الأولية المذكورة .

وليس أدل على أن التعبير مجازي من أن جسم الإنسان أو الحيوان أو النبات عند ما يتحلل بعد الوفاة يتحول إلى رماد أو تراب بنفس العناصر .

ويقول الدكتور سالم محمد في هذه المجلة إن الخلق في قوله (إنا خلقناكم من تراب) قد يكون إشارة إلى خلق آدم نفسه وقد يكون بمعنى أن النطفة في كل من الذكر والأنثى وليدة عملية التغذية التي يتغذى بها الإنسان أو الجسم ، وأصل هذه التغذية ومنشؤها من تراب ، والنطفة هي الحيوان المنوي للذكر والبويضة للأنثى ، فإذا تم التلقيح وبدأت البويضة في الانقسام بدأ تطور الملقحة وهي مجموعة من الخلايا الحية تنقسم إليها البويضة بعد تلقيحها . وإنما سميت في هذا الطور علقة للشبه الكبير بينها وبين علق الماء

وطور العلقة في حياة الجنين يبلغ أربعة أسابيع، ثم تتطور العلقة إلى مضغة للشبه الكبير بينها وبين قطعة اللحم المصنوعة ويبلغ طور المضغة بضعة أسابيع، ثم يبدأ ظهور خلايا العظام، فاللحم أى العضلات التى تكسو هذه العظام .
وقوله (ثم أنشأناه خلقا آخر) أى أنه من هذه الخلايا ومن هذه الأطوار المتعددة يخرج الله لنا هذه الصورة الإنسانية الجميلة التى تشهد بقدرة الخالق وعظمته .

وقوله (ثم جعلناه نطفة فى قرار مكين) فالقرار المكين هو الرحم، ومن يدرس تشريح الرحم وموضعه المبكى الأمين فى أسفل بطن المرأة ويرى ذلك الوعاء ذا الجدار العريض السميك ثم ترى هذه الأربطة العريضة والأربطة المستديرة، وهذه الأجزاء من البريتون التى تشده إلى المثانة والمستقيم، وكلها تحفظ توازن الرحم وتشد أزره، ونحميه من الميل أو السقوط، وتطول معه إذا ارتفع عند تقدم الحمل، وتقرص إلى طولها الطبيعى تدريجيا بعد الولادة . وكذلك من يدرس تكوين الحوض عظامه يعرف جليا صدق قوله (ثم جعلناه نطفة فى قرار مكين) .

وكذلك فى الرحم سائل أمينوس داخل جيب المياه يعوم فيه الجنين بحرية ويدفع عن الجنين ما قد تلاقىه الأم من صدمات وهزات عنيفة قد تصل إليه فتؤذيه إن لم يهدىء هذا السائل من قوتها ويضمف من شدتها . ثم هو يحتفظ للجنين بجملة مناسبة حيث أنه موصل ردىء للحرارة، وكذلك هو يقوم بعملية تحليد عنق الرحم وتوسيمه وقت الولادة (القرن) كما يقوم بعملية التطهير أمام الجنين بما فيه من خواص مطهرة، فكل ذلك يزيد الرحم مكنة وأمنا .

وهكذا يبدو أن مصير هذا الكتاب المجيب الخالد لا يفتى، وأن معين العلم والإلهام فيه لا يضمحل ولا يثيبض، وأن الدنيا ستظل تكشف فيه آفاقا بعد آفاق كلما تقدم العلم فتلقى ما بهذا الكتاب الكريم من إعجازات وإشراقات (سريهم آياتنا فى الآفاق وفى أنفسهم، حتى يتبين لهم أنه الحق) .

وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ غَافِلِينَ (١٧)

تفسير المفردات

الطرائق : السموات واحدها طريقة أى مطروق بعضها فوق بعض ؛ من قولهم طارق بين ثوبين : إذا لبس ثوبا فوق ثوب ، قال الخليل والزجاج : وهذا كقوله « أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا » وقوله : « اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثَاهُنَّ يُتَرَلَّى الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ، وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا » والخلق : أى المخلوقات التى منها السموات السبع ، غافلين : أى مهملين أمرها كما قال : « يَغْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَرْجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْمًا كُنتُمْ وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ » .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه خلق الإنسان فى أطواره المختلفة ، واستدل بذلك على قدرته وتفردته بالتصرف فى الملك والملكوت - أردفه بيان ما يحتاج إليه فى بقائه لما فيه من النافع الذى لا غنى له عنها .

الايضاح

(ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق) أى ولقد خلقنا فوقكم سبع سموات بعضها فوق بعض وهى أيضا طرق الكواكب المعروفة عند البشر قديما ، وهناك طرائق أخرى عرفها الناس حديثا .

(وما كنا عن الخلق غافلين) أى وما كنا عن المخلوقات - سواء كانت هذه الطرائق أو غيرها - غافلين عن أمرها ، إذ تسير الكواكب فى تلك الطرائق بحساب منتظم ، ولو أهملناها لاختل توازنها وسار كل كوكب فى غير مداره أو زلّ نجم عن سنن سوره ، ففسد النظام العام للعالم العلوى والعالم الأرضى .

والخلاصة - إنا خلقنا السموات لنا نعيمهم ، ولسنا غافلين عن مصالحهم ، بل نفيض عليهم ما تقتضيه الحكمة ، فخلقها دال على كمال قدرتنا ، وتدير أمرها دال على كمال علما .

وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً يَقْدَرُ فَأَسْكَنَاهُ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّا عَلَى ذَهَابٍ بِهِ لَقَادِرُونَ (١٨) فَأَنْشَأْنَا لَكُمْ بِهِ جَنَّاتٍ مِنْ تَحْتِهَا وَأَعْنَابٍ لَكُمْ فِيهَا فَوَاكِهٌ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ (١٩) وَشَجَرَةً تَخْرُجُ مِنْ طُورٍ سَيْنَاءَ تَنْبُتُ بِالذَّهْنِ وَصِبْغٍ لِلَّيْلِ (٢٠) .

تفسير المفردات

السماء : هنا السحاب ، بقدر : أى بتقدير خاص وهو مقدار كفايتهم ، فأسكناه فى الأرض : أى جعلناه ثابتا قارا فيها ، والذهاب : الإزالة إما بإخراجه من اللآنية أو بقصوره فى الأرض بحيث لا يمكن استخراجه ، والشجرة : هى الزيتون ، وطور سيناء : هو جبل الطور الذى ناجى فيه موسى ربه ، ويسمى طور سينتين أيضا ، والصبغ : ما يصبغ فيه انخبز أى يغمس فيه للانتدام ، قال فى المغرب : يقال صبغ الثوب بصبغ حسن ، وصبغ حسن ، ومنه الصبغ والصباغ من الإدغام ، لأن انخبز يغمس فيه ويلوّن به كالخل والزيت .

المعنى الجلى

بعد أن ذكر أن من دلائل قدرته خلق الطرائق السبع - قفى على ذلك ببيان ما فيها من منافع للإنسان ، فنها ينزل الماء الذى به تنشأ الجنات من النخيل والأعناب وكثير من أشجار الفاكهة التى تؤكل ، وينبت به شجر الزيتون الذى يؤخذ من ثمره الزيت الذى يتخذ دهنا للأجسام ، وإدما فى الطعام .

الايضاح

(وأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَسْكَنَاهُ فِي الْأَرْضِ) أى وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّحَابِ مَطَرًا بِقَدَرِ الْحَاجَةِ ، لَاهُو بِالْكَثِيرِ فَيُفْسِدُ الْأَرْضَ ، وَلَا هُوَ بِالْقَلِيلِ فَلَا يَكْفِي الزَّرْعَ وَالنَّارَ ، حَتَّى إِنْ الْأَرْضِينَ الَّتِي تَحْتَاجُ إِلَى مَاءٍ كَثِيرٍ لَزُرْعَهَا وَلَا تَحْتَمِلُ ثَرْبَهَا إِنْزَالَ الْمَطَرِ عَلَيْهَا يَسَاقُ إِلَيْهَا الْمَاءُ مِنْ بِلَادٍ أُخْرَى كَمَا فِي أَرْضِ مِصْرَ ، وَيُقَالُ لِمِثْلِهَا (الْأَرْضُ الْجُرْزُ) فَيَسَاقُ إِلَيْهَا مَاءُ النَّيْلِ حَامِلًا مَعَهُ الطِّينُ الْأَحْمَرُ (الْفِرْيَنُ) يَجْتَرِفُهُ مِنْ بِلَادِ الْجُبْشَةِ فِي زَمَنِ الْأَمْطَارِ فَيَسْتَقِرُّ فِيهَا وَيَكُونُ سَمَادًا لَهَا وَنَافِصًا لَزُرْعِهَا .

وَبَعْضُ هَذَا الْمَاءِ يَسْكُنُ فِي الْأَرْضِ فَيَتَفَذَّى بِهِ مَا فِيهَا مِنَ الْحَبِّ وَالنَّوَى ، وَمِنْهُ تَتَكَوَّنُ الْأَبَارُ وَالْمِيُونَ الَّتِي تَمُرُّ عَلَى مَعَادِنَ مُخْتَلِفَةٍ ، فَتَتَشَكَّلُ بِأَشْكَالِهَا وَتَتَصَفَّى بِصِفَاتِهَا فَيَكُونُ مَؤَاوَا حَاوِيًا لِنُوشَادِرٍ وَإِمَا لِّلْكَبْرِيتِ وَإِمَا لِلْأَمْلَاحِ وَهَكَذَا .

(وَإِنَّا عَلَى ذَهَابٍ بِهِ لِقَادِرُونَ) أى وَإِنَّا عَلَى ذَهَابِهِ وَإِزَالَتِهِ لِقَادِرُونَ بِحَيْثُ يَتَعَذَّرُ اسْتِخْرَاجُهُ ، كَمَا كُنَّا قَادِرِينَ عَلَى إِنْزَالِهِ ، وَلَوْ شِئْنَا أَلَا يَمِطُرُ السَّحَابُ لَعَلَّنَا ، وَلَوْ شِئْنَا لَصَرْفْنَاهُ عَنْكُمْ إِلَى جِهَاتٍ أُخْرَى لَا تَسْتَفِيدُ مِنْهُ كَالْأَرْضِينَ السَّيْخَةِ وَالصَّحَارَى ، وَلَوْ شِئْنَا لَجَمَلْنَاهُ إِذَا نَزَلَ فِي الْأَرْضِ يَغُورُ فِيهَا إِلَى مَدَى بَعِيدٍ لَا تَصِلُونَ إِلَيْهِ وَلَا تَنْتَفِعُونَ بِهِ ، وَلَكِنْ بَلَّغْنَاهُ وَرَحِمْنَاهُ نَنْزِلَ عَلَيْكُمْ الْمَاءَ الْمَذْبُوقَاتِ ، وَنُسَكِّنَهُ فِي الْأَرْضِ وَنَسْلِسُكُمْ يَنْبَاعٍ فِيهَا ، لَتَسْقُوا بِهِ الزَّرْعَ وَالنَّارَ ، وَتَشْرَبُوا مِنْهُ أَنْتُمْ وَدَوَابُّكُمْ وَأَنْعَامُكُمْ .

(فَأَنْشَأْنَا لَكُمْ بِهِ جَنَّاتٍ مِنْ نَخِيلٍ وَأَعْنَابٍ) أى فَأَخْرَجْنَا لَكُمْ بِمَا أَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ بَسَاتِينَ فِيهَا نَخِيلٌ وَأَعْنَابٌ .

(لَكُمْ فِيهَا فَوَاكِهُ كَثِيرَةٌ) أى لَكُمْ فِي الْجَنَّاتِ فَوَاكِهُ كَثِيرَةٌ تَتَمَتَّعُونَ بِهَا زِيَادَةً عَلَى ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ .

(وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ) أى وَمِنْ زُرُوعِ الْجَنَّاتِ وَنَمَارِهَا تَهْرَقُونَ وَتُحْصَلُونَ مَعَايِشَكُمْ ،

كما يقال فلان يأكل من حرفة يحترفها ، ومن تجارة يترج بها أى إنها طعمته وجهته التى منها يحصل رزقه .

(وشجرة تخرج من طور سيناء تنبت بالدهن وصيغ للاسكلين) أى وأنشأنا لكم شجرة الزيتون التى تنبت فى هذا الجبل بتلك البقعة المباركة ، وتثمر زيتونا تصنع منه الزيوت التى يذعن بها ، وتتخذ إداما للاسكلين .

وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً نُسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهَا وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ (٢١) وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ (٢٢) .

المعنى الجملى

بعد أن ذكرنا سبحانه بنعمة إزال الماء من السماء الذى يذبت به جنات النخيل والأعناب والفواكه المختلفة . والزيتون - أردفها ذكر النعم المختلفة التى سخرها لنا من خلق الحيوان .

الإيضاح

(وإن لكم فى الأنعام لعبرة) أى إن فى خلق الأنعام لعبرة فضلا عن كونها نعمة ، ووجه العبرة فيها أن الدم المتوالد من الأغذية يتحول فى الضدد التى فى الضرع إلى شراب طيب لذيذ الطعم صالح للتغذية ، وهذا من أظهر الدلائل على قدرة الخالق لما . ثم فصل منافعها وذكر منها أربعة فقال :

(١) (نسقيكم بما فى بطونها) فتتغذون بألبانها على ضروب شتى ، فتتخذون منها القشدة والسمن والجبن ونحوها .

(٢) (ولكم فيها منافع كثيرة) فتأخذون أصوافها وأشعارها وأوبارها ، وتتخذونها ملابس وفرشا للدفء ويوتا فى الصحارى ونحوها مما يجرى هذا الجرى .

(٣) (ومنها تأكلون) أى وتأكلون منها بعد ذبحها ، فكمما انتفعتم بها وهى حية تنفتقون بها بعد الذبح بالأكل .

(٤) (وعليها وعلى الفلك يحملون) أى وتركبون ظهورها وتحملونها الأحمال الثقيلة إلى البلاد النائية كما قال فى آية أخرى : « وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِلَى بَلَدٍ لَمْ تَكُونُوا بِالْعِيمَةِ إِلَّا لِيُقِىَ الْإِنْسَانُ نَفْسَهُ » وقال : « أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِنَّا مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَامًا فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ . وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ وَلَهُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَمَشَارِبُ أَفَلَا يَشْكُرُونَ ؟ » .

وقصارى ذلك — إن فى خلق الأنعام عبرا ونعما من وجوه شتى ، ففيه دلالات على قدرة الخالق بخلق الألبان من مصادر هى أبعد ما تكون منها — ونعما لنا فى مراقفها وأعيانها ، فننتفع بألبانها وأصوافها ولحومها ونجملها مطايا لنا فى أسفارنا إلى نحو أولئك من شتى المنافع .

قصة نوح عليه السلام

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ فَقَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ، أَفَلَا تَتَّقُونَ ؟ (٢٣) فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ : مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُرِيدُ أَنْ يَفْضَلَ عَلَيْكُمْ ، وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً ، مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ (٢٤) إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ بِهِ جَنَّةٌ مَقْرَبَةٌ فَتَوَلَّوْا بِهِ حَتَّى حِينٍ (٢٥) قَالَ رَبِّ انصُرْنِي بِمَا كَذَبُونَ (٢٦) فَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ أَنْ اصْنَعْ الْفُلَ يَا عِيفُنَا وَمَوْحَيْنَا ، فَإِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُورُ فَاسْلُكْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَن سَبَقَ عَلَيْهِ الْوَعْدُ مِنْهُمْ ، وَلَا تُخَاطِبْنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُخْرَجُونَ (٢٧) فَإِذَا اسْتَوَيْتَ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفُلِكِ فَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي نَجَّانَا مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (٢٨) وَنُوحٌ رَّبُّ أَنْزَلْنِي مِنْزَلًا مَبَارَكًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ (٢٩) إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ وَإِنْ كُنَّا لَمُبْتَلِينَ (٣٠) .

تفسير المفردات

الملأ : أشراف القوم ، يتفضل : أى يدعى الفضل والسيادة ، رجة : أى جنون ،
فتربصوا : أى انتظروا ، بأعيننا : أى بحفظنا ورعايتنا ، وفار : نبع ، والتنور : وجه
الأرض ، استويت : أى علوت ، لآيات : أى عبرا ، لمتلين : أى لمتحيرين ممتحنين
لهم : أى لحامليهم معاملة من يختبر .

المعنى الجملى

بعد أن عدد سبحانه ما أنعم به على عباده فى نشأتهم الأولى وفى خلق الماء لهم
لينتفعوا به ، وفى خلق الحيوان كذلك — ذكر هنا أن كثيرا من الأمم قد أهملوا التدبر
والاعتبار فى هذا ، فسكفروا بهذه النعم ، وجعلوا قدر النعم بها ، وعبدوا غيره ، وكذبوا
رسله الذين أرسلوا إليهم ، لحاق بهم ما كانوا به يستهزئون ، وأهلكهم بعذاب من
عنده ، فأصيحوا كأس الدابر ، والمثل السائر ، وفى هذا تحذير لقريش ، وإنذار لهم
على ما يفعلون ، وأنه سيحل بهم ماداموا على تكذيب رسولهم والسكفر به مثل ما حل
بمن قبلهم .

الايضاح

(ولقد أرسلنا نوحا إلى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله مالم يكن من إله غيره) أى
ولقد أرسلنا نوحا إلى قومه منذرا لهم عذاب الله وشديد بأسه وانتقامه على إشراركهم
به وتكذيب رسوله ، فقال لهم متعتظا عليهم مستميلا لهم لقبول الحق : يا قوم
اعبدوا الله وحده وأطيعوه ، ولا تشركوا معه ربا سواه ، فإنه لا رب لكم غيره ،
ولا معبود سواه .

(أفلا تتقون ؟) أى أفلا تحشون عقابه فتحذروا أن تعبدوا معه سواه ؟ .

(فقال للملأ الذين كفروا من قومه ما هذا إلا بشر مثلكم يريد أن يتفضل عليكم)

أى فقال أشراف قومه ورؤساؤهم من العريقين فى الكفر ومن ذوى الكلمة المسموعة
والرأى المطاع : مانوح إلا رجل منكم ليس له ميزة عليكم فى فضل ولا خلق فيكون

أهلاً للنبوة وتلقى الوحي من ربه . وما هو إلا رجل يريد أن يسودكم ويكون له الصّولة والسلطان عليكم ، وقد ادعى الرسالة ليصل إلى ماتصبو إليه نفسه وليس له من حقيقتها شيء .

وبعد أن بينوا أن لا مقتضى لاختصاصه بالنبوة ذكروا الموانع التي تحول بينه وبينهما فذكروا أمورا ثلاثة :

(١) (ولو شاء الله لأنزل ملائكة) أى ولو شاء الله ألا نعبد سواه لأرسل بال دعاء إلى ما يدعوكم إليه نوح ملائكة تؤدى إليكم رسالته .

(٢) (ما سمعنا بهذا في آبائنا الأولين) أى ما سمعنا في القرون الغابرة عهد الآباء والأجداد بمثل هذا الذى يدعو إليه نوح من أنه لا إله إلا إله واحد لا ربّ غيره ولا معبود سواه .

وفى هذا إيماء إلى أنهم قوم لا رأى لهم ، وإنما يقولون على التقليد وقول الآباء والأجداد ، فلما لم يجدوا عن آبائهم شيئا مثل هذا أنكروا نبوته ، وفيه إشارة أيضا إلى أنهم قد بلغوا الغاية فى العناد والكذب والانهماك فى النى والضلال .

(٣) (إن هو إلا رجل به جنة) أى وما نوح إلا رجل به خبَل فى عقله ، فزاعمه لانتصُر إلا من رجل لا يزن قوله ، ولا يدعِم رأيه بحجة ناصعة ، فلا يلتفت إذا إلى ما يدعى ، ولا يبنى أن نضيق الوقت فى محاجته ، ودحض مزاعمه فى صدق دعوته . وبعد أن ذكروا موانع نبوته ذكروا الطريقة المثلى فى إبطال دعوته فقالوا :

(فتربصوا به حتى حين) أى فتلبثوا وانتظروا ، لعله يضيّق مما هو فيه فيعود سيرته الأولى ، ويرجع من تلقاء نفسه إلى دينكم ودين آبائكم وأجدادكم . وهذا من مكابراتهم لفرط عنادهم ، إذ هم يعلمون أنه أرجح الناس عقلا ، وأرزنهم قولا .

ولم يردّ سبحانه على هذه الشبه لسخافتها ووضوح فسادها ، إذ كل عاقل يعلم أن الرسول يتميز من غيره بالمعجزات التي تأتى على يديه سواء أكان ملكا أم بشرا

وإرادته التفضل عليهم إن كانت لأجل أن يستبين فضله حتى ينقادوا له فلا ضير في ذلك بل هو واجب ، وإن أرادوا أنه ينبغي التجبر عليهم فالأنبياء منزّهون عن ذلك ، وقولهم : ما سمعنا بهذا في آياتنا الأولين ، اعتناق للتقليد وهو لا يصلح حجة تدفع بها حجج المعارضين الواضحة وضوح الشمس في رابعة النهار ، وقولهم : به جنة كذب صراح ، لأنهم يعلمون ذكّره ، وعظيم فطنته ، وما أوتيته من أصالة الرأي ، وثاقب الفكر .

ولما استبان لنوح إصرارهم على ضلالهم وتماديهم في غيهم وبأسه من إيمانهم وأوحى إليه أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن - طلب إلى ربه أن ينصره عليهم : (قال رب انصرني بما كذبون) أي قال رب انصرني بإيجاز ما أوعدتهم به من العذاب بقولي « إني أخافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ » .

ونحو الآية قوله : « فَدَعَا رَبَّهُ أَنِّي مَغْلُوبٌ فَأَنْتَصِرْ » وقوله : « رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ ذَيَّارًا » .

وقد أجاب الله دعاءه فقال :

(فأوحينا إليه أن اصنع الفلك بأعيننا ووحينا) أي قلنا حين استنصرنا على كفره قومه : اصنع السفينة بحفظنا ورعايتنا لك ، من التمدي عليك ، وتعليمنا إياك كيفية صنعها . (فإذا جاء أمرنا وفار التنور فاسلك فيها من كل زوجين اثنين وأهلك إلا من سبق عليه القول منهم) أي فإذا جاء قضاؤنا من قومك بمذابهم وهلاكهم ، ونبيح للماء من وجه الأرض - فأدخل فيها من كل طائفة من الحيوان فردين مزدوجين كنافقة وجمل ، وحسان ورمكّة ، وأدخل ولدك ونساءهم إلا من سبق عليه القول منا بأنه هالك فيمن يهلك ، فلا تحمله مملك وهو كنعان وأمه .

(ولا تخاطبني في الذين ظلموا إنهم مغرقون) أي ولا تسألني أن أنجي الذين كفروا بالله من الترق . فإن كلتي قد حقت عليهم أجمعين .

ثم أمره بمحمده والثناء عليه إذا هو استوى على الفلك فقال :
(فإذا استويت أنت ومن معك على الفلك قل الحمد لله الذى نجانا من القوم
الظالمين) أى فإذا أطمأنت فى السفينة أنت ومن معك ممن حملته من أهلك ، قل .
الحمد لله الذى نجانا من هؤلاء المشركين الظلمة .

وفى هذا إيماء إلى أنه لا ينبغي المسرة بمصيبة أحد ولو عدوا إلا إذا اشتملت على
دفع ضرره أو تطهير الأرض من دَسّ شركه وإضلاله
قال ابن عباس : كان فى السفينة ثمانون إنسانا نوح وامرأته غير التى غرقت وثلاثة
بنين سام وحام ويافث ، وثلاث نسوة لهم واثنتان وسبعون إنسانا ، وكل الخلياق من
نسل من كان فى السفينة .

ثم أمر نوح أن يدعو ربه حين خروجه من السفينة .
(وقل رب أنزلنى منزلا مباركا وأنت خير المُنزِلين) أى وقل إذا سلمت وخرجت
من السفينة : رب أنزلنى من الأرض منزلا مباركا وأنت خير من أنزل عباده المنازل .
قال قتادة : عليكم الله أن تقولوا حين ركوب السفينة : « بِاسْمِ اللَّهِ تَجْرِيهَا
وَمُرْسَاهَا » وحين ركوب الدابة : « سُبْحَانَ الَّذِى سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ
مُقِرِّينَ » وحين النزول : « وَقُلْ رَبِّ أَنْزِلْنِى مُنْزَلًا مُبَارَكًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ »
(إن فى ذلك لآيات وإن كنا لمبتليين) أى إن فيما فعلنا بقوم نوح من إهلاكهم
إذ كذبوا رسولنا وجحدوا وحدانيتنا وعبدوا الأصنام - لمبرا لقومك من مشركى
قريش ، وحججا لنا عليهم يستدلون بها على سنننا فى أمثالهم فيزجرون عن كفرهم .
ويرتدون عن تكذيبهم حذرا أن يصيبهم مثل الذى أصاب من قبلهم من العذاب .
وقد كنا نختبرهم بالند كبير بهذه الآيات لننظر ماذا يفعلون قبل أن نزل بهم عقوبتنا .
ونحو الآية قوله : « وَلَقَدْ تَرَكْنَاهَا آيَةً فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ » . وقد تقدم هذا
الفصل بتفصيل فى سورة هود عليه السلام .

قصة هود عليه السلام

ثُمَّ أَنشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ (٣١) فَأَرْسَلْنَا فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ، أَفَلَا تَتَّقُونَ ؟ (٣٢) وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِإِيقَاعِ الْآخِرَةِ وَأُتِرْنَا هُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا: مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ (٣٣) وَلَئِنْ أَطَعْتُمْ بَشَرًا مِثْلَكُمْ لَأَنكَرُكُمْ إِذَا خَاسِرُونَ (٣٤) أَيْعِدُكُمْ أَنَّا كُفَرْنَا إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظَامًا أَنَّا كُفَرْنَا نُخْرِجُوكَ (٣٥) هَيَّاتَ هَيَّاتَ لِمَا تُوعَدُونَ (٣٦) إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ (٣٧) إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا وَمَا نَحْنُ لَهُ بِمُؤْمِنِينَ (٣٨) قَالَ رَبِّ انصُرْنِي بِمَا كَذَّبُونِ (٣٩) قَالَ عَمَّا قَلِيلٍ لَيُصْبِحُنَّ نَادِمِينَ (٤٠) فَأَخَذْتَهُمُ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ فَجَعَلْنَاهُمْ غُثَاءً، فَبَعْدًا لِلقَوْمِ الظَّالِمِينَ (٤١) .

تفسير المفردات

القرن : الأمة ، والمراد بهم عاد قوم هود لقوله تعالى في سورة الأعراف : « وَادَّكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ » أترفناهم : أى وسعنا عليهم وجعلناهم في ترف ونعيم ، خاسرون : أى المصبونون في آرائكم ، إذ أنكم أذلتكم أنفسكم لعبادة من هو دونكم ، هيات : أى بعد ، ماتوعدون : هو البعث والحساب ، بمؤمنين : أى بمصدقين ، عما قليل : أى بعد زمان قليل ، ليصبحن : أى ليصيرن ، والصيحة : العذاب الشديد كما قال :

صاح الزمان بآل برّمك صيحة خروا لشدها على الأذقان

والفناء : ما يحمله السيل من الورق والعيدان البالية التي لا ينفع بها ، بعدا :
أى هلاكا .

الايضاح

(ثم أنشأنا من بعدهم قرنا آخرين . فأرسلنا فيهم رسولا منهم أن اعبدوا الله ما لكم من إله غيره ، أفلا تتقون ؟) أى ثم أوجدنا من بعد مَهَلَك قوم نوح قوما آخرين وهم عاد ، فأرسلنا فيهم رسولا منهم ، وهو هود عليه السلام داعيا لهم قائلا : يا قوم اعبدوا الله وأطيعوه دون الأوثان والأصنام ، فإن العبادة لا تنبى إلا له ، ولا تصلح لسواه ، أفلا تتخافون عقابه بعبادتكم غيره من وثن أو صم ؟

(قال الملأ من قومه الذين كفروا وكذبوا بقاء الآخرة وأترفاهم في الحياة الدنيا ما هذا إلا بشر مثلكم يأكل مما تأكلون منه ويشرب مما تشربون) أى وقال أشراف قومه الذين جحدوا وحدانية الله وكذبوا بالبعث والحساب ، وقد وسعنا عليهم في الحياة الدنيا بما بسطنا لهم من الرزق حتى بطروا وعتوا وكفروا بربهم : ما هود إلا بشر مثلكم لا ميزة له عنكم ، فهو يأكل مما تأكلون ، ويشرب مما تشربون ، ومراهم بذلك توهين أمره ، وتخفيف شأنه .

(ولئن أطعتم بشرا مثلكم إنكم إذا لخاسرون) أى ولئن أطعتم بشرا مثلكم فاتبعتموه وقبلتم ما يقول : إنكم إذا لمعبونون حظوظكم من الشرف والرفعة في الدنيا .

ثم بينوا سبب إنكارهم لاتباعه ، واستبعادهم وقوع ما يدعيه بقولهم :

(أيعدكم أنكم إذا متم وكنتم ترابا وعظاما أنكم مخرجون) أى أيعدكم أنكم مخرجون من قبوركم أحياء كما كنتم أولا إذا متم وكنتم ترابا في القبور بعد أن تذهب لحومكم وتبقى عظامكم

(هيئات هيئات لما توعدون) أى بعد ما توعدون أيها القوم من أنكم بعد موتكم ومصيركم ترابا وعظاما تخرجون من قبوركم للبعث والحساب ثم الجزاء على ما تعملون .

ثم أكدوا هذا الإنكار بقولهم :

(إن هي إلا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما نحن بمبعوثين) أى ما حياة إلا هذه الحياة فى الدنيا ، نموت الأحياء منا فلا نحيا ، ويحدث آخرون منا ويولدون ، وما نحن بمبعوثين بعد الموت ، إنما مثلنا مثل الزرع يحصد هذا وينبت ذاك .

والخلاصة — إنه يموت منا من هو موجود ، وينشأ آخرون بدمهم .
وبعد أن كان أمرهم معه مقصورا على الاستبعاد فحسب ، جاهرُوا بتكذيبه فيما يدعى فقالوا :

(إن هو إلا رجل افترى على الله كذبا وما نحن له بمؤمنين) أى ما هود إلا رجل يخلق الكذب على الله ، فتارة يقول : ما لكم من إله غير الله خالق السموات والأرض وأخرى يقول : إنكم إذا متم وكنتم ترابا وعظاما إنكم مخرجون ، وما نحن بمصدقيه فيما يدعى ويزعم من التوحيد والبعث .

ولما يئس هود من إيمانهم بعد ذكر هذه المقالة «وما نحن له بمؤمنين» فزع إلى ربه .
(قال رب انصرنى بما كذبون) أى قال بعد أن يئس من إيمانهم وقد سلك فى دعوتهم كل مسلك ، متضرعا إلى ربه : رب انصرنى عليهم وانتم لى منهم بتكذيبهم إياى فيما دعوتهم إليه من الحق وإصرارهم على الباطل .
فأجابه ربه إلى ما سأل .

(قال عما قليل ليصبحن نادمين) أى قال تعالى مجيبا دعاءه : ليصيرنَّ مكذوبك بعد زمن قليل نادمين على ما فعلوا ، وستحل بهم نعمتنا ، ولا ينفعهم الندم حينئذ .
ثم أخبر أنه أنجز وعيده فيهم فقال :

(فأخذتهم الصيحة بالحق فجعلناهم غثاء) أى فساطنا عليهم نعمتنا فأخذهم العذاب الذى لا قبل لهم به ، وقد كانوا لثلة مستحقين ، بسبب كفرهم وتكذيبهم برسوله ، فجعلناهم كغثاء السيل ، لا غناء فيهم ، ولا فائدة ترجى منهم .

(فبعدا للقوم الظالمين) أى فأبعد الله القوم الكافرين بهلاكهم ، إذ كفروا
بربهم وعصواً رسوله وظلموا أنفسهم .

وفى هذا من الذلة والمهانة لهم والاستخفاف بأمرهم ما لا يخفى ، وأن الذى ينزل بهم
فى الآخرة من البعد من النعيم والثواب أعظم مما حل بهم من العقاب فى الدنيا ،
وفيه عظيم المعبرة لمن بعدهم بمن هم عرضة لمثله .

قصص صالح ولوط وشعيب وغيرهم

ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَيْنِهِمْ قُرُونًا آخَرِينَ (٤٢) مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ
أَجَلَهَا وَمَا يَسْتَأْخِرُونَ (٤٣) ثُمَّ أَرْسَلْنَا رَسُولَنَا بِتَنَزُّلٍ ، كَلَّمَا جَاءَ
أُمَّةً رَسُولُهَا كَذَّبُوهُ فَاتَّبَعْنَاهُ بِبَعْضِهِمْ بَعْضًا وَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ ، فَبَعَدًا
لِقَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ (٤٤) .

تفسير المفردات

تنرى ، من اللوارة : وهى النتائج بين الأشياء مع فترة ومهلة بينها قاله الأصمعى .
أحاديث : واحدها أحذوثة ، وهى ما يتحدث به تعجبا منه وتلها به ، وقد جهت العرب
ألفاظا على أفاعيل كأباطيل وأفاطيع ، وقال الزمخشري : الأحاديث اسم جمع للحديث
ومنه أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن الجمهور على أنه جمع كاعلمت .

الايضاح

(ثم أنشأنا من بعدهم قرونا آخرين) أى ثم أنشأنا من بعد هلاك عاد أقواما
آخرين ، كقوم صالح ولوط وشعيب وغيرهم .
(ما تسبق من أمة أجلا وما يستأخرون) أى ما تتقدم أمة من تلك الأمم للملكة
الوقت الذى قدر لملاكهم وما يستأخرون عنه .
والخلاصة — ماتهلك أمة قبل مجيء أجلها ولا بعده ، فكل شيء ميقات لا يبدوه .

(ثم أرسلنا رسلا تترى) أى ثم أنشأنا من بعدهم قرونا آخرين، وقد أرسلنا إلى كل قرن منهم رسولا خاصا به، بعضهم فى إثر بعض .
 (كلما جاء أمة رسولا كذبوه) أى كلما بلغهم الرسول ما جاء به من عنده به من الشرائع والأحكام كذبوه ، كما فعل قومك بك حين أمرتهم بذلك .
 (فأتبعنا بعضهم بعضا) أى فأهلكنا بعضهم فى إثر بعض حين تألبوا على رسلهم وكذبوهم .

(وجعلناهم أحاديث) يتحدث بها الناس ويتلهون بكبرها .
 ونحو الآية قوله : « فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ وَمَرَفْنَاَهُمْ كُلَّ مُعْزٍ » .
 ولما ترتب على تكذيبهم الهلاك المقتضى لبيدهم قال :
 (فبعدا لقوم لا يؤمنون) أى فأبعد الله قوما لا يؤمنون به ولا يصدقون برسوله .

قصة موسى وهرون عليهما السلام

ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسَى وَأَخَاهُ هَارُونَ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ (٤٥) إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا عَالِينَ (٤٦) فَقَالُوا أُنُوفٍ مِنْ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا وَقَوْمُهُمَا لَنَا عَابِدُونَ (٤٧) فَكَذَّبُوهُمَا فَكَانُوا مِنْ الْمُهْلَكِينَ (٤٨) وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ (٤٩) .

تفسير المفردات

الآيات : هى الآيات التسع التى سبقت فى سورة الأعراف ، والسلطان : الحجة .
 عالين : أى متكبرين ، عابدون : أى خدم متقادون ، قال أبو عبيدة : العرب تسمى كل من دان للملك عابدا ، وقال المبرد : العابد : المطيع الخاضع ، الكتاب : هو التوراة .

الايضاح

(ثم أرسلنا موسى وأخاه هرون بآياتنا وسلطان مبين) . إلى فرعون وملئه فاستكبروا وكانوا قوما عالين) أى ثم أرسلنا بعد الرسل الذين تقدم ذكرهم من قبل - موسى

وأخاه هرون إلى فرعون وأشراف قومه من القبط، والآيات والحجج الدامغة، والبراهين القاطعة، فاستكبروا عن اتباعهما والافتقار لما أمروا به ودعوا إليه، من الإيمان وترك تعذيب بنى إسرائيل كما جاء في سورة النازعات: «اذْهَبْ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ فَقُلْ هَلْ لَكَ إِلَىٰ أَنْ تَزَكَّىٰ. وَأَهْدِيكَ إِلَىٰ رَبِّكَ فَتَخْشَىٰ» وقد كان من دأبهم العتو والبنى على الناس وظلمهم كبرا وعلاوا في الأرض.

ثم ذكر ما استتبعه هذا العتو والجبروت.

(فَقَالُوا أَتُؤْمِنُ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا وَقَوْمُهُمَا لَنَا عَابِدُونَ ؟) أى فقال فرعون وملؤه : كيف ندن لموسى وأخيه، وبنو إسرائيل قومهما خدمنا وعبيدنا يخضعون لنا ويتلقون أوامرنا ؟

وما قصدوا بهذا إلا الزاية بهما والخط من قدرهما، وبيان أن مثلهما غير جدير بمنصب الرسالة، وقد قاسوا الشرف الدينى والإمامة فى تبليغ الوحي عن الله بالرياسة الدنيوية المبنية على نيل الجاه والمال.

وم فى هذا أشبه بقريش إذ قالوا: «لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنَ الْقُرَيْشِيِّينَ عَظِيمٍ» وقد فاتهم أن مدار أسر النبوة والاصطفاء للرسالة إنما هو السابق فى الفضائل النفسية والصفات السنية التى يتفضل الله بها على من يشاء من عباده، فالأنبياء لصفاء نفوسهم يتصلون بالمالم العلوى وعالم المادة، فيتلقون الوحي من الملائكة الأهل ويبلغونه إلى البشر، ولا يعوقهم التعلق بمصالح الخلق، عن التبتل والانتفاع إلى حضرة الحق.

وإن تعجب من شىء فاعجب لهؤلاء وأمثالهم ممن لم يرض النبوة للبشر، كيف سوغت لهم أنفسهم ادعاء الألوهية للحجر: «فَإِنِّي لَا تَمْنَىٰ الْإِنْسَارُ وَلَكِنَّ تَمْنَىٰ الْقُلُوبِ الَّتِي فِي الصُّدُورِ».

ثم ذكر عاقبة أعمالهم وما آل إليه أمرهم فقال:

(فَكَذَّبُوهُمَا فَكَانُوا مِنَ الْمُهْلَكِينَ) أى فأصر فرعون وملؤه على تكذيب موسى

وهرون ، فأهلكهم الله بالفرق في بحر القلزم (البحر الأحمر) كما أهلك من قبلهم من الأمم بتكذيبهم لرسلهم .

ثم ذكر ما أولاه موسى بعد هلاكهم من التشريف والتكريم فقال :
(ولقد آتينا موسى الكتاب لعلهم يهتدون) أى ولقد أنزلنا على موسى التوراة وفيها الأحكام من الأوامر والنواهي بعد أن أهلكنا فرعون وملأه وأخذناهم أخذ عزيز مقتدر ، رجاء أن يهتدى بها قومه إلى الحق ، ويعملوا بما فيها من الشرائع .

قصص عيسى عليه السلام إجمالاً

وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً وَآوَيْنَاهُمَا إِلَى رَبْوَةٍ ذَاتِ قَرَارٍ وَمَعِينٍ (٥٠) .

تفسير المفردات

الآية : الحجة والبرهان ، وآويناها : أى جعلنا مأواها ومنزلها الربوة : وهى ما ارتفع من الأرض دون الجبل ، ذات قرار : أى ذات استقرار للناس لما فيها من الزرع والثمار ، ومعين : أى ماء جار .

الإيضاح

(وجعلنا ابن مريم وأمه آية) أى وجعلنا عيسى آية للناس دالة على عظيم قدرتنا وبديع صنعنا ، إذ خلقناه من غير أب ، وأنطقناه فى المهد ، وأجرنا على يديه إبراء الأكف والأبرص وإنحياء الموتى ، وجعلنا أمه آية إذ حملته من غير أب .
وجعلنا آية واحدة ، لأنهما اشتركا فى هذا الأمر العجيب الخارق للعادة وهو الولادة بلا أب .

ونحو الآية قوله : « وَجَعَلْنَاهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ » .

(وآويناها إلى ربوة ذات قرار ومعين) أى وجعلناها ينزلان بمرتفع من الأرض ذى ثمار وماء جار كثير .

قال قتادة : الربرة : بيت المقدس ، وقال مقاتل والضحاك : هي غوطة دمشق
إذ هي ذات الخمار والماء .

يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُّوْا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ
عَلِيمٌ (٥١) وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ (٥٢)
فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ زُبُرًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ (٥٣)
فَذَرَهُمْ فِي غَمَرَاتِهِمْ حَتَّى حِينٍ (٥٤) أَيْحَسِبُونَ أَنَّمَا نُنَادُهُمْ بِهِ مِنْ مَّالٍ
وَبَيْنٍ (٥٥) تُسَارِعُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ (٥٦) .

تفسير المفردات

الطيبات : ما يستطاب ويستلذ من المأكول والفواكه ، أمتكم : أى ملككم
وشريعتكم ، فقطعوا : أى قطعوا ومزقوا ، أمرهم : أى أمر دينهم ، زبرا : أى قطعا
واحدها زبور ، فذرهم : أى فدهمهم واتركهم ، وأصل الغمرة الماء الذى يغمر القامة
ويسترها والمراد بها الجحالة ، حتى حين : أى إلى أن يموتوا فيستحقوا العذاب ، ندهم :
أى نعطيه مددا لهم .

المعنى الجملى

بعد أن قص سبحانه علينا قصص بعض الأنبياء السابقين - عقب هذا ببيان أنه
أوصاهم جميعا بأن يأكلوا من الحلال ، ويعملوا صالح الأعمال ، كفاء ما أنعم به عليهم
من النعم العظيمة ، والمزايا الجليلة التى لا يُقدَّر قدرها ، ثم حذرهم وأنذره بأنه عليم
بكل أعمالهم ، ظاهرها وباطنها ، لا تخفى عليه من أمورهم خافية ، ثم أرشدهم إلى أن
الدين الحق واحد لا تتعد فيه ، ولكن الأمم قد فرقت دينها شيئا ، وكل أمة فرحة
مسرورة بما تدين به كما هي حال قريش ، ثم خاطب رسوله بأن يتركهم وما يعتقدون
إلى حين ، ثم ذكر أنهم فى عماية حين ظنوا أن ما أوتوه من النعم هو حطوة من

رهبهم لهم - كلا ، فهم لا يشعرون بحقيقة أمرهم وعاقبة حالهم ، ولو عقلوا لعلموا أنهم في سكرتهم يعمهون .

الايضاح

(يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا) أمر الله كل نبي في زمانه بأن يأكل من المال الحلال المأثّر وطالب ، وأن يعمل صالح الأعمال ، ليكون ذلك كفاة ما أنعم به عليه من النعم الظاهرة والباطنة .

وهذا الأمر وإن كان موجها إلى الأنبياء فإن أعمهم تبع لهم ، وكأنه يقول لنا : أيها المسلمون في جميع الأقطار ، كلوا من الطيبات أي من الحلال الصافي القوام - الحلال ما لا يُعصى الله فيه ، والصافي ما لا ينسئ الله فيه ، والقوام ما يُنسيك النفس ويحفظ العقل - واعملوا صالح الأعمال .

أخرج أحمد وابن أبي حاتم وابن مردويه والحاكم عن أم عبد الله أخت شداد ابن أوس رضي الله عنها أنها بشت إلى النبي صلى الله عليه وسلم بقدر لبن حين فطره وهو صائم ، فرد إليها رسولها وقال : من أين لك هذا ؟ فقالت من شاة لي ، ثم رده وقال : من أين هذه الشاة ؟ فقالت اشتريتها بمالي فأخذه ، فلما كان من الغد أمته وقالت يا رسول الله : لِمَ رددتَ اللبن ؟ فقال صلى الله عليه وسلم : أُمرتِ الرسل ألا يأكلوا إلا طيبا ، ولا يمسوا إلا صالحا .

وأخرج مسلم والترمذي وغيرهما عن أبي هريرة قال : قال صلى الله عليه وسلم : « أيها الناس ! إن الله تعالى طيب لا يقبل إلا طيبا ، وإن الله تعالى أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين فقال : « يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ » وقال « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ » ثم ذكر الرجل يطيل السفر أشعث أغبر ومطعمه حرام ومشربه حرام وملبسه حرام وغذّى بالحرام ، يذّ يديه إلى السماء ، يا رب يا رب فأني يستجاب له » ؟

وفي تقديم أكل الطيبات على العمل الصالح إيماء إلى أن العمل الصالح لا يُتَقَبَّلُ إلا إذا سُبِقَ بأكل المال الحلال .

وجاء في بعض الأخبار « إن الله تعالى لا يقبل عبادة مَنْ في جوفه لقمة من حرام » وصح أيضاً « أئماً لحم نبت من سُحْتِ فالنار أولى به » .
ثم علل هذا الأمر بقوله :

(إني بما تعملون عليم) أى إني بأعمالكم عليم ، لا يخفى على شئ منها ، وأنا مجازيكم بجميعها ، وموفيتكم أجوركم ، وثوابكم عليها ، فخذوا في صالح الأعمال ، واجتهدوا قدر طاقتكم فيها ، شكر الربكم على ما أنعم به عليكم .

وفي هذا تحذير من مخالفتهم ما أمروا به ، وإذا قيل للأتبياء ذلك فما أجدر أنهم أن تأخذ حذرهما ، وترعوى عن غيها ، وتخشى بأس الله وشديد عقابه .

(وإن هذه أمكم واحدة) أى وإن دينكم معشر الأتبياء دين واحد وملة واحدة ، وهو الدعوة إلى عبادة الله وحده لا شريك له .

واختلاف الشرائع والأحكام بحسب اختلاف الأزمان والأحوال لا يسمى اختلافاً في الدين ، لأن الأصول واحدة .

(وأنا ربكم فاعبدون) أى وإني أنا ربكم لا شريك لي في الربوبية فاحذروا عقابي وخافوا عذابي .

وفي هذا إيماء إلى أن دين الجميع واحد فبا يتصل بمعرفة الله واتقاء مصاصيه .
ثم بين أن أسمى أولئك الرسل خالفوا أمر رسلهم واتبعوا أهواءهم وجعلوا دينهم فرقا وشيعا فقال :

(فقطعوا أمرهم بينهم زبرا كل حزب بما لديهم فرخون) أى ففرق أتباع الأتبياء فرقا وجماعات ، وأصبح كل فريق معجبا بنفسه ، فرحا بما عنده ، معتقدا أنه الحق الذي لا مَعْدِلَ عنه .

فيا أتباع الأنبياء . أين عقولكم ؟ إن الله أرسل إليكم رسلا فجعلتموهم محل الشقاق ومثار النزاع ، لم هذا ؟ هل اختلاف الشرائع مع اتحاد الأصول والمقائد ينافي الوحدة والمحبة ؟ وأين أنتم يا أتباع محمد ؟ مالكم كيف تفرقتم أحزابا ؟ هل اختلاف المذاهب كشفافية ومالكية ، وزيدية وشيعية يفرق العقيدة ؟ وكيف يكون هذا سبب التفرقة ؟ فهل تغير الدين ؟ وهل تغير القرآن ؟ وهل تغيرت القبلة ؟ وهل حدث إشراك ؟ كلا كلا ، وإذا كان العيب قد لحق الأمم المختلفة على تنابذها ، فما أجدركم أن يلحقكم اللوم على تنابذكم وأنتم أهل دين واحد .

ولا علة لهذا إلا الجاهالة الجاهلاء ، فقد خيم الجهل فوق ربوعكم ومدّت ظننه بين ظهرانيكم ، لأنكم فرطتم في كتاب ربكم : ظننتم أن أسس الدين هي مسائل العبادات والأحكام ، وتركتم الأخلاق وراءكم ظهريا ، وتركتم آيات التوحيد والنظر في الأكوام ولو أنكم نظرتهم إلى شيء من هذا لعلمتم أن كل ذلك من دينكم وأنتم عنه غافلون .

وبعد أن ذكر سبحانه ما حدث من أمم أولئك الأنبياء من التفرق والانقسام فيما كان يجب عليهم فيه اتفاق الكلمة ، وسن فرحهم بما فعلوا - أمر نبيه أن يتركهم في جهلهم الذي لا جهل فوقه ، لأنه لا ينجع فيهم النصيح ، ولا يجدي فيهم الإرشاد فقال : (فذرهم في غمرتهم حتى حين) أي فذرهم في غيبتهم وضلالهم إلى حين يرون العذاب رأى العين .

ونحو الآية قوله : « قَهَلِ الْكَافِرِينَ أَهْمِلُهُمْ رُؤُودًا » وقوله : « ذَرَهُمْ يَأْكُلُوا وَيَمْتَعُوا وَيُلْهِمُ الْأَمَلُ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ » .

وقد جُبلوا في غمرة تشبهها لحالم حين ستر الجبل والحيرة عقولهم بحال من غمره الماء وغطاه .

ثم بين خطأهم فيما يظنون من أن سعة الرزق في الدنيا علامة رضا الله عنهم في الآخرة فقال :

(أَيْحْسِبُونَ أَنَّ مَا نَمُدُّهُمْ بِهِ مِنْ مَالٍ وَبَنِينَ نَسَارِعُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ)

أى أيقظ هؤلاء للغرور أن ما نعطيه من الأموال والأولاد ، كرامة لهم علينا وإجلالا لأقدارهم عندنا - كلا ، إن هذا الإمداد ليس إلا استدراجا في الماضى ، واستجرارا لهم إلى زيادة الإثم ، وهم يحسبونه مسارعة في الخيرات ، إذ هم أشبه بالبهائم لا فطنة لهم ولا شعور حتى يتفكروا فى أنه - استدراج هو أم مسارعة فى الخيرات؟

ونحو الآية قوله تعالى حكاية عنهم : « وَقَالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ » وقوله : « فَلَا تَعْجَبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا » وقوله : « إِنَّمَا نُمَلِّئُهُمْ لِيُزِدَادُوا إِثْمًا » .

قال قتادة فى تفسير الآية : مَكَرَ اللَّهُ بالقوم فى أموالهم وأولادهم . ابن آدم لا تعتبر الناس بأموالهم وأولادهم ، ولكن اعتبرهم بالإيمان والعمل الصالح .

وعن ابن مسعود رضى الله عنه قال : قال صلى الله عليه وسلم : « إن الله قسم بينكم أخلاقكم ، كما قسم بينكم أرزاقكم ، وإن الله يعطى الدنيا من يحب ومن لا يحب ولا يعطى الدين إلا من أحب ، فمن أعطاه الله الدين فقد أحبه ، والذى نفس محمد بيده لا يؤمن عبد حتى يسلم قلبه ولسانه ، ولا يؤمن حتى يأمن جاره بوائقه ، قالوا وما بوائقه يارسول الله ؟ قال : غشيه وظلمه » .

إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ (٥٧) وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ (٥٨) وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ (٥٩) وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ أَسْهَمَ إِلَى رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ (٦٠) أُولَئِكَ يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ (٦١) .

تفسير المفردات

الخشية : الخوف من العقاب ، والإشفاق نهاية الخوف والمراد لازمه ، وهو دوام الطاعة ، والآيات : هى الآيات الكونية فى الأنفس والآفاق والآيات المنزل ، وجلة : أى خائفة ، سابقون : أى ظافرون بغيرها .

المعنى الجملى

بعد أن ذم سبحانه من فرقوا دينهم شيئا وفرحوا بما عملوا وغلثوا أن ما نالوه من حظوظ الدنيا هو وسيلة لنيل الثواب فى الآخرة ، وبين أنهم واهمون فيما حسموا - قفى على ذلك بذكر صفات من له المسارعة فى الخيرات ، ومن هو جذير بها .

الايضاح

(إن الذين هم من خشية ربهم مشفقون) أى إن الذين هم من خوفهم من عذاب ربهم دائبون فى طاعته ، جادون فى نيل مرضاته ، فهم فى نهاية الخوف من سخطه عاجلا ، ومن عذابه آجلا ، ومن ثم يبتعدون عن الآثام والمعاصى .

(والذين هم بآيات ربهم يؤمنون) أى والذين هم بآيات ربهم السكونية التى نصبها فى الأنفس والآفاق دلالة على وجوده ووحدانيته ، وبآياته للترلة على رسله - مصدقون موقنون ، لا يعترهم شك ولا ريب .

(والذين هم بربهم لا يشركون) أى والذين لا يعبدون مع الله سواه ، ويعلمون أنه الواحد الأحد ، الفرد الصمد ، الذى ليس له صاحبة ولا ولد .

وفى سبق وصف لله بتوحيد الربوبية ، وهنا وصف له بتوحيد الألوهية ، ولم يقتصر على الأول ، لأن كثيرا من المشركين يعترفون بتوحيد الربوبية كما قال : « وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ » ولا يعترفون بتوحيد الألوهية والمعبادة ، ومن ثم عبدوا الأصنام والأوثان على طرائق شتى ، وعبدوا معبودات مختلفة .

(والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجة أنهم إلى ربهم راجعون) أى والذين يعطون ما أعطوا ، ويتصدقون بما تصدقوا ، وقلوبهم خائفة ألا يتقبل ذلك منهم . والأيقع على الوجه المرضى حين يُبْعَثُونَ ويرجعون إلى ربهم ، وتنكشف الحقائق . ويحتاج العبد إلى عمل مقبول لديه وإن قل « فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ، وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ » .

ويدخل في قوله : (يutton ماآتوا) كل حق يلزم إيتاؤه ، سواء أكان من حقوق الله كالزكاة والكفارة وغيرها أم من حقوق العباد كالودائع والديون والعدل بين الناس ، ففتح فعلوا ذلك (وقلوبهم وجلة ، من التقصير والإخلال بها بنقصان أو غيره) اجتهدوا في أن يوفوها حقها حين الأداء .

وسألت عائشة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله : « (والذين يutton ماآتوا وقلوبهم وجلة) أهو الذى يزنى ويشرب الخمر ، ويسرق وهو على ذلك يخاف الله تعالى ؟ فقال لا يا بنه الصديق ، ولكن هو الرجل يصلى ويصوم ويتصدق ويخاف الا يقبل ذلك منه .

(أولئك يسارعون في الخيرات) أى أولئك الذين جمعوا هذه الحسنات يرغبون في الطاعات أشد الرغبة ، فيبادرونها لئلا تفوتهم إذا هم ماتوا ، ويتمجلون في الدنيا وجوه الخيرات العاجلة التى وعدوا بها على الأعمال الصالحة في نحو قوله : « فَأَتَاهُمُ اللَّهُ تَوَابَ الدُّنْيَا وَحَسُنَ تَوَابُ الْآخِرَةِ » وقوله : « وَآتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ » .

(وهم لما ساقون) أى إنهم يرغبون في الطاعات وهم لأجلها ساقون الناس إلى الثواب ، لأولئك الذين أمددناهم بالمال والبنين فظنوا غير الحق أن ذلك إكرام متألم ، فإن إعطاء المال والبنين والإمداد بهما لا يؤهل للسارعة إلى الخيرات ، وإنما الذى يؤهل للخيرات هو خشية الله وعدم الإشراك به وعدم الرياء في العمل والتصديق مع الخوف منه .

ومعنى (هم لما) أنهم معدون لفعل مثلها من الأمور العظيمة ، كقولك لمن يطلب منه حاجة لا ترجى من غيره - أنت لما - وعلى هذا قوله :

مشكلات أعضلت ودهت . يارسول الله أنت لما

وخلاصة ذلك - إن النعم ليست هى السعادة الدنيوية ونيل الحظوظ فيها ، بل هى العمل الطيب ، بإيتاء الصدقات ونحوها مع إحاطة ذلك بالخوف والخشية .

وَلَا تُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَلَدَيْنَا كِتَابٌ يَنْطِقُ بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ (٦٢) .

تفسير المفردات

الوسع : ما يتسع على الإنسان فله ولا يضيق عليه ، والكتاب : هو صحائف الأعمال ، بالحق : أى بالصدق .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه صفات المؤمنين المخلصين الذين يسارعون إلى الخيرات - أرشد إلى أن ما كلفوا به سهل يسير لا يخرج عن حد الوسع والطاقة ، وأنه مهما قل فهو محفوظ عنده فى كتاب لا يضل ربه ولا ينسى ، وهو لا يظلم أحدا من خلقه ، بل يجزى بقدر العمل ، وبما نطقت به الصحف على وجه الحق والعدل .

الايضاح

(ولا تكلف نفسا إلا وسعها) أى إن سنتنا جارية على ألا تكلف نفسا إلا ما فى وسعها وقدر طاقتها ، ومن ثم قال مقاتل : من لم يستطع القيام فى الصلاة فليصل قاعدا ، ومن لم يستطع القعود فليؤم إيماء .

(ولدينا كتاب ينطق بالحق) أى ولدينا صحائف أعمالهم يقرءونها حين الحساب ، وتظهر فيها أعمالهم التى عملوها فى الدنيا دون لبس ولا ريب ، ويمارزون على الجليل منها والحقير ، والقليل والكثير .

ونحو الآية قوله « هَذَا كِتَابُنَا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ إِنَّا كُنَّا نَسْتَنسِخُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ » وقوله : « لَا يُعَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا » .

ثم بين فضله على عباده وعدله بينهم إثر بيان لطفه فى التكليف وكتابة الأعمال على ما هى عليه فقال :

(وهم لا يظلمون) أى وهم لا يظلمون فى الجزاء بنقص ثواب أو زيادة عذاب ، بل يمارزون بما عملوا ونطقت به كتبهم بالعدل والحق .

بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمْرَةٍ مِنْ هَذَا وَلَهُمْ أَعْمَالٌ مِنْ دُونِ ذَلِكَ هُمْ لَهَا
 عَامِلُونَ (٦٣) حَتَّى إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيهِمْ بِالْعَذَابِ إِذَا هُمْ يَجْتَأِرُونَ (٦٤)
 لَا تَجْأَرُوا الْيَوْمَ إِنَّكُمْ مِنَّا لَا تُنصِرُونَ (٦٥) قَدْ كَانَتْ آيَاتِي تُتْلَى
 عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ تُنْكِرُونَ (٦٦) مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ
 سَامِرًا تَهْتَرُونَ (٦٧) أَفَلَمْ يَذَّبُوا الْقَوْلَ أَنْ جَاءَهُمْ مَا لَهُمْ يَأْتِ آبَاءَهُمْ
 الْأَوَّلِينَ (٦٨) أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ فَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ (٦٩) أَمْ يَقُولُونَ
 بِهِ جِنَّةٌ بَلْ جَاءَهُمُ بِالْحَقِّ وَكَثُرَهُمُ لِلْحَقِّ كَارِهُونَ (٧٠) وَلَوْ اتَّبَعَ
 الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ ، بَلْ أَتَيْنَاهُمْ
 بِذِكْرِهِمْ فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ (٧١) أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجًا فَقَرْجَاهُ رَبُّكَ
 خَيْرٌ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ (٧٢) وَإِنَّكَ لَتَدْعُوهُمْ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (٧٣)
 وَإِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ عَنِ الصِّرَاطِ لَنَّا كِيدُونَ (٧٤) وَلَوْ
 رَحِمْنَاهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ لَلَجُّوا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ (٧٥) وَلَقَدْ
 أَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ فَمَا اسْتَكَانُوا لِرَبِّهِمْ وَمَا يَتَضَرَّعُونَ (٧٦) حَتَّىٰ إِذَا
 فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابًا ذَا عَذَابٍ شَدِيدٍ إِذَا هُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ (٧٧) .

تفسير المفردات

الغمرة : الغفلة والجهالة ، من دون ذلك : أى غير ذلك ، والمقرف : التوسع
 فى النعمة ، وجأر الرجل : صاح . ورفع صوته ، لانتصرون : أى لا ينجيكم أحد
 ولا ينصركم ، تنكصون : أى تهرضون عن سماعها ، وأصل التكموص : الرجوع على

الأعقاب (العقب مؤخر الرجل) ورجوع الشخص على عقبه : رجوعه في طريقه الأولى كما يقال رجع عوده على بدئه ، سامرا : أى تسمرون بذكر القرآن والطعن فيه ، والمهجر (بالضم) الهذيان ، والجنة : الجنون ، والذكر : القرآن الذى هو فخرهم ، عن ذكرهم : أى فخرهم ، خرجا : أى جُعلا وأجرا ، صراط مستقيم : أى طريق لا هوج فيه ، لنا كيون : أى عادلون عن طريق الرشاد ، يقال نكَبَ عن الطريق : إذا زاغ عنه ، لَجَ في الأمر : تَمَادى فيه ، يعمهون : أى يتحيرون ويترددون في الضلال ، واستكانوا : خضعوا وذلوا ، وما يتضرعون : أى يجددون التضرع والخضوع ، مباسون : أى متحيرون آيسون من كل خير .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه سجاحه هذا الدين ، وأنه دين يسر لا عسر ، فلا يكلف النفس إلا ماططق ، وأن ما يعمل المرء فهو محفوظ في كتاب لا يبغض منه شيئا ولا يزداد له فيه شيء . - أردف هذا بيان أن المشركين في غفلة عن هذا الذى بُيِّنَ في القرآن ، ولهم أعمال سوء أخرى من فنون الكفر والمعاصي ، كقطعهم في القرآن واستهزائهم بالنبي صلى الله عليه وسلم وإيذائهم للمؤمنين ، فإذا حل بهم بأسنا يوم القيامة جأروا واستغاثوا ، فقلنا لهم لافائدة فيما تعملون ، فقد جاءكم الآيات والنذر فأعرضتم عنها واتخذتموها هزوا تسمرون بها في البيت الحرام ، وقد كان من حَقِّكم أن تتدبروا القرآن لتعلموا أنه الحق من ربكم ، وأن مجيء الكتب إلى الرسل سنة قديمة ، فكيف تنكرونها ؟ وهل رأيكم في رسولكم شيء حتى تتمتعوا من تصديقه وتقولوا إن به جنة ؟ وأنتم تعلمون أنه أرجح الناس عقلا وأتقنهم رأيا . - لا . إن الأمر على غير ماتظنون ، إنه قد جاءكم بالحق ولسكن أكثركم للحق كارهون ، لما دسَّيتُمْ به أنفسكم من الزيف والانصراف عن سبيل الحق ، ولو أجابكم ربكم إلى ما في أنفسكم من الهوى وشرع الأمور وفق ذلك ففسدت السموات والأرض لنفساد أهوائكم واختلافها ، وأنتم

لو تأملتُم لعلمتُم أن ما جاءكم به هو فخركم فكيف تعرضون عنه ؟ وهل تظنون أنه يسألكم أجرا على هدايتكم وإرشادكم ، فاعند الله خير مما عندكم وهو خير الرازقين .
فها هو ذا قد تبين الرشد من الغي ، واستبان أن ماتدعوهم إليه هو الحق الذي لا يحصى منه ، وأن الذين لا يؤمنون به عادلون عن طريق الحق ، وقد بلغوا حدا من التمرد والعناد لا يرجى معه صلاح ، فلوأنهم رُدُّوا في الآخرة إلى الدنيا لعادوا لما نهوا عنه ، لشدة لجاجهم وتدسيتهم لأنفسهم .

ولقد قتلنا سرائهم بالسيف يوم بدر ، فاخضعوا ولا انقادوا لربهم ، ولا ردم ذلك عما كانوا فيه ، بل استمروا في غيهم وضلالهم كما قال « فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا » .

فإذا جاءتهم الساعة بفتة ، وأخذهم من عذاب الله ما لم يكونوا يحتسبون ، أيسروا من كل خير ، واقطع رجاؤهم من كل راحة وسعادة .

الإيضاح

(بل قلوبهم في غمرة من هذا) أى بل قلوب المشركين في غفلة عن هدى القرآن والاسترشاد بما جاء به ، مما فيه سعادة الناس في دينهم ودنياهم ، فلو قرأوه وتدبروه لَرَأَوْا أنه كتاب ينطق بالصدق ، وأنه يقضى بأن أعمال المرء مهما دقت فهو محاسب عليها ، وإن ربك لا يظلم أحدا من عباده .

ثم ذكر جنایات أخرى لهم فوق جنایاتهم السابقة فقال :

(ولهم أعمال من دون ذلك هم لم عاملون) أى إن لهم أعمالا أخرى أسوأ من ذلك ، فقد أغرَقُوا في الشرك والمعاصي ، واتخذوا هذا الكتاب هزوا ، وجملوه سمَّهم في البيت الحرام يقولون فيه ماهو منه بُراء ، يقولون إن هو إلا سحر مفتري ، وما هو إلا أساطير الأولين ، وما هو إلا كلامُ شاعر ، ويتقولون على من أُرْسِلَ به ، فيزعمون أنه رجل به جنَّة ، وأنه قد تعلمه من غيره من أهل الكتاب ، وانغمسوا في عبادة

الأوثان والأصنام ، ولقد ترام إذا جاء البرهان الساطع أعرضوا عنه وقالوا : إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مقتدون .

(حتى إذا أخذنا مترفينهم بالعذاب إذا هم يجأرون) أى حتى إذا حل بهم بأسنا يوم القيامة ، وحق بهم سوء العذاب ، صاحوا صيحة منكرة وقالوا : واغوثاه ، وواسوه منقلباه ، لشدة ما يروه من الكرب والهول ، ولا سيما مترفوم الذى انقلب أمرهم من النعيم إلى العذاب الأليم ، وندموا حين لا ينفع الندم :

ندم البضاة ولات ساعة مندم والبنى مرّتع مفتفيه وخيم

ثم أبان أن الصريح والمويل لا ينجدهم فمما قال :

(لتجأروا اليوم إنكم منا لا تنصرون) أى قلنا لهم : هيهات هيهات ، قد فات مافات ، الآن لا ينجديكم البكاء والمويل ، فهذا وقت الجزاء على ما كسبت أيديكم ، وقد حقت عليكم كلمة ربكم ، ولا مغيث من أمره ، ولا ناصر يحول بينكم وبين بأسه . ولا يخفى ما فى ذلك من التهويل الشديد لذلك اليوم وأنه لا تجدى فيه ضراعة ولا استغاثة . ولا ينفع فيه ولى ولا نصير .

ثم ذكر سببا آخر يبين أن البكاء والصراخ لا ينفع شيئا فقال :

(قد كانت آياتى تنلى عليكم فكنتم على أعقابكم تنكصون) أى دعوا الصراخ فإنه لا ينفعكم منا ، واركعوا النصير فإنه لا ينفعكم عندنا ، فقد ركبت شططا ، وجاءتكم الآيات والتذر فأعرضتم عن سماعها ، فضلا عن تصديقها والعمل بها ، وكنتم كن ينكص على عقبه مؤلّيا التهقيرى ، نافرا مما يسمع ويرى .

ثم ذكر سببا ثالثا يدعو إلى التذكيل بهم والتشديد فى عذابهم فقال :

(مستكبرين به ساءرا تهجرون) أى تُعرضون عن الإيمان ، مستعظمين بالبيت الحرام ، يقولون نحن أهل حرمة وخُدّام بيته ، فلا يظهر علينا أحد ، ولا نخاف أحدا ، سَمُرون حوله وتخذون القرآن سلواكم ، والظن فيه هيجراكم ، تهذون فققولون : هو ضجر ، هو شعر ، هو كهانة إلى آخر ما يحلو لكم أن تنقولوه .

والخلاصة — إنكم كنتم عن سماع آياتي معرضين ، مستغفلين بأنكم خدام البيت وجيرانه ، فلا تضامون ، وتهذون في أمر القرآن وتقولون فيه ما ليس فيه مسحة من الحق ، ولا جانب من الصواب .

ثم آتاهم على مافلوا وبين أن إقدامهم عليه لابد أن يكون لأحد أسباب أربعة فقال :

(١) (أفلم يدبروا القول) أي إنهم لم يتدبروا القرآن ففعلوا ماخص به من فصاحة وبلاغة ، وقد كان لديهم فُسحة من الوقت ، تمكنهم من التدبر فيه ومعرفة أنه الحق من ربه ، وأنه مبرأ من التناقض وسائر العيوب التي تعترى الكلام — إلى مافيه من حجج دامغة ، وبراهين ساطعة ، إلى مافيه من فضائل الآداب ، وسامى الأخلاق ، إلى مافيه من تشريع إن هم اتبعوه كانوا سادة البشر ، واتباعهم الأسود والأحمر ، كما كان لمن اتبعه من السابقين الأولين من المؤمنين .

(٢) (أم جاءهم مالم يأت آياتهم الأولين) أي أم اعتقدوا أن مجيء الرسل أمر لم تسبق به السنن من قبلهم ، فاستبعدوا وقوعه ، لسكنهم قد عرفوا بالتواتر أن الرسل كانت تتدرى وتظهر على أيديهم المعجزات ، فهلاً كان ذلك داعياً لهم إلى التصديق بهذا الرسول الذي جاء بذلك الكتاب الذي لا ريب فيه .

(٣) (أم لم يعرفوا رسولهم فهم له منكرون) أي أم أنهم لم يعرفوا رسولهم بأمانته وصدقه وجميل خصاله قبل أن يدعى النبوة ؟ كلا ، إنهم لقد عرفوه بكل فضيلة ، وشهر لديهم باسم (الأمين) فكيف يفكرون رسالته ، ولقد قال جعفر بن أبي طالب رضى الله عنه للعجاشي : إن الله بعث فينا رسولا نعرف نسبه ، ونعرف صدقه وأمانته ، وكذلك قال أبو سفيان لملك الروم حين سأله وأصحابه عن نسبه ، وصدقه وأمانته ، وقد كانوا بدُّ كفاراً لم يُسلِّمُوا .

(٤) (أم يقولون به جنه) أي أم إن به جنونا فلا يدري مايقول ، مع أنهم يعلمون أنه أرحم الناس عقلاً وأتقهم ذهنًا وأوفرهم رزاقاً .

وبعد أن عدد سبحانه هذه الوجوه ، وثبته إلى فسادها ، بين وجه الحق في عدم إيمانهم فقال :

(بل جاءهم بالحق وأكثرهم للحق كارهون) أى إن ما جاءهم به هو الحق الذى لا يحصى منه ، فاهو إلا توحيد الله ، وما شرعه لعباده مما فيه سعادة البشر ، لكن أكثرهم جيلوا على الزين والانحراف عن الحق ، لما ران على قلوبهم من ظلمات الشرك والإسراف فى الآثام والمعاصى ، ومن ثم فهم لا يفقهون الحق ولا تستسيغه نفوسهم فهم له كارهون .

وإنما نسب هذا الحكم للأكثر ، لأن فيهم من ترك الإيمان أفتة من توبيخ قومه أن يقولوا : ترك دين آبائهم ، لا كراهة للحق ، كما أثير عن أبى طالب من قوله :

فوالله لولا أن أجيء بسبة تجر على أشياخنا فى القبائل

إذا لا تبعناه على كل حالة من الدهرجة غير قول التغاخذل

ثم بين سبحانه أن اتباع الهوى يؤدى إلى الفساد العظيم فقال :

(ولوانبع الحق أهواءهم لقدست السموات والأرض ومن فيهن) أى ولو سلك القرآن طريقهم ، بأن جاء مؤيدا للشرك بالله ، واتخاذ الولد ، (تعالى الله عن ذلك) وزين الآثام واجترأح السيئات ، لاختل نظام العالم كما جاء فى قوله : « لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا » ولو أباح الظلم وترك العدل لوقع الناس فى هرج ومرج ، ولوقع أربالجماعات فى اضطراب وفساد ، وللشاهد فى الأمم التى يفشو فيها التغاخذل والذلة والسكنة يشول أمرها إلى الزوال ، ولو أباح العدوان واغتصاب الأموال وأن يكون الضعيف فريسة للقوى ، لما استتب أمن ولا ساد نظام ، وحال العرب قبل الإسلام شاهد صدق على ذلك .

ولو أباح الزنا لقدست الأنساب وما عرف والد ولده ، فلا تتكون الأسرة ، ولا يكون من يعمل الأبناء ، ولا يبحث لهم عن رزق ، فيكونون شررا فى الطرقات لا مأوى لهم ، ولا عائل يقوم بشئونهم ، وأكبر برهان على هذا ما هو حادث فى أوروبا الآن من

وجود نسل بازواج غير شرعى مما تبين منه الأمم والجماعات ؛ إلى نحو أولئك مما سبق ذكره من قبل وفصلناه تفصيلا .

وبعد أن أتت بهم على كراهتهم للحق ، شنع عليهم لإعراضهم عما فيه الخير لهم ، وهو يخالف ما جبلت عليه النفوس من الرغبة في ذلك فقال :

(بل أتيناكم بذكرهم فهم عن ذكرهم معرضون) أى بل جئناهم بالقرآن الذى فيه نضرم وشرفهم فأعرضوا عنه ، وتكصوا على أعقابهم ، وازدروا به وجعلوه هزوا وسخرية ، وما كان لهم من الخير أن يفعلوا ذلك .
ونحو الآية قوله : « وَإِنَّهُ لَدِكُّكَ لَوْلَاكَ وَلِقَاؤُكَ » .

ثم نفى عن رسوله صلى الله عليه وسلم ما ربما صدّهم عن دعوته ، وهو طلبه المال منهم أجرا لنصحهم وإرشادهم فقال :

(أم أسألمم خراجا فخراج ربك خير) أى أم يزعمون أنك طلبت منهم أجرا على تبنيغ الرسالة ، فلا أجل هذا لا يؤمنون .

والمراد — إنك لا تسألمم أجرا ، فإن ما رزقك الله في الدنيا والقبى خير من ذلك ، لسعته ودوامه وعدم تحمل منة فيه ، ولأنك تحتسب أجره عند الله لا عندهم .

ونحو الآية قوله : « قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ فَهَوَ لَكُمْ أَنْ أَجْرِي إِلَّا عَلَى اللَّهِ » وقوله : « قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّمِينَ » وقوله : « قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا لِلْمُؤَدَّةِ فِي الْقُرْبَى » .

(وهو خير الرازقين) تؤكد لما قبله ، إذ من يكون خير الرازقين يكون رزقه خيرا من رزق غيره .

وبعد أن فند آراءهم أتبعها ببيان صحة ما جاء به الرسول وأنه الحق الذى لا ممدل عنه فقال :

(وإنك لتدعوهم إلى صراط مستقيم) أى وإنك لتدعو هؤلاء المشركين من

قومك إلى ذلك الدين القيم الذى تشهد العقول السليمة باستقامته ، وبعده عن الضلال والهوى والاعوجاج والزيف .

وخلاصة ما سبق ما قاله صاحب الكشف : قد ألزمهم الحجة فى هذه الآيات وقطع معاذيرهم وعَلَّهم - بأن الذى أُرْسِلَ إليهم رجل معروف أمره ، وحاله مخبور سره وعَلَّته ، خليف بأن يُجْتَبَى مثله للرسالة من بين ظهرانيهم ، وأنه لم يمرض له حتى يدعى بمثل هذه الدعوى المغلظة بباطل ، ولم يجعل ذلك سُلْماً إلى التليل من دنياهم واستعطاء أموالهم ، ولم يدْعُهم إلا إلى دين الإسلام الذى هو الصراط المستقيم ، مع إبراز لمسكنون من أدوائهم ، وهو إخلالهم بالتدبر والتأمل ، واستهتارهم بدين الآباء الضلال من غير برهان ، وتعللهم بأنه مجنون بعد ظهور الحق ، وثبات التصديق من الله بالمعجزات والآيات النيرة ، وكرهتهم للحق ، وإعراضهم عما فيه حفظهم من الذكرا .

ثم بين أن الذين يتكرون البعث هم فى ضلال مبين فقال : ﴿ إِنَّمَا يَتَّبِعُونَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ ﴾ (وإن الذين لا يصدقون بالبعث بعد الموت ، وبقيام الساعة ومجازاة الله عباده فى الآخرة - عادلون عن محجة الحق ، وعن قصد السبيل ، وهو دين الله الذى ارتضاه لعباده ، ونصب الأدلة عليه .

(ولورحمتهم وكشفنا ما بهم من ضرٍ للجوا فى طغيانهم يعمهون) أى إنهم بلغوا فى التمرد والعناد حدا لا يُرَجَى منه صلاح لهم ، فلأنهم ردوا فى الآخرة إلى الدنيا لعادوا لما نُهِوا عنه ، لشدة لجاحهم وتدسيتهم لأنفسهم .

(ولقد أخذناهم بالذاب فما استكانوا لربهم وما يضرعون) أى ولقد قتلنا مراتهم بالسيف يوم بدر ، فما خضعوا لربهم ولا انقادوا لأمره ونهيه ، ولا تذللوا ولا ردهم ذلك عما كانوا فيه ، بل استمروا فى غيهم وضلالهم .

ونحو الآية قوله : ﴿ قُلْ لَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسًا تَصْرَعُوا ﴾ .

ثم أبان عاقبة أمرهم وما يكون من حالهم إذا جاءت الساعة فقال :

(حتى إذا فتحنا عليهم بابا ذا عذاب شديد إذا هم فيه مبلسون) أى حتى إذا جاءهم أمر الله ، وجاءتهم الساعة بغتة ، وأخذهم من العذاب ما لم يكونوا يحتسبون -
أيسوا من كل خير وانقطعت آمالهم وخاب رجائهم .

وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ لَكُمْ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا
مَا تَشْكُرُونَ (٧٨) وَهُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ (٧٩)
وَهُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ وَلَهُ اخْتِلَافُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ، أَفَلَا تَعْقِلُونَ ؟ (٨٠).

تفسير المفردات

ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ : أى خلقكم ويشكم فيها ، اختلاف الليل والنهار : تعاقبهما
من قولهم : فلان يختلف إلى فلان : أى يتردد عليه بالجيء والذهاب .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه أعراض المشركين عن سماع الأدلة ورؤية العبر والتأمل
في الحقائق - أورد ذلك الامتنان على عبادته بأنه قد أعطاهم الحواس من السمع والبصر
وغيرها ووقفهم لاستعمالها ، وكان من حقهم أن يستفيدوا بها ، ليستبين لهم الرشد من
الغى ، لكنهم لم تقن عنهم شيئا ، فكأنهم فقدوها كما قال : « قَفَا أَغْنَى عَنْهُمْ
سَمْعُهُمْ وَلَا أَبْصَارُهُمْ وَلَا أَفْئِدَتُهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِذْ كَانُوا يَجْحَدُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ »
ثم ساق أدلة أخرى على وجوده وقدرته ، فبين أنه أوجد لهم من الدم وأن حشرهم إليه ،
وأنه هو الذى يحْيِيهم ثم يميتهم ، وأنه هو الذى يولج الليل في النهار ويولج النهار
في الليل ، أفلا عقل لكم تتأملون به فيما تشاهدون ؟ .

الايضاح

امتن سبحانه على عباده بأمور هي دلائل قدرته وواسع علمه فقال :
 (١) (وهو الذى أنشأ لكم السمع والأبصار والأفئدة) أى والله هو الذى
 أحدث لكم السمع ، لتسمعوا به الأصوات التى تخاطبون بها ، والأبصار لتشاهدوا بها
 الأصواء والألوان والأشكال المختلفة ، والمقول لتفقهوا بها ما ينفعكم ويوصلكم إلى
 سعادة الحياتين الدنيا والعقبى .

وخص هذه الثلاثة بالذكر ، لأنها طريق الاستدلال الحسى والعقل لمعرفة
 لموجودات ، وذكرها على هذا الترتيب ، لما أثبتته الطب أن الطفل فى الأيام الثلاثة
 الأولى يسمع ولا يبصر ، ثم يبدأ الرؤية بعدئذ ، ومن الواضح تأخر العقل عن ذلك .
 (قليلا ما تشكرون) تقول العرب للكفور الجحود للنعمة : ما أفل شكر فلان
 على نعمتي ، على معنى أنه لم يشكرها ، فالمراد هنا أنكم لم تشكروه على هذه النعم العظيمة ،
 وقد كان ينبغي أن تشكروه عليها فى كل حين .

(٢) (وهو الذى ذرأكم فى الأرض وإليه تمشون) أى وهو الذى خلقكم
 فى الأرض وبشكم فيها على اختلاف أجناسكم ولغاتكم ، ثم يجمعكم لميقات يوم معلوم
 فى دار لا حاكم فيها سواه .

(٣) (وهو الذى يحيى ويميت) أى وهو الذى جعل الخلق أحياء بنفخ الروح
 فيهم بعد أن لم يكونوا شيئاً ، ثم يميتهم بعد أن أحياهم ، ثم يبيدهم تارة أخرى
 لنواب والجزاء .

(٤) (وله اختلاف الليل والنهار) أى وهو الذى سخر الليل والنهار وجعلهما
 متعاقبين يطلب كل منهما الآخر طلباً حثيثاً ، لإعلان ولا يفترقان كما قال : « لا الشَّمْسُ
 يَنْفُصِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ » .

ثم أنب من ترك النظر فى كل هذا فقال :

(أفلا تتفكرون ؟) أى أفلا تفكرون فى هذه الموجودات ، لتعلموا أن هذه صنع الإله العليم القادر على كل شئ ، وأن كل شئ خاضع له تحت قبضته دالٌّ على وجوده ؟ .

بَلْ قَالُوا مِثْلَ مَا قَالَ الْأَوَّلُونَ (٨١) قَالُوا أَإِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا أَأَنْتَا لَمَبْعُوثُونَ ؟ (٨٢) لَقَدْ وَعِدْنَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا هَذَا مِنْ قَبْلُ ، إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ (٨٣) .

تفسير المفردات

الأساطير : الأكاذيب واحداها أسطورة كأحدثة وأعجوبة ، قاله المبرد وجاعة .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر أدلة التوحيد المبثوثة فى الأكوان والأنفس والتي يراها الناس فى كل آن - أعقبها بذكر البعث والحشر وإنكار المشركين لهما ، وترادهم مقالة من سبقهم من الكافرين الجاحدين فى استبعادهما والتكذيب بمصولةما .

الايضاح

(بل قالوا مثل ما قال الأولون) أى ما اعتبر هؤلاء المشركون بآيات الله ، ولاتدبروا حججه الدالة على قدرته على فعل كل ما يريد ، كإعادة الأجسام بالبعث ، وحياتها حياة أخرى للحساب والجزاء ، بل قالوا مثل مقالة أسلافهم من الأمم للكذبة لرسلا من قبلهم ، تقليداً لهم دون برهان ولا دليل .

ثم فصل تلك المقالة . فقال :

قالوا أنذا متنا وكنا ترابا وعظاما أننا لَمَبْعُوثُونَ (أى قالوا : أنذا متنا وصرنا ترابا قد بليت أجسامنا ، وجردت عظامنا : من لحومنا : أننا لمبعوثون من قبورنا أحياء كهيتنا قبل المات ؟ إن هذا لن يكون .

ثم أكدوا هذا الإنكار بقولهم :

(لقد وعدنا نحن وآباؤنا هذا من قبل) أى قالوا : لقد وعدنا هذا الوعد الذى تعدنا به ، ووعد آباؤنا من قبل مثل هذا على أيدى قوم زعموا أنهم رسل الله ، ثم لم يوجد ذلك مع طول العهد .

ثم زادوا فى تأكيد الإنكار فقالوا :

(إن هذا إلا أساطير الأولين) أى ما هذا الذى تعدنا به من البعث بعد الممات إلا أكاذيب الأولين ، قد تلففتها منهم دون أن يكون لها ظل من الحقيقة ، ولا نصيب من الصحة .

ونحو الآية قوله حكاية عنهم : « أَئِذَا كُنَّا عِظَامًا تَحَرَّةً . قَالُوا تِلْكَ إِذًا كَرَّةٌ خَاسِرَةٌ . فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ . فَإِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ » وقوله : « أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ . وَوَرَّابٌ لَنَا مِثْلًا وَنَسِىَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ ، قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِى أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ » .

قُلْ إِنِ الْآرِضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (٨٤) سَيَقُولُونَ لِلَّهِ ، قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ، (٨٥) قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ (٨٦) سَيَقُولُونَ لِلَّهِ ، قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ؟ (٨٧) قُلْ مَنْ يَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ، (٨٨) سَيَقُولُونَ لِلَّهِ ، قُلْ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ ؟ (٨٩) بَلْ أَتَيْنَاهُم بِالْحَقِّ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ (٩٠) .

تفسير المفردات

تتقون : أى تحذرون عقابه ، الملك والتدبير ، يجير : أى يغيث ، من قولهم أجرت فلانا من فلان إذا أهدته منه ، ولا يجار عليه : أى لا يعين أحد منه أحدا ، تسحرون : أى تخدعون وتصرفون عن الرشد .

المعنى الجلى

بعد أن ذكر سبحانه شبهات المشركين في أمر البعث والحساب والجزاء وأحوال
النشأة الآخرة - عقب ذلك بذكر الأدلة التي تثبت تحققه وأنه كائن لأعماله .

الايضاح

احتج سبحانه عليهم لإثبات البعث ببرهانات ثلاثة :

(١) (قل لمن الأرض ومن فيها إن كنتم تعلمون ؟) أى قل أيها الرسول لهؤلاء
المسكدين بالآخرة من قومك : لمن ملك السموات والأرض ومن فيها من الخلق ،
إن كنتم من أهل العلم بذلك ؟

وفى قوله : (إن كنتم تعلمون) استهانة بهم وتوكيد لقرط جهالتهم كما لا يخفى .
ولما كانت بدهة العقل تضطرم أن يجيبوا بأن الخالق لها هو الله - أخبر عن
الجواب قبل أن يجيبوا فقال :

(سيقولون لله) أى إنهم سيقرون بأنها لله ملكا وخلقاً وتديروا دون غيره .

ثم أمر رسوله أن يرغبهم في التدبر ليملوا بطلان ما هم عليه فقال :
(قل أفلا تذكرون ؟) أى قل لهم حين يعترفون بذلك موتنا لهم : أفلا تتدبرون
فتعلموا أن من قدر على خلق ذلك ابتداء ؟ - فهو قادر على إحيائهم بعد مماتهم ،
وإعادتهم خلقاً جديداً بعد فناءهم .

(٢) (قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم) أى قل لهم : من خلق
السموات وخلق العرش المحيط بهن كما قال : « وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ »
ومن يدير أمرهن على هذا الوضع البديع والنظام المجيب ، كما قال : « قَضَاهُنَّ سَبْعَ
سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا » .

ثم أخبر عن الجواب قبل أن يجيبوا فقال :

(سيقولون لله) الذى له كل شيء وهو رب ذلك ، ليس لهم جواب غيره .

ولما تأكد الأمر وزاد وضوحا حسن التهديد فقال :

(قل أفلا تتقون ؟) أى قل لهم منكرا وموبخا : أتعلمون ذلك ولا تتقون أنفسكم

عقاب ربكم ، فتفكروا ما أخبر به من البعث ؟ .

وبعد أن قرروهم بأن العالمين العلوى والسفلى ملك له تعالى - أمره أن يقرروهم

بأن له تدبير شئونهما وتدير كل شيء فقال :

(٣) (قل من بيده ملكوت كل شيء وهو يجير ولا يجار عليه إن كنتم

تعلمون) أى قل لهم : من المالك لكل شيء ؟ وللدبر لكل شيء ؟ وفى قبضته

وتحت سلطانه وتصرفه كل شيء ؟ وهو يغيث من يشاء فيكون فى حرز لا يقدر أحد

على الدنو منه ، ولا يقات أحد ولا يمنع منه ، لأنه ليس فى العوالم كلها ما هو خارج

من قبضته .

والخلاصة - إنه للدبر لنظام العالم جميعه ، وهو الذى يغيث من شاء ، ولا يستطيع

أحد أن يغيث منه .

ثم أجاب عن هذا السؤال قبل أن يجيبوا فقال :

(سيقولون لله) الذى بيده ذلك دون غيره .

(قل فأنى تسبحون ؟) أى قل لهم على طريق الاستهجان والتوبيخ : كيف

تُحَدِّثُونَ وتُصْرَفُونَ عن توحيد الله وطاعته ؟ فأنتم بعبادة الأصنام أو بعض البشر

قد سحرت عقولكم كما غابت عن رشدنا ، واعتراها الذهول ، فنصورت الأشياء

على غير ما هي عليها .

وقد ثبت بالتجربة أن تكرار الكلام يخدع العقول والحواس حتى تتخيل غير

الحق حقا ، وتقوهم صدق ما يقال وإن كان باطلا ، ومن ثم كثرت المذاهب الإسلامية

واجتدع الرؤساء الدينيون والسياسيون من الأساليب ماخدعوا به عقول الشعوب

فى دينهم وديناهم .

والخلاصة — إن الكتاب الكريم عبر عن انصراف المشركين عن الحقائق الملموسة إلى مالا أصل له إلا في أوهامهم وخيالاتهم بالسحر ، فإن قوما يعتفون بإله خالى للسموات والأرض بل للعالم كله ، ثم هم بعد ذلك يقولون إن له شريكا — ليس له من سر إلا أن العقول قد سحرت عن أن تفهم الحقائق ، وعوّات على الاقتناع بالترهات والباطيل .

(بل أنتيناهم بالحق وإسهم لكاذبون) أى ليس الأمر كما يزعم هؤلاء المشركون من قوهم : إن هذا إلا أساطير الأولين ، بل جئناهم فيه بالدين الحق الذى فيه سعادة البشر ، وإسهم لكاذبون فى إنكار ذلك ، لأن عقولهم قد سحرت بخدع الآباء ، تكرار القول ، وحكم العادة . وهى طبيعة ثانية .

مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلهٍ إِذَا لَدَّهَبَ كُلُّ إِلهٍ
بِمَا خَلَقَ وَأَعْلَمَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ ، سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ (٩١)
لَهُمُ الْغَيْبُ وَالشَّهَادَةُ فَمَا يُشْرِكُونَ (٩٢) .

المعنى الخفى

بعد أن بين سبحانه أن المشركين كاذبون فى إنكار البعث والجزاء ، وفى مقاتلتهم :
الآن أساطير الأولين ، ففى على ذلك بيان أنهم كاذبون فى أمرين آخرين .
لأن الله لا ولد ، وإثبات الشريك له .

الايضاح

نفى سبحانه عن نفسه شيئين :

(١) ما اتخذ الله من ولد) أى ليس له ولد كما زعم قوم من المشركين حين

قالوا: الملائكة بنات الله ، وكيف يكون له ذلك ، ولا مثل له ولا ند ، والوالد إنما يتخذ للحاجة إلى النصير والمعين ، والله غنى عن كل شيء .

(٣) (وما كان معه من إله) يشركه في الألوهية ، لا قبل خلق العالم ولا حين خلقه له ولا بعد خلقه .

ثم ذكر دليلين على بطلان تمدد الآلهة فقال :

(١) (إذا ذهب كل إله بما خلق) أى لو قدر تعدد الآلهة لانفرد كل منهم بما خلق ، إذ لكل صانع ضرب من الصنعة يفاير صنعة سواه ، فساكن يحصل التباين فى نظم الخلق والإيجاد ، ويوجد الاختلاف بين المخلوقات للتحدة الأنواع فلا ينتظم السكون ، والمشاهد أنه منتظم متسق ، وهو الغاية فى السكال كما قال : « مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَوتٍ » .

(ب) (ولما بعضهم على بعض) أى ساكن اسكل منهم أن يطلب قهر الآخر وغلبته ، فيعلم بعضهم على بعض كما هو حال مالوك الدنيا ، وإذا لم تروا أمرا للتحارب والغالب فاعلموا أنه إله واحد بيدد ملسكوت كل شيء وإليه ترجعون .

وبعد أن وضع الحق وصار كخلق الصيحين . بما هو كالتنتيجة لذلك فقال :

(سبحان الله عما يصفون) أى تنزه ربنا وتقدس عما يقوله الكافرون من أن له ولدا أو شريكا .

ثم وصف نفسه بصفات السكال فقال :

(عالم الغيب والشهادة) أى هو العالم بما غاب عن خلقه من الأشياء ، فلا يروى ولا يشاهدونه ، وما يروونه ويصرونه ، والمراد أن الذين قالوا بالولد والشريك مخطئون ، فيما قالوا ، فإنهم يقولون عن غير علم ، وأن الذى لم الأشياء شاهداها وغائباها ولا تخفى عليه خافية من أمرها . قد نفي ذلك ، فخير هو الحق دون خبرهم .

(فعالى عما يشركون) أى تقدس عما يقول الجاحدون الظالمون .

قُلْ رَبِّ إِمَّا تُرِيدُنِي مَا يُوعَدُونَ (٩٣) رَبِّ فَلَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ
الظَّالِمِينَ (٩٤) وَإِنَّا عَلَى أَنْ زُرِّيكَ مَا تَعِدُهُمْ لَقَادِرُونَ (٩٥) اذْفَعْ بِالَّتِي
هِيَ أَحْسَنُ السِّيئَةِ ، نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ (٩٦) وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ
مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ (٩٧) وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونِ (٩٨) حَتَّى إِذَا
جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ (٩٩) لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا
تَرَكْتُ ، كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلَى يَوْمِ
يُعْصَفُونَ (١٠٠) .

تفسير المفردات

الهمزات : الوسواس المفريية بمخالفة ما أمرنا به ، واحدا همزة ، وأصل الهمز
النخس والذفع بيد أو غيرها ، ومنه مهماز الرائض (حديدة توضع في مؤخر الرجل ينخس
بها الدابة لتسرع) كلاً : كلمة تستعمل للردع والزجر عن حصول ما يطلب ، من ورائهم :
أى من أمامهم ، برزخ : أى حاجز بينهم وبين الرجعة .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر عز اسمه ما لهم من مقالات السوء ، كإنكار البعث والجزاء واتخاذ
الولد ، ووصف الله بما لا يليق به ، وكان كل هذا مما يدعوا إلى استنصاحهم وأخذهم
بالعذاب - أمر رسوله أن يدعوه بالألا يجعله قريناً لهم فيما يحيق بهم من العذاب ،
ثم ذكر أنه قدير على أن يسجل لهم العذاب ، ولكنه أخره ليوم معلوم ، ثم أرشده إلى
الترياق النافع في مخالطة الناس ، وهو إحسان المرء إلى من يسئ إليه حتى تعود عداوته
صداقة ، وعنفه لينا .

أحسن إلى الناس تستعبد قلوبهم فطالما استعبد الإنسان إحسان

ثم أمره أن يستعِذ من حيل الشياطين وأن يحضروه في أى عمل من أعماله ، ولا يكون كالكافرين الذين قبلوا همزها وأطاعوا وسوستها ، حتى إذا ماحان وقت الاحتضار تمنّوا أن يعودوا إلى الدنيا ليعملوا صالحا ، وإنه لا يُسمع لمثل هؤلاء دعاء ، فإنه لارجمة لهم بعد هذا ، وأمامهم حاجز يحول بينهم وبين الرجوع إلى الدنيا إلى يوم البعث .

الايضاح

قل رب إما ترى ما يوعدون . رب فلا تجعلني في القوم الظالمين (أى قل رب إن عاقبتهم وأنا مشاهد ذلك فلا تجعلني فيهم ، ولا تهلكني بما تهلكهم به ، ونجّني من عذابك وسخطك ، واجعلني ممن رضيت عنهم من أوليائك .

وفي أمره بذلك إيماء إلى أن العذاب قد يلحق غير من هو أهل له كما قال :
« وَأَتَقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً » .

روى الإمام أحمد والترمذي أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يدعو « وإذا أردت بقوم فتنة فتوفني إليك غير مقتون » .

(وإنما على أن نريك ما نندم لقادرون) أى وإنما أيها الرسول لقادرون على أن نريك ما نزل بهم من العذاب ، فلا يحزنك تكذيبهم بك ، وإنما تؤخره حتى يبلغ الكتاب أجله ، علما منا أن بعضهم أو بعض أعقابهم سيؤمن ، ومن جرّاء ذلك لاستأصلهم ولا نحمو آثارهم .

ثم أرشده إلى ما يفعل بهم إذا لحقه أذاهم فقال :

(ادفع بالتي هي أحسن السيئة نحن أعلم بما يصفون) أى ادفع الأذى عنك بالخصلة التي هي أحسن ، بالأعضاء والمنافع عن جهلهم والصبر على أذاهم وتكذيبهم بما أتيتهم به من عند ربك ، ونحن أعلم بما يصفوننا به ، وينتجلونه إيانا من الاختلاق والأكاذيب ،

وبما يقولون فيك من السوء وهُجِرَ القول ومجازوم على ما يقولون ، فلا يحزنك ذلك ،
واصبر صبرا جميلا .

ونحو الآية قوله : « أَذْفَعُ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ » .

روى عن أنس رضي الله عنه أنه قال في الآية : « يقول الرجل لأخيه ما ليس فيه ، فيقول له : إن كنت كاذبا فأني أسأل الله أن يغفر لك ، وإن كنت صادقا فأني أسأل الله أن يغفر لي » .

ولما أدب سبحانه رسوله صلى الله عليه وسلم بأن يدفع بالحسنى أرشده إلى ما به يتقوى على ذلك فقال :

(وقل رب أعوذ بك من هزات الشياطين . وأعوذ بك رب أن يحضرون) أى
وقل : رب إني ألتجئ إليك من أن يصل إلى الشياطين بوساوسهم ، أو أن يبعثوا إلى أعدائك لإيذائي ، وهكذا يدعو المؤمنون فإن الشيطان لا يصل إليهم إلا بأحد هذين الأمرين .

وإذا انقطع العبد إلى مولاه وتبتل إليه وسأله أن يعيذه من الشياطين استيقظ قلبه ، وتذكر به فيما يأتي ويذر ، ودعا ذلك إلى التمسك بالطاعة ، وازدجر عن المعصية . وقد استعاذ صلى الله عليه وسلم أن تحضره الشياطين في عمل من أعماله ولا سيما حين الصلاة وقراءة القرآن وحلول الأجل .

أخرج أحمد وأبو داود والترمذي وحسنه والبيهقي عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلعننا كلات تقولها عند النوم خوف الفزع : بسم الله أعوذ بكلمات الله التامة من غضبه وعقابه ، وشر عباده ، ومن هزات الشياطين وأن يحضرون ، قال فكان ابن عمرو يعلمها من بلغ من أولاده أن يقولها عند نومه ، ومن كان منهم صغيرا لا يعقل أن يحفظها كتبها له فعلقها في عنقه » .

وأخرج أحمد عن الوليد بن الوليد أنه قال : « يارسول الله إني أجد وحشة ، قال : إذا أخذت مضجعتك فقل : أعوذ بكلمات الله التامة من غضبه وعقابه وشر عباده ومن همزات الشياطين وأن يحضرون ، فإنه لا يحضرك وبالحرى لا يضرك » .

وروى أبو داود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول : « اللهم إني أعوذ بك من الهرم ، وأعوذ بك من الهدم ، ومن التفرق ، وأعوذ بك أن تتخطفني الشياطين عند الموت » .

ثم أخبر عما يقوله الكافرون حين معاينة الموت من سؤال الرجعة إلى الدنيا ليُصلحوا ما كانوا قد أفسدوا حال حياتهم فقال :

(حتى إذا جاء أحدهم الموت قال رب ارجعوني ، لعلني أعمل صالحا فيما تركت)
أى ولا يزال الكافر يجترح السيئات ولا يبالي بما يأتي وما يذر من الآثام والأوزار ، حتى إذا جاءه الموت وعاین ماهو قادم عليه من عذاب الله ندم على ما فات ، وأسف على ما فرط في جنب الله وقال : رب ارجعني إلى الدنيا لأعمل صالحا فيما قصرت فيه من عبادتك وحقوق خلقك .

وخلاصة ذلك — إنه حين الاحتضار يعاین ماهو مقبل عليه من العذاب فيتمنى أن يرجع إلى الدنيا ، ليصلح ما أفسد ، ويطلع فيما عصى .

ونحو الآية قوله : « وَلَوْ تَرَى إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ ، رَبَّنَا أَبْغَرْنَا وَسَمِعْنَا ، فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ » وقوله : « وَلَوْ تَرَى إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ قَبَّلُوا بِالْبَيْتِنَا نُرْدُ وَلَا نَكْذِبُ بآيَاتِ رَبَّنَا » وقوله : « وَتَرَى الظَّالِمِينَ لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ يَقُولُونَ هَلْ إِلَى مَرَدٍّ مِنْ سَبِيلٍ » وقوله : « وَهُمْ يَصْطَرِخُونَ فِيهَا رَبَّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ ، أَوَلَمْ نُعَمِّرْكُم مَّا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرْ وَجَاءَكُمُ الْفَذِيرُ ؟ فذوقُوا عَذَابَ الْظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ » .

ومن كل هذا تعلم أنهم يطلبون الرجعة حين الاحتضار ، وحين الشور ، وحين

العرض على الملك الجبار ، وحين يعرضون على النار وهم في غمرات جهنم ، فلا يجابون إليها في كل حال .

(كلا إنها كلمة هو قائلها) أى إنا لا نجيبه إلى ما طلب ، لأن طلبه الرد ليعمل صالحا هو قول خَسْبٌ ولا عمل معه وهو كاذب فيه ، فلورد لما عمل كما قال : « وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ » .

(ومن درأهم برزخ إلى يوم يبعثون) أى ومن أمامهم حاجز يحول بينهم وبين الرجوع إلى الدنيا إلى يوم القيامة .

وفي هذا تيتيس لهم من الرجوع أبدا ، لأنهم إذا لم يرجعوا قبل يوم القيامة ، فهم بعدها لا يرجعون أبدا ، لما علم أنه لا رجعة بعد البعث إلا إلى الآخرة .

فَإِذَا تُفْسَخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ (١٠١)
فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (١٠٢) وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ
فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ (١٠٣) تَلْفَحُ وُجُوهُهُمْ
النَّارُ وَهُمْ فِيهَا كَالِحُونَ (١٠٤) أَلَمْ تَكُنْ آيَاتِي تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ بِهَا
تَسْكَدُونَ (١٠٥) قَالُوا رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ (١٠٦)
رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنَّا عِذْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ (١٠٧) قَالَ اخْسِئُوا فِيهَا وَلَا
تُكَلِّمُونَ (١٠٨) إِنَّهُ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْ عِبَادِي يَقُولُونَ : رَبَّنَا آمَنَّا
فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ (١٠٩) فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سِحْرِيًّا حَتَّىٰ
أَنْسَوُكُمْ ذِكْرِي وَكُنْتُمْ مِنْهُمْ تَضْحَكُونَ (١١٠) إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ
بِمَا صَبَرُوا أَنَّهُمْ هُمُ الْفَاقِرُونَ (١١١) .

تفسير المفردات

الصور واحدها صورة نحو بسر وبسرة : أى نفخت فى الأجساد أرواحها ، ولا يتساءلون : أى لا يسأل بعضهم بعضا ، موازينه : أى موازناته وهى حسناته ، للفالحون : أى الفائزون ، خسروا أنفسهم : أى غبنوها ، تلفح : أى تحرق ، كالحون : أى عابسون متقلصو الشفاء ، الشقوة والشقاوة : سوء المآلة ، وهى ضد السعادة ، اخسثوا : أى اسكتوا سكوت ذلة وهوان ، سخريا : أى هزوا ، ذكرى : أى خوف عقابى .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه أن وراء الرجوع إلى الدنيا حاجزاً إلى يوم القيامة - أعقب ذلك بذكر أحوال هذا اليوم ، فبين أنه عند البعث وإعادة الأرواح فى الأجسام لا تنفع الأحساب ، ولا يسأل القريب قريبه وهو يبصره ، وأن من رجعت حسناته على سيئاته فاز ونجا من النار ودخل الجنة ، ومن تقلت سيئاته على حسناته خاب وهلك وأدخل النار خالداً فيها أبداً ، وكان عابس الوجه متقلص الشفتين من شدة الاحتراق ، وأنه يقال لأهل النار توبيخاً لهم على ما ارتكبوا من الكفر والآثام ، ألسنهم قد أرسلت إليكم الرسل ، وأنزلت عليكم الكتب ؟ فيقولون بلى ، ولكننا لم ننفذ لها ولم نطيعها فضلتنا ، ربنا ارددنا إلى دار الدنيا ، فإن نحن عدنا فإننا ظالمون مستحقون العقوبة ، فيجيبهم ربهم : امكثوا فى النار صاغرين أذلاء ولا تعودوا إلى سؤالكم هذا ، إنكم كنتم تستهزئون بعبادى المؤمنين وكنتم منهم تضحكون ، إنهم اليوم هم الفائزون جزاء صبرهم على أذاكم واستهزائكم بهم .

الايضاح

(فإذا نفخ فى الصور فلا أنساب بينهم يومئذ) أى فإذا أعيدت الأرواح إلى الأجساد حين البعث والتشور ، لانفهم الأنساب ، لأن التعاطف يزول ، والود

يُخْتَفَى ، لاسْتِيلَاءِ الدَّهْشَةِ وَالْحَيْرَةِ عَلَيْهِمْ ، وَاشْتِفَالِ كُلِّ امْرِئٍ بِنَفْسِهِ كَمَا جَاءَ فِي قَوْلِهِ :
 « يَوْمَ يَقْرَأُ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ وَصَاحِبَتِهِ وَبَنِيهِ » .

(وَلَا يَتَسَاءَلُونَ) أَيْ وَلَا يَسْأَلُ الْقَرِيبُ قَرِيبَهُ وَهُوَ يَبْصُرُهُ ، لَاشْتِفَالِهِ بِأَمْرِ
 نَفْسِهِ كَمَا قَالَ : « وَلَا يَسْأَلُ حَبِيبٌ حَبِيبًا » وَمَاجَاءَ فِي بَعْضِ الْآيَاتِ مِنْ إِثْبَاتِ التَّسْأُلِ
 بَيْنَهُمْ كَقَوْلِهِ : « فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ » فَإِنَّمَا هُوَ عِنْدَ الْقَرَارِ فِي الْجَنَّةِ
 أَوْ النَّارِ .

ثُمَّ شَرَعَ يَبِينُ أَحْوَالَ السَّعْدَاءِ وَأَحْوَالَ الْأَشْقِيَاءِ حِينَئِذٍ فَقَالَ :
 (فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ) أَيْ فَمَنْ رَجَحَتْ مَوَازِينُ أَخْلَاقِهِ
 وَأَعْمَالِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ بِكُلِّ مَطْلُوبٍ ، وَالْخَائِزُونَ لِكُلِّ مَرْغُوبٍ .
 (وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ) أَيْ وَمَنْ ثَقُلَتْ سَيِّئَاتُهُ عَلَى
 حَسَنَاتِهِ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَابُوا وَآبَوْا بِالصَّفْقَةِ الْخَاسِرَةِ ، إِذْ هُمْ دَسَّوْا أَنْفُسَهُمْ بِاسْتِرْسَالِهِمْ
 فِي الشَّهَوَاتِ وَفُتِلَ الْمَوْبَقَاتِ .

(فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ) أَيْ مَا لَهُمْ أَنْ يَمُوتُوا فِي جَهَنَّمَ لَا يُخْرِجُونَ مِنْهَا أَبَدًا .
 ثُمَّ وَصَفَ حَالَ النَّارِ وَحَالَهُمْ فِيهَا فَقَالَ :
 (تَلْفَحُ وُجُوهُهُمُ النَّارُ وَهُمْ فِيهَا كَالِحُونَ) أَيْ تَحْرِقُ النَّارُ وُجُوهَهُمْ وَهُمْ فِيهَا مُنْقَلَصُونَ
 الشَّفَاءَ مِنْ أَرْذَالِ الْفِتَنِ .

وَإِنَّمَا خَصَّ الْوُجُوهَ مِنْ بَيْنِ بَاقِي الْأَعْضَاءِ ، لِأَنَّهَا أَشْرَفُهَا ، فَذِكْرُ مَا يَنْبَغِيهَا مِنَ الْمُنْكَرِ
 وَيُلْحِقُهَا مِنْ أَدْنَى ، يَكُونُ أَزْجَرَ عَنِ الْمَعَاصِي الَّتِي تَصِلُ بِهِمْ إِلَى النَّارِ .
 أَخْرَجَ ابْنُ مَرْدَوَيْهِ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى (تَلْفَحُ وُجُوهُهُمُ النَّارُ) تَلْفَحُهُمْ لَفْحَةٌ تَسِيلُ لِحُومَهُمْ
 عَلَى أَعْقَابِهِمْ .

ثُمَّ ذَكَرَ مَا يُقَالُ لَهُمْ حِينَئِذٍ تَوْبِيخًا وَتَقْرِيمًا وَتَذَكِيرًا لِمَا بِهِ حَقٌّ عَلَيْهِمُ الْمَذَابِ
 (أَلَمْ تَكُنْ آتَايَ تَتْلَى عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ) أَيْ قَدْ أَرْسَلْتُ إِلَيْكُمْ الرِّسَالَ ،

وَأَنْزَلَتْ عَلَيْكَ الْكِتَابَ ، وَأَزَلَّتْ عَنْكَ الشُّبُهَة ، وَلَمْ يَبْقَ لَكَ حِجَّةٌ كَمَا قَالَ : « لَيْتَ لَا يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حِجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ » وقال : « وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْيِّتَ رَسُولًا » فَكَذَّبْتُمْ بِهَا ، وَأَعْرَضْتُمْ عَنْهَا ، وَأَذَيْتُمْ مِنْ جَاهِهَا .

وَنَحْوُ الْآيَةِ قَوْلُهُ : « كَلَّمَا أَلْتَقَى فِيهَا فَوْجٌ سَأَلْتَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ » قَالُوا بَلَى قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ .

ثُمَّ ذَكَرَ جَوَابَهُمْ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ :

(قَالُوا رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ) أَيْ قَالُوا قَدْ قَامَتْ عَلَيْنَا الْحِجَّةُ وَلَمْ نَقْدِرْ لَهَا ، لِسُوءِ اسْتِعْدَادِنَا وَتَقَلُّبِ شَهْوَانِنَا ، وَلِمَا دَسَّيْنَا بِهِ أَنْفُسَنَا مِنَ الْآثَامِ وَالْمَعَاصِي وَمِنْ ثَمَّ ضَلَلْنَا طَرِيقَ الْهُدَى ، وَلَمْ نَتَّبِعِ الْحَقَّ .

وَنَحْوُ الْآيَةِ قَوْلُهُ « فَاعْتَرَفْنَا بِذُنُوبِنَا فَهَلْ إِلَى خُرُوجٍ مِنْ سَبِيلٍ » .

وَالْإِخْلَاصَ — إِنْ كُنَّا نَعْرِفُ الْحَقَّ ، وَلَكِنْ الْعَادَةُ وَخَشْيَةُ النَّاسِ مَلَكْتَنَا عَلَيْنَا أَمَرْنَا ، فَلَمْ نَقْدِرْ عَلَى الْإِخْلَاصِ مِمَّا نَحْنُ فِيهِ ، وَمَا مِثْلُنَا إِلَّا مِثْلُ شَارِبِي الْخَمْرِ وَالْقَبَّاحِ وَالْمُؤْتَمِّلِينَ بِحُبِّ الْكِبَرِيَاءِ وَالْعِظْمَاءِ وَالْمُقَرَّمِينَ بِالْإِسْرَافِ ، فَإِنَّهُمْ يَعْرِفُونَ أَضْرَارَهَا ، ثُمَّ لَا يَجِدُونَ سَبِيلًا إِلَى تَرْكِهَا وَلَا لِلْبَعْدِ عَنْهَا .

وَبَعْدَ ذَلِكَ حَكِيَ دَعَاؤُهُمْ رَبَّهُمْ أَنْ يُخْرِجَهُمْ مِنْهَا : وَقَوْلُهُمْ فَإِنْ عَدْنَا كُنَّا ظَالِمِينَ فَقَالَ : (رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عَدْنَا فَأَنَا ظَالِمُونَ) أَيْ قَالُوا رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنَ الْقَارِ ، وَارْجِعْنَا إِلَى الدُّنْيَا ، فَإِنْ عَدْنَا إِلَى مِثْلِ مَا سَلَفَ مِنَّا مِنَ الشُّرُورِ وَالْآثَامِ كُنَّا ظَالِمِينَ لِأَنْفُسِنَا جَدِيرِينَ بِالْعُقُوبَةِ .

ثُمَّ ذَكَرَ مَا أُجِيبُوا بِهِ عَنْ طَلِبِهِمْ هَذَا فَقَالَ :

(قَالَ اخْسِئُوا فِيهَا وَلَا تَكْلُمُونَ) أَيْ قَالَ امْكُثُوا فِيهَا أَذْلاءَ صَافِرِينَ وَاسْكُتُوا ، وَلَا تَعُودُوا إِلَى مِثْلِ سُؤَالِكُمْ هَذَا ، فَإِنَّهُ لَا رَجْعَةَ لَكُمْ إِلَى الدُّنْيَا ، وَإِنَّمَا يَكْلُمُنِي مِنْ مَمْتِنَفْسِهِ إِلَى عَالَمِ الْأَرْوَاحِ ، وَلِبَسِ رَدَاءِ الْخَوْفِ وَالْخَشْيَةِ مِنْ رَبِّهِ ، وَاحْتِقَرِ الدُّنْيَا وَشَهْوَاتَهَا ، وَعَزَفَ عَنْهَا ، لِمَا يَرْجُوهُ مِنْ رَبِّهِ مِنْ ثَوَابٍ عَمِيمٍ ، وَنَعِيمٍ مُقِيمٍ .

ثم بين السبب فيما نالهم من العذاب فقال :

(لأنه كان فريق من عبادى يقولون : ربنا آمنا فاعفر لنا وارحمنا وأنت خير الراحمين) أى إن فريقا من عبادى ممن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فى الدنيا يقولون : ربنا آمنا بك وبرسلك وبما جاءوا به من لدنك ، فاسترزلّاتنا ، وآمن روعاتنا ، ولا تخزنا يوم العرض ، ولا تعذبنا بهذا بك ، فإنك أرحم من رحم أهل البلاء .

(فانخذمهم سخريا حتى أنسوكم ذكرى وكنتم منهم تضحكون) أى فتشاغلتم بهم ، ساخرين منهم ، ودأبتم على هذا ، حتى نسيتم ذكرى ، ولم تخافوا عقابى ، وكنتم تضحكون منهم استهزاء بهم .

والخلاصة — إنكم أضغتم إلى سيئاتكم ، الاستهزاء بمن يفعلون الحسنات ، ويقيمون إلى رب الأرض والسماوات ، روى أنها نزلت فى كفار قريش وقد كانوا يستهزئون بالفقراء من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كبلال وعمار وصهيب .

ونحو الآية قوله : « إِنَّ الَّذِينَ أُجِرُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَضَحَكُونَ وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغَامَزُونَ » .

ثم ذكر ما جازى به أولئك المستضعفين فقال :

(إني جزيتهم اليوم بما صبروا أنهم هم الفائزون) أى إني جزيتهم بصبرهم على الأذى والسخرية بهم — بالفوز بالنعم المقيم .
والخلاصة — إنهم صبروا فجازوا أحسن الجزاء .

قَالَ كَمْ لَبِثْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدَدَ سِنِينَ (١١٢) قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا
أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ فَاسْأَلِ الْعَادِينَ (١٠٣) قَالَ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا لَوْ أَنْتُمْ
كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (١١٤) أَفَحَسِبْتُمْ أَنْمَّا خَلَقْنَاكُمْ عِبَاً وَأَنْتُمْ كُنْتُمْ

لَا تَرْجِعُونَّ (١١٥) فَمَا لَىَّ اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ
الْكَرِيمِ (١١٦) وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ فَإِنَّمَا
حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ ، إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ (١١٧) وَقُلْ رَبِّ اغْفِرْ
وَارْحَمْ وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ (١١٨) .

تفسير المفردات

اللبث : الإقامة ، العادين : الحفظة العادين لأعمال العباد وأعمالهم ، والبعث : ما خلا
من الفائدة : الحق : أى الثابت الذى لا يبدل ولا يزول ملكه ، والعرش : هو مركز
تدبير العالم ، ووصفه بالكريم لشرفه ، وكل ما شرف فى جنسه يوصف بالكرم كما
فى قوله : « وَزَرَعِ وَمَقَامِ كَرِيمٍ » وقوله : « وَقُلْ لِّهَآ قَوْلًا كَرِيمًا » يدعو : بعده ،
حسابه : أى جزاؤه .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر إنكارهم للبعث وأنهم لا يعترفون بحياة إلا ما كان فى هذه الدنيا ،
وأنه بعد الفناء لا حياة ولا إعادة - ذكر هنا أنهم بعد أن يستقروا فى النار ويوقنوا
أنهم مغلدون فيها أبدا ، يُسألون سؤال تقريع وتوبيخ عن مدة لبثهم فى الأرض ،
ليستبين لهم أن مازنهم أمداً طويلاً يسير بالنسبة إلى ما أنكروه ، وحينئذ يزدادون
حسرة والمآ على ما كانوا يعتقدون فى الدنيا حين رأوا خلاف ماظنوا ، ثم بين
بعدئذ ما هو كالدليل على وجود البعث ، وهو تمييز المطيع من العاصى ، ولولا لسان
خلق العالم عبثاً ، تنزه ربنا عن ذلك . ثم أتبع هذا بالرد على من أشرك معه غيره ،
وأثذره بالمذاب الأليم ، ثم أمر رسوله أن يطلب منه غفران الذنوب ، وأن يثنى عليه
بما هو أهله .

الايضاح

(قال كم لبثتم في الأرض عدد سنين ؟) أى قال الملك للأمور بسؤالهم : كم لبثتم في الأرض أحياء ؟ .

(قالوا لبثنا يوما أو بعض يوم) فقد نسى هؤلاء الأشقياء مدة لبثهم في الدنيا ، لعظيم ما هم فيه من البلاء والعذاب ، وقصّر عندهم الأمد الذى مكثوه فيها ، ما حل بهم من نعمة الله ، حتى حسبوا أنهم لم يمكثوا إلا يوما أو بعض يوم ، ولعل بعضهم يكون قد أقام بها الزمان الطويل والسنين الكثيرة .

(فاسأل العادين) أى فاسأل الحفظة العارفين لأعمال العباد وأعمارهم كما روى ذلك جماعة عن مجاهد .

(قال إن لبثتم إلا قليلا لو أنكم كنتم تعلمون) أى قال لهم الملك : ما لبثتم إلا زمنا يسيرا ، ولو كنتم تعلمون شيئا من العلم لعلمتم على مقتضى ذلك ، ولما صدر منكم ما أوجب خلودكم في النار ، ولما قلنا لكم « اخشوا فيها ولا تكلمون » .

روى مرفوعا « إن الله تعالى إذا أدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار قال : يا أهل الجنة كم لبثتم في الأرض عدد سنين ؟ قالوا لبثنا يوما أو بعض يوم ، قال : لنعم ما أنجزتم في يوم أو بعض يوم رحمتي ورضوانى وجنتى ، أمكنوا فيها خالدين مخلدين ، ثم يقول يا أهل النار . كم لبثتم في الأرض عدد سنين ؟ قالوا لبثنا يوما أو بعض يوم ، فيقول بثما أنجزتم في يوم أو بعض يوم نارى وسخطى ، أمكنوا فيها خالدين مخلدين » : ثم زاد في توبيخهم على تماديهم في الغفلة وتركهم النظر الصحيح فيما يرشد إلى حقية البعث والقيامة فقال :

(أحيستم أنما خلقناكم عبثا وأنكم إلينا لا ترجعون) أى أظنتم أيها الأشقياء أنا إنما خلقناكم إذ خلقناكم لعبا وباطلا ؟ كلا ، بل خلقناكم لتهذيبكم وتعلمكم ، لترتقوا إلى عالم أرق مما أنتم فيه ، لا كما ظنتم أنكم لا ترجعون إلينا للحساب والجزاء .

وفى هذا إشارة إلى أن الحكمة تقتضى تكليفهم وبعضهم لمجازاتهم على ما قدموا من عمل ، وأسلفوا من سعى فى الحياة الدنيا .

ثم نزه الله نفسه عما يصفه به المشركون فقال :

(فتعالى الله الملك الحق لا إله إلا هو رب العرش الكريم) أى تنزه ربنا ذوالملك والملكوت ؛ الذى لا يزول ، وليس هناك معبود سواه ، وهو ذو العرش الكريم الذى يدبر فيه نظام الكون علويّه وسفليّه وجميع ما خلق عن أن يخلق الخلق عبثاً ، وأن تخلو أفعاله عن الحكم والمقاصد الحميدة ، وأن يكون له ولد أو شريك .

وبعد أن ذكر أنه الملك الحق الذى لا إله إلا هو - أتبعه ببيان أن من ادعى أن فى الكون إلهاً سواه فقد ادعى باطلاً ، وركب شططاً فقال :

(ومن يدع مع الله إلهاً آخر لا برهان له به فإنما حسابه عند ربه) أى ومن يعبد مع ذلك المعبود الذى لا تصلح العبادة إلا له ، معبوداً آخر لا يئنه له به ، فجزاؤه عند ربه ، وهو موفيه ما يستحقه من جزاء وعقاب .

وفى ذلك من شديد التوبيخ والتفريع ما لا يخفى .

(إنه لا يفلح الكافرون) أى إنه لا يُسعد أهل الشرك ، ولا ينجيهم من العذاب . وما ألفت السورة افتتاح الفلاح المؤمنين ، وختمها بخيبة الكافرين ، وعدم فوزهم بما يؤملون ! .

وبعد أن شرح أحوال الكافرين وجهلهم فى الدنيا وعذابهم فى الآخرة ، أمر رسوله بالانقطاع إليه ، والالتجاء إلى غفراته ورحمته بقوله :

(وقل رب اغفر وارحم وأنت خير الراحمين) أى وقل أيها الرسول : رب استر على ذنوبى بمغفوك عنها ، وارحمى بقبول توبقى وترك عقابى على ما اجتريحت من آثام وأوزار ، وأنت ربنا خير من رحم ذا ذنب ، فقبل توبته وتجاوز عن عقابه إنك ربنا خير غافر ، وإنك المتولى للسرأر ، والمرجو لإصلاح الضمائر ، وصل ربنا على محمد وآله .

أخرج البخارى ومسلم والترمذى وابن حبان فى جماعة عن أبى بكر أنه قال « يا رسول الله علمنى دعاء أدعو به فى صلاتى قال : قل اللهم إنى ظلمت نفسى ظلما كثيرا ، وإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت ، فاغفر لى مغفرة من عندك ، وارحمنى ، إنك أنت الغفور الرحيم » .

خلاصة ما تضمنته السورة

من الحكم والأحكام والآداب

- (١) فوز للؤمنين ذوى الصفات الفاضلة بدخول الجنات خالدين فيها أبدا .
- (٢) ذكر حال النشأة الأولى .
- (٣) خلق السموات السبع وإنزال المطر من السماء وإنشاء الجنات من النخيل والأعناب وذكر منافع الحيوان للإنسان .
- (٤) قصص بعض الأنبياء كنوح وشعيب وموسى وهرون وعيسى عليهم السلام ثم أمرهم جميعا بأكل الطيبات وعمل الصالحات .
- (٥) لا يكلف الله عباده إلا بما فيه يسر وسجاجة .
- (٦) وصف ما يلقاه الكافرون من النكال والوبال يوم القيامة وتأنيبهم على عدم الإيمان بالرسول ، وتقدير المعاذير التى اعتذروا بها .
- (٧) ذكر ما أنعم به على عباده من الخواص والمشاعر .
- (٨) إنكار المشركين للبعث والجزاء والحجاج على إثبات ذلك .
- (٩) النعى على من أثبت الولد والشريك لله .
- (١٠) دعاء النبي صلى الله عليه وسلم ربه ألا يجعله فى القوم الظالمين حين عذابهم .

- (١١) تعلم نبيه صلى الله عليه وسلم الأدب في معاملة الناس ، وأمره أن يدعوهم بدفع همزات الشياطين عنه .
- (١٢) طلب الكفار العودة إلى الدنيا حين رؤية المذابح ، لهم إذا عادوا عملوا صالحا .
- (١٣) وصف أهوال يوم القيامة وبيان ما فيها من الشدائد .
- (١٤) أوصاف السعداء والأشقياء .
- (١٥) تأنيب الكافرين على طلبهم العودة إلى الدنيا وزجرهم على هذا الطلب .
- (١٦) سؤال المشركين عن مدة لبثهم في الدنيا ، وبيان أنهم ينسون ذلك .
- (١٧) التنى على من عبد مع الله إلها آخر .
- وصلى الله على سيدنا محمد النبي الأُمى وعلى آله وصحبه وسلم .

سورة النور

هى مدنية وآيها أربع وستون .

ووجه اتصالها بما قبلها :

(١) إنه قال فى السورة السالفة : « وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ » وذكر هنا أحكام من لم يحفظ فرجه من الزانية والزانى وما اتصل بذلك من شأن القذف وقصة الإفك والأمر بفض البصر الذى هو داعية الزنا ، وأمر من لم يقدر على النكاح بالاستغفاف ، والنهى عن إكراه الفتيات على الزنا .

(٢) إنه تعالى لما قال فيما سلف إنه لم يخلق الخلق عبثا بل للأمر والنهى - ذكر هنا جملة من الأوامر والنواهى .

روى عن مجاهد أنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « علموا رجالكم سورة المائدة ، وعلموا نساءكم سورة النور » وعن حارث بن مضر رضى الله عنه قال : كتب إلينا عمر بن الخطاب رضى الله عنه أن تعلموا سورة النساء والأحزاب والنور .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُورَةٌ أَنْزَلْنَاهَا وَفَرَضْنَاهَا وَأَنْزَلْنَا فِيهَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ (١) .

تفسير المفردات

أَنْزَلْنَاهَا : أى أعطيناها الرسول كما يقول العبد إذا كلم سيده : رفعت إليه حاجتى ، والفرض : التقدير كما قال : « فَنَصِفُ مَا قَرَضْتُمْ » وقال : « إِنَّ الَّذِي قَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَأْدُكَ إِلَى مَعَادٍ » والمراد هنا تقدير ما فيها من الحدود والأحكام على أتم وجه ، بينات : أى واضحات الدلالة على ما فيها من الأحكام ، ولعل هنا يراد بها الإعداد والتهيئة ، تذكرون : أى تتذكرون وتمتعون .

الإيضاح

امتَنَّ سبحانه على عباده بما أنزل عليهم في هذه السورة من الفرائض والأحكام وفصله لهم من أدلة التوحيد وبيئاته الواضحة التي لا تقبل جدلاً ، ليعُدَّهم بذلك لأن يتعظوا ويعملوا بما جاء فيها مما فيه سعادتهم في دنياهم وآخرتهم وفيه صلاحهم ، فإن حفظ الفروج صيانة للأُساب وإطمئناناً على سلامتها مما يشوبها ، كما أن فيه أمناً من حصول الضغائن والأحقاد التي قد تنجر إلى القتل وارتكاب أفظع الجرائم بين الأفراد ، وأمناً على الصحة والبعد من الأمراض التي قد تودي بحياة المرء وتوقعه في أشد المصائب وأعظم ألوان البلاء .

كما جاء فيها توثيق روابط المودة بين أفراد المجتمع ، ففيها نظام دخول البيوت للزوار ، وفيها حفظ الألسنة وصونها عن الولوغ في الأعراض بما لا يبينى أن قال حتى لا ينتشر الفحش بين الناس ، وفيها تحذير للعباد من ذلك « إِنَّ الَّذِينَ يَخْمِئُونَ أَرْشَيعَ الْفَاحِشَةِ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ » .

والخلاصة — إنه تعالى ذكر في أول السورة أنواعاً من الأحكام والحدود الشرعية . وفي آخرها الدلائل على وحدانيته وكامل قدرته ، فأشار إلى الأولى بقوله (ورضناها) وإلى الثانية بقوله : (وأنزلنا فيها آيات بينات) .

والفائدة في كل هذا انتقاء المحارم والبعد عنها ومعرفة الله المعرفة التي تعمل المرء يخضع لجلاله وعظيم سلطانه ، ويشعر بأنه محاسب على كل ما يعمل من عمل قل أو كثير فإذا تم له ذلك صحت نظم الفرد ونظم المجتمع ، وسادت السكينة والطمأنينة بين الناس .

الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةً جَلْدَةٍ وَلَا تَأْخُذْ كُفْرَهُمَا رَاقَةً فِي دِينِ اللَّهِ ، إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ، وَابْتَغُوا عَذَابُهُمَا طَائِفَةً مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ (٢) .

عقوبة الزنا الدنيوية

الزاني والزانية إما أن يكونا محصنين : أى متزوجين ، أو غير محصنين : أى غير متزوجين .

عقوبة المحصنين

إن كان الزانيان محصنين واستوفيا الشروط الآتية ، وهى أن يكونا بالغين عاقلين حرين مسلمين متزوجين بهقد نكاح صحيح - وجب رجمهما : أى رميها بالحجارة حتى يموتا ، ويكون ذلك فى حفل عامّ للمسلمين ليمتد بهما غيرهما .
وقد ثبت هذا بالسنة المتواترة ، ورواه الثقات عن النبي صلى الله عليه وسلم ، فقد رواه أبو بكر وعمر وعليّ وجابر بن عبد الله وأبو سعيد الخدري وأبو هريرة وزيد بن خالد وبريدة الأسلمي فى آخرين من الصحابة ، وجاء فى رواياتهم أن رجلا من الصحابة يسمى ماعزا أقر بالزنا فرُجم ، وأن امرأتين من بنى نطم وبني غامد أقرتا بالزنا فرُجما على مشهد من الناس وراى منهم .

عقوبة غير المحصنين

إن كان الزانيان غير محصنين فالعقوبة مائة جلدة بحضور جمع من المسلمين كما بينته الآية ليفتضح أمرهما كما تقدم ذلك .

طريق إثبات الزنا

يثبت الزنا بأحد أمور ثلاثة :

- (١) الإقرار به وهذا هو الطريق الذى ثبت به الزنا فى الإسلام ، وبه أوقع النبي صلى الله عليه وسلم وصحابته العقوبة على من زنى .
- (٢) الحبل للمرأة بلا زوج معروف لها .
- (٣) شهادة أربعة من الشهود يرونهما وهما ملتبسان بالجريمة .

عقوبة الزنا الأخروية

تقدم أن بينا المساوى والأضرار التي تنشأ من الزنا للأفراد والجماعات في الدنيا ، وهنا نذكر حكمه الأخروي فنقول : انتفت الأمة على أن الزنا من أكبر الآثام ، وأنه من الذنوب التي شدد الدين في تركها ، وأغلظ في العقوبة على فعلها ، وجاء فيه من النصوص ما لم يأت في غيره مما حرم الله ، فقد قرّن بالشرك في قوله : « وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ ، وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا » .

وروي عن حذيفة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « يامعشر الناس اتقوا الزنا فإن فيه ست خصال : ثلاث في الدنيا وثلاث في الآخرة ، أما التي في الدنيا فيذهب البهاء ، ويورث الفقر ، وينقص العمر ، وأما التي في الآخرة فسخط الله سبحانه وتعالى ، وسوء الحساب ، وعذاب النار » .

وعن عبد الله بن مسعود قال : « قلت يا رسول الله ، أيُّ الذنب أعظم عند الله ؟ قال أن تجعل لله نداً وهو خلقك ، قلت ثم أي ؟ قال وأن تقتل ولدك خشية أن يأكل منك ، قلت ثم أي ؟ قال وأن تزنى بجميلة جارك ، فأُنزل الله تصديقها : « وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ ، وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ » .

الايضاح

(الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة) أي من زنى من الرجال أوزنت من النساء وهما حران بالثان عاقلان غير محصنين بزوجين فاجلدوا كلا منهما مائة جلدة عقوبة له على ما أتى من معصية الله .

(ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله) أي ولا تأخذكم بهما رحمة ورقة في حكم

الله ، فمطأوا الحدود أو تخففوا الضرب ، بل الواجب عليكم أن تتصلبوا في دين الله ولا تأخذكم اللين والمودة في استيفاء الحدود ، وكفى برسول الله أسوة في ذلك ، إذ يقول : « لو سرت قاطمة بنت محمد لقطعت يدها »

(إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر) أى إن كنتم تصدقون بالله ربكم ، وأنكم مبهمون للحشر ومجازون بالتواب والعقاب . فإن من كان مصدقا بذلك لا يخالف أمر الله ونهيه خوف عقابه على معاصيه .

وفي هذا تهيج وإغضاب لتنفيذ حدود الله وإقامة شريعته .

(وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين) فإيهما إذا جليدا بمحضر من الناس كان ذلك أبلغ في زجرهما ، وأجمع في ردعهما ، والزيادة في تأنيبهما على ما فعلا . والطائفة : الأربعة فصاعدا كإروى عن ابن عباس ، وعن الحسن : عشرة فصاعدا .

الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً ، وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ ، وَحَرَّمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ (٣) .

المعنى الجلى

قال مجاهد وعطاء : قدم المهاجرون المدينة وفيهم فقراء ليس لهم أموال ولا عشار ، وبالمدينة نساء بفايا يكرين أنفسهن وهن يومئذ أخصب أهل المدينة عيشا ، ولسكل منهن علامة على باهها للتعريف عن نفسها والإعلان عن أمرها ، وكان لا يدخل عليهن إلا زانٍ أو مشرك ، فرغب في كسبهن ناس من فقراء المسلمين وقالوا ننزوج بهن إلى أن يفينا الله عنهن ، فاستأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت الآية .

الإيضاح

(الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً ، وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ) أى إن الفاسق الفاجر الذى من شأنه الزنا والفسق لا يرغب في نكاح الصالح من النساء ،

وإنما يرغب في فاسقة خبيثة أوفى مشركه مثلها ، والفاسقة المستهقرة لا يرغب في نكاحها الصالحون من الرجال ، بل ينفرون منها ، وإنما يرغب فيها من هو من جنسها من الفسقة ، ولقد قالوا في أمثالهم : إن الطيور على أشكالها تقع .

ولاشك أن هذا حكم الأعم الأغلب كما يقال : لا يفعل الخير إلا الرجل التقى ، وقد يفعل الخير من ليس بتقى ، فكذا هذا فإن الزاني قد ينكح المؤمنة العفيفة ، والزانية قد ينكحها المؤمن العفيف .

(وحرّم ذلك على المؤمنين) أى إن نكاح المؤمن المتّمسّ بالصلاح الزانية ، ورغبته فيها واندماجه في سلك الفسقة المشهورين بالزنا - محرم عليه ، لما فيه من التشبه بالفساق ومن حضور مواضع الفسق والفجور التي قد تسبب له سوء القالة واغتياب الناس له ، وكلّ في مجالسة الفساق من التعرض لاقتراف الآثام ، فما بالك بمزاوجة الزواني والفجار ، وجاء في الخبر « من حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه » .

حكم قذف غير الزوجة من النساء

وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ
مِائَتِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا ، وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ (٤)
إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٥) .

تفسير المفردات

المراد بالمحصنات هنا العفيفات الحرائر البالغات العاقلات المسلمات .

المعنى الجملى

بعد أن نرسم حانته من نكاح الزانيات وإنكاح الزانين وبين أن ذلك عمل لا يليق بالمؤمنين الذين أشرّبت قلوبهم حب الإيمان والتصديق برسوله - نهى هنا عن رمي

المحسسات به ، وشدت في عقوبته الدنيوية والأخرية ، فجعل عقوبته في الدنيا الجلد وألا تقبل له شهادة أبدا ، فيكون ساقط الاعتبار في نظر الناس مُلغى القول لا تُسمع له كلمة ، وجعل عقوبته في الآخرة المذاب المؤلم الموجه إلا إذا تاب إلى الله وأتاب وأصلح أعماله ، فإنه يزول عنه اسم الفسوق وتقبل شهادته .

الايضاح

(والذين يرمون المحسسات ، ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة) أى إن الذين يشتُمون العقيقات من حرار المسلمين فيرمونهن بالزنا ، ثم لم يأتوا على مآرمهن به من ذلك بأربعة شهداء عدول يشهدون بأنهم رأوهن يفعلن ذلك - فاجلدوهم ثمانين جلدة جزاء لهم على ما فعلوا من ثلم العرض ، وهتك الستردون أن يكون ذلك بوجه الحق .

(ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا) أى وردوا شهادتهم ، ولا تقبلوها أبدا في أى أمر من الأمور .

ثم بين سوء حالهم عند ربهم بقوله :

(وأولئك هم الفاسقون) أى وأولئك هم الخارجون عن طاعة ربهم إذ أنهم فسقوا عن أمره ، وركبوا كبيرة من الكبائر ، بأنهم المحسسات الفافلات المؤمنات كذبا وبهتاناً ؛ كما قال حسان يمدح أم المؤمنين عائشة :

حصان رزان مأزُنة بريئة وتصيح غرثى من لحوم النوافل^(١)

وهم إن كانوا صادقين فقد هتكوا ستر المؤمنات ، وأوقصوا السامعين في شك من أمرهن ، دون أن يكون في ذلك فائدة دينية ولا دنيوية لهم ، وقد أمرنا بستر العرض إذا لم يكن في ذلك مصلحة في الدين .

(١) حصان : عفيفة ، ورزان : حصيفة الرأي ، وترن : تنهن ، وريية : أى شك في عرضها ، وغرثى : جائعة ، والمراد أنها لا تتغاب النساء كما هو شأن المرأة .

(إِلا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا) أى إِلا الَّذِينَ رَجَعُوا عَمَّا قَالُوا وَنَدِمُوا عَلَى مَا تَكَلَّمُوا مِنْ بَعْدِ مَا اجْتَرَحُوا ذَلِكَ الْإِنَّم وَأَصْلَحُوا حَالَهُمْ .

وقد اختلف فى هذا الاستثناء ، أيسود إلى الجملة الأخيرة فترفع التوبة الفسق بحسب ، ويبقى مردود الشهادة دائماً وإن تاب ؟ وإلى هذا ذهب من السلف القاضى شريح وسعيد بن جبير وأبو حنيفة ، أم يعود إلى الجملتين الثانية والثالثة ، وإلى هذا ذهب سعيد بن المسيب وجماعة من السلف ، وهو رأى مالك والشافعى وأحمد ، وعليه فتقبل شهادته ويرفع عنه حكم الفسق .

ثم ذكر علة قبول التوبة فقال :

(فَإِنْ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ) أى إِنْ اللَّهَ سَتَّارٌ لَدُنُوبِهِمُ التَّي أَقْدَمُوا عَلَيْهَا بَعْدَ أَنْ تَابُوا مِنْهَا ، رَحِيمٌ بِهِمْ فَيُزِيلُ عَنْهُمْ ذَلِكَ الْعَارَ الَّذِى لَحَقَهُمْ بَعْدَ قَبُولِ شَهَادَتِهِمْ وَوَسْمِهِمْ بِمِيسَمِ الْفُسُوقِ الَّذِى وَصَفُوا بِهِ .

حكم قذف الرجل زوجه

وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شَهَادَةٌ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ، فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ (٦) وَالْخَامِسَةُ أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ (٧) وَيَدْرَأُ عَنْهَا الْمَذَابَ أَنْ تَشْهَدَ أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ (٨) وَالْخَامِسَةَ أَنْ غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ (٩) وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ (١٠).

تفسير المفردات

يرمون أزواجهن : أى يقدفونهن بالريبة وتهمة الزنا ، ولعنة الله : الطارد من رحمته ، ويدرأ : أى يدفع ، والمذاب : الحد ، وغضب الله : سخطه والبعد من فضله وإحسانه .

المعنى الجلى

بعد أن بين سبحانه حكم قاذف الأجنبية بالزنا وذكر أنه لا يُعفى القاذف عن العقوبة إلا إذا أتى بأربعة شهداء - ذكر هنا ما هو في حكم الاستثناء من ذلك ، وهو قذف الزوجات ، فإن الزوج القاذف يُعفى من الحد إذا شهد الشهادات المبينة في الآية ، لأن في تكليف الزوج إحضار الشهود وإعتاقه وإحراجا ، ولما يلحقه من الذيرة على أهله ثم كظم الغيظ إذ لا يجد مخلصا من ضيقه .

روى عن ابن عباس أنه قال : « لما نزل قوله تعالى : والذين يرمون المحصنات الخ قال عاصم بن عدي الأنصاري : إن دخل مفارجل بيته فوجد رجلا على بطن امرأته فإن جاء بأربعة رجال يشهدون بذلك ، فقد قضى الرجل حاجته وخرج ، وإن قتله قُتِلَ به ، وإن قال وجدت فلانا مع تلك المرأة ضُرب ، وإن سكنت سكنت على غيظ ، اللهم افتح .

وكان لعاصم هذا ابن عم يقال له عويمر وله امرأة يقال لها خولة بنت قيس ، فأتى عويمر عاصما فقال : لقد رأيت شريك بن سحماء على بطن امرأتى خولة ، فاسترجع عاصم وأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ما أسرع ما ابتليت بهذا في أهل بيتي ! فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : وما ذاك ؟ قال أخبرني عويمر ابن عمى أنه رأى شريك بن سحماء على بطن امرأته خولة ، وكان عويمر وخولة وشريك كلهم بنو عم عاصم ، فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بهم جميعا وقال لعويمر اتقى الله في زوجتك وابن عمك ولا تغدفها ، فقال : يا رسول الله أقسم بالله إنى رأيت شريكا على بطنها وإنى ما قربتها منذ أربعة أشهر وإنها حبلى من غيرى ، فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم : اتقى الله ولا تغبرى إلا بما صنعت ، فقالت يا رسول الله : إن عويمرا رجل غيور وإنه رأى شريكا يطيل النظر إلىى ويتحدث فخلته الذيرة على مقال ، فأنزل الله هذه الآية ، فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم .

فنودي (الصلاة جامعة) فصلي العصر ثم قال لمويعر : قم وقل أشهد بالله إن خولة لزانية وإني لمن الصادقين ، ثم قال : قل أشهد بالله إني رأيت شريكا على بطنها وإني لمن الصادقين ، ثم قال : قل أشهد بالله إنها حبلى من غيري وإني من الصادقين ثم قال : قل : أشهد بالله إنها زانية وإني ما قربتها منذ أربعة شهور وإني لمن الصادقين ثم قال : قل لعنة الله على عويعر (يعنى نفسه) إن كان من الكاذبين فيما قال ، ثم قال : أقعد ، وقال لخولة : قومي فقامت وقالت أشهد بالله ما أنا بزانية وإن عويعر زوجي لمن الكاذبين ، وقالت في الثانية : أشهد بالله ما رأيت شريكا على بطنى وإنه لمن الكاذبين ، وقالت في الثالثة : إني حبلى منه ، وقالت في الرابعة : أشهد بالله إنه ما رأى على فاحشة قط وإنه لمن الكاذبين ، وقالت في الخامسة : غضب الله على خولة إن كان عويعر من الصادقين في قوله ، ففرق رسول الله بينهما .

« وفي رواية عن ابن عباس : أنها حين كانت تؤدي الشهادة الخامسة قالوا إنها الموجبة التي توجب عليك المذاب فلكأت ساعة وهمت بالاعتراف ، ثم قالت والله لأفضح قومي فشهدت في الخامسة كما تقدم ، ف قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتفريق بينهما وألا يدعى ولدها لأب ، وأن لا مسكن لها عليه ولا مؤنة ، من أجل أنهما يفترقان من غير طلاق ولا وفاة » فصار هذا سنة للتلاعنين وسمى عليهما (اللعان والملاعنة) .

وفي رواية « إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ابصروها فإن جاءت به أسحهم أدمع العينين عظيم الإليتين فلا أراه إلا قد صدق ، وإن جاءت به أحيمر كأنه وحرّة (سحلية) فلا أراه إلا كاذبا فجاءت به على النعت المكروه » .

الايضاح

(والذين يرمون أزواجهم ولم يكن لهم شهداء إلا أنفسهم فشهادة أحدهم أربع شهادات بالله إنه لمن الصادقين . والخامسة أن لعنة الله عليه إن كان من الكاذبين)

أى والأزواج الذين يقذفون زوجاتهم بالزنا ، ولم يكن لهم شهداء يشهدون لهم بصحة ماقدفونهم به من الفاحشة ، فعل كل منهم أن يشهد أربع شهادات إنه لصادق فيما رماها به من الزنا ، والشهادة الخامسة أن لعنة الله عليه إن كان من الكاذبين فيما اتهمها به .

(ويدراً عنها المذاب أن تشهد أربع شهادات بالله إنه لمن الكاذبين . والخامسة أن غضب الله عليها إن كان من الصادقين) أى ويدفع عنها العقوبة الدنيوية وهى الحد أن تحلف بالله أربعة أيمان إن زوجها الذى رماها بما رماها به من الفاحشة — لمن الكاذبين فيما قال ، والشهادة الخامسة أن غضب الله عليها إن كان زوجها صادقاً فيما اتهمها به .

وخَصَّتِ اللاهنة بأن تخمس بنضب الله عليها تغليظاً عليها ، لأنها هى سبب الفجور ومنبعه ، بخديعتها وإطاعها الرجل فى نفسها .
وبعد أن ذكر حكم الرأى للمحصنات وللأزواج بين أن فى هذا تفضلاً بعباده ورحمة بهم فقال :

(ولولا فضل الله عليكم ورحمته وأن الله تواب حكيم) أى ولولا تفضله سبحانه ورحمته بكم وأنه قابل لتوبتكم فى كل آن ، وأنه حكيم فى جميع أفعاله وأحكامه التى منها ماشرعه لكم من اللعان — لفضحكم وعاجلكم بالعقوبة ، ولكنه ستر عليكم ودفع عنكم الحد باللعان ، إذ لو لم يشرع لكم ذلك لوجب على الزوج حد القذف ، مع أن قرائن الأحوال تدل على صدقه ، لأنه أعرف بحال زوجته ، وأنه لا يفتقر عليها ، لا اشتراكهما فى القضية ، ولو جعل شهادته موجبة لحد الزنا عليها لأُهمِلَ أمرها وكثر افتراء الزوج عليها لضيقه قد تكون فى نفسه من أهلها ، وفى كل هذا خروج من سبق الحكمة والتفضل والرحمة ، ومن ثم جعل شهادات كل منهما مع الجزم بكذب أحدهما درائة عنه العقوبة الدنيوية ، وإن كان قد ابتغى الكاذب منهما فى تضاعيف شهادته بأشد مما درأه عن نفسه وهو العقاب الأخرى .

حديث الافك على أم المؤمنين عائشة

إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَكُمْ بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ ، لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ مَا اكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ (١١) لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنفُسِهِمْ خَيْرًا وَقَالُوا هَذَا إِفْكٌ مُبِينٌ (١٢) لَوْلَا جَاءُوا عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَإِذْ لَمْ يَأْتُوا بِالشُّهَدَاءِ فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَاذِبُونَ (١٣) وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَفَضْتُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ (١٤) إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِالسَّبِّحَةِ وَتَقُولُونَ بِأَفْوَاهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّنًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ (١٥) وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا ، سُبْحَانَكَ هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ (١٦) يَعْظُمُ اللَّهُ أَنْ تَوَدُّوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (١٧) وَيُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (١٨) إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (١٩) وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ رَهُوفٌ رَحِيمٌ (٢٠) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطُواتِ الشَّيْطَانِ وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُواتِ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ، وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (٢١) وَلَا يَأْتِلُ أُولُو

الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولَى الْقُرْبَى وَالْمَسَاكِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ
فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلِيَعْمَلُوا وَلِيَعْلَمُوا، أَلَا يُحِثُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ
غَفُورٌ رَحِيمٌ (٢٢) .

تفسير المفردات

الإفك : أبلغ الكذب والافتراء ، والعصبة : الجماعة ، وكثير إطلاقها على العشرة
فأفوقها إلى الأربعين ، وقد عدت عائشة منها المنافق عبد الله بن أبي ابن سلول وقد
تولّى كبره ، وخمسة بنت جحش أخت أم المؤمنين زينب رضى الله عنها وزوج طلحة
ابن عبيد الله ، ومسطح بن أثانة ، وحسان بن ثابت ، كبره (بكسر الكاف وضمها
وسكون الباء) أى معظمه فقد كان يجمعه ويذيعه ويشيعه ، (لولا) كلمة بمعنى هلا
تفيد الحث على فعل ما بعدها ، مبين : أى ظاهر مكشوف ، أفضتم : أى خضتم فى حديث
الإفك ، تلقونه : أى تملقونه يأخذكم بعضهم من بعض ، يقال تلقى القول وتلقنه وتلقفه
ومنه « فَلَقْنِي آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ » سبحانه : تعجب من تفوه به ، بهتان : أى
كذب يهت سامعه ويحيره لفظاعته ، يعظكم : أى ينصحكم ، تشيع : أى تنتشر ،
الفاحشة : اغتصاة الفُرطة فى القبح وهى الزنا ، وخطوات واحدها خطوة (بالضم)
ما بين القدمين من المسافة ، ويراد بها نزغات الشيطان وسواسه : والمنكر : ما تنكره
النفوس فتتفرق منه ، زكا : أى طهر من دنس الذنوب ، ولا يأتل : أى لا يحلف ، الفضل
الزيادة فى الدين ، السعة : النقي .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه حكم من قذف الأجنبيات ، وحكم من قذف الزوجات -
ذكر فى هذه الآيات العشر براءة عائشة أم المؤمنين مما رماها به أهل الإفك والبهتان
من المنافقين ، صيانة لمرض رسول الله صلى الله عليه وسلم .

ومجل القصص ما رواه البخارى وغيره عن عُرْوَةَ بن الزبير عن خالته أم المؤمنين عائشة قالت :

« كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أراد سفرا أفرع بين نسائه فأتيهن خرجت قرعتها استصحبها ، فأفرع بيننا في غزوة غزاها فخرج سهى (نصيبى) فخرجت معه بعد نزول آية الحجاب فُحِيتُ في هودج فسرنا حتى إذا قلنا ودنونا من المدينة نزلنا منزلا ثم نودى بالرحيل ، فممت ومشيت حتى جاوزت الجيش ، فلما قضيت شأنى أقبلت إلى رحلى ، فلمست صدرى فإذا عِقدى من جزع ظنَّار قد انقطع ، فرجعت فالتصتة فحسبى ابتعاؤه ، وأقبل الرَّهْط الذين كانوا يرْحَلون بى فاحتملوا هودجى فرحلوه على بعيرى وهم يحسبون أنى فيه لُففى ، فلم يستنكروا خفة الهودج وذهبوا بالبعير ، ووجدت عقدى بعد ما استمر الجيش ، فبحثت منازلهم وليس فيها داع ولا مجيب ، فنيمت منزلى وظننت أنهم سيفقدونى ويعودون فى طلبى ، فبينما أنا جالسة فى منزلى غلبتنى عيى فممت ، وكان صفوان بن المَطَّل السُّلَمى من وراء الجيش ، فلما رأى عرفتى فاستعظمت باسترجاعه ، فخمَّرت وجهى بجبابى ، ووالله ما تكلمت بكلمة ولا سمعت منه كلمة غير استرجاعه حين أناخ راحلته فوطئ على يديها ، فممت إليها فركبتها وانطلق يقود بالراحلة حتى أتينا الجيش بعد أن نزلوا فى نحر الظهيرة ، وافقدنى الناس حين نزلوا وماج القوم فى ذكرى ، فبينما الناس كذلك إذ هجمت عليهم فغاصوا فى حديثى فهلك من هلك ، وكان الذى تولى الإفك عبد الله بن أبى ، فقدمنا المدينة فاشتكت حين قدمت شهرا والناس يفيضون فى قول أصحاب الإفك لا أشعر بشيء من ذلك ، ويربىنى فى وجى أنى لا أعرف من رسول الله اللطف الذى كنت أرى منه حين أشكى .

إنما يدخل فسلم ثم يقول : كيف تيك ؟ فذلك يربىنى ولا أشعر بالشر ، حتى خرجت بعد ما ذهبت ، وخرجت مع أم مسطح قبل (الناصع) وهو متبرِّزنا ولا نخرج إلا ليلا إلى ليل قبل أن نتخذ الكُف قريبا من بيوتنا ، وأمرنا أمر العرب الأول فى التنزه فى البرية ، وكنا نأذى بالكف أن نتخذها عند بيوتنا ، فانطلقت أنا وأم مسطح

(هي ابنة أبي رهم بن المطلب بن عبد المطلب بن عبد مناف ، وأما ابنة صخر بن عامر خالة أبي بكر الصديق) قبل يتي حين فرغنا من شأننا ، فمئرت أم مسطح في مِرطها فقالت : تيس مسطح ، قلت أنتين رجلا قد شهد بدرا ؟ فقالت : أي هتاكأ أولم نسعى ما قال ؟ قلت : وما قال ؟ فأخبرتني بقول أهل الإفك فازددت مرضا على مرضي فلما رجعت إلى منزلي ودخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال كيف تيمك ؟ قلت أتأذن لي أن آتي أبوي ؟ قال نعم ، قالت وأنا حينئذ أريد أن أستثبت الخبر من قبلها ، فبحثت أبوي فقلت لأخي : أي أماء ، ماذا يتحدث الناس به ؟ فقالت : أي بُنية هوني عليك ، فوالله لقلما كانت امرأة قط وضيفة عند رجل يحبها ولما ضرائر إلا أكثرن عليها : قالت قلت سبحان الله ، أو قد تحدث الناس بهذا وبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قالت نعم ، قالت فبكيت تلك الليلة حتى أصبحت لا يرقأ لي دمع ولا أكتحل بنوم ؟ ثم أصبحت فدخل عليّ أبو بكر وأنا أبكي ، فقال لأخي ما يبكيها ؟ قالت : لم تكن علمت ما قيل لها ، فأكتب لي بيكي ، فبكي ساعة ثم قال : اسكتي يا بُنية ، فبكيت يومئذ لا يرقأ لي دمع ولا أكتحل بنوم ، ثم بكيت ليلي القبل لا يرقأ لي دمع ولا أكتحل بنوم حتى غلب أبواي أن البكاء سيفلق كبدي ، ودعا رسول الله صلى الله عليه وسلم علي بن أبي طالب وأسامة بن زيد حين استلبت الوحي يستشيروها في فراق أهله ، قالت : فأما أسامة فأشار على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالذي يعلم من براءة أهله وأهله بالذي في نفسه من الود ، فقال : يا رسول الله هم أهلك ولا نعلم إلا خيرا ، وأما عليّ فقال : لم يضيّق الله عليك والنساء سواها كثير ، وإن تسأل الجارية (يعني مَيرَيرة) تصدّقك ، فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بريرة فقال : هل رأيت من شيء يريبك من عائشة ؟ قالت : والذي بعتك بالحق ما رأيت عنها أمرا أغمّصه عليها أكثر من أنها جارية حديثة السن تنام عن عجين أهلها ، فتأني الدواجن فتأكله ، فقام

رسول الله صلى الله عليه وسلم من يومه فاستعذر من عبد الله بن أبي فقال وهو على المنبر
يا معشر المسلمين من يعذرنى من رجل قد بلغنى أذاء فى أهلى ، فوالله ما علمت على أهلى
إلا خيرا ، ولقد ذكروا رجلا ما علمت عليه إلا خيرا ، وما كان يدخل على أهلى إلا معى ،
فقام سعد بن مُعَاذ الأنصارى رضى الله عنه فقال : أنا أعذرك يا رسول الله ، إن كان من
الأوس ضرب بنا عتقه ، وإن كان من إخواننا الخزرج أمرتنا ففعلنا أمرك ، فقام سعد بن
عُبَادَة وهو سيد الخزرج وكان رجلا صالحا ولكن احتملته الحية ، فقال أئى سعد بن
معاذ : لعمرُ الله لا تقتله ولا تقدر على قتله ، ولو كان من أهلك ما أحببت أن يقتل ،
فقام أُسَيْد بن حُصَيْر وهو ابن عم سعد بن معاذ فقال لسعد بن عُبَادَة ، كذبتَ لعمرُ الله
لقتله ، فإنك منافق تجادل عن المنافقين ، فتناور الحيان الأوس والخزرج حتى هموا أن
يقتلوا ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم على المنبر ، فلم يزل يخففهم حتى سكتوا ،
ثم أتانى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا فى بيت أبوى ، فبينما هما جالسان عندى
وأنا أبكى استأذنت على امرأة من الأنصار فأذنت لها فجلست تبكى معى ، قالت فبينما
نحن على ذلك دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم جلس عندى ولم يجلس عندى
منذ قيل ما قيل ، وقد لبث شهرا لا يوحى إليه فى شأنى بشيء ، قالت فتشهد رسول الله
صلى الله عليه وسلم حين جلس ثم قال : أما بعد يا عائشة فإنه قد بلغنى عنك كذا وكذا
فإن كنت بريئة فسيبرئك الله ، وإن كنت ألممت بذنب فاستغفرى الله وتوبى إليه ،
فإن العبد إذا اعترف بذنبه ثم تاب تاب الله عليه ، فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم
مقاتله قَلَسَ دمعى حتى ما أحسُ منه دمعة ، قلت لأبى : أجب عنى رسول الله صلى الله
عليه وسلم فيما قال ، قال والله ما أدرى ما أقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقلت
لأبى : أجبى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقالت والله ما أدرى ما أقول لرسول الله
صلى الله عليه وسلم ، قالت فقلت وأنا جارية حديثة السن لا أقرأ كثيرا من القرآن ،
إنى والله قد عرفت أن قد سمعتم بهذا حتى استقر فى أنفسكم حتى كدتم أن تصدقوا به ،

فإن قلت لكم إني بريئة (والله يعلم أني بريئة) لاتصدقوني بذلك ، ولئن اعترفت لكم بأمر والله يعلم أني منه بريئة لتصدقني ، وإني والله لا أجدلى ولكم مثلاً إلا كما قال أبو يوسف «فَصَبْرٌ جَمِيلٌ وَاللَّهُ لِلْشَّيْءِ عَلَى مَا يَنْصِفُونَ» ثم توليت فاضطجعت على فراشي وأنا والله أعلم أني بريئة ، وأن الله سيرثني براءتي ، ولكني والله ما كنت اظن أن ينزل في شأنى وحى يُخَلِّى ، ولشأنى كان أحقر فى نفسى من أن يتكلم الله فى أمرى بلى ، ولكنى كنت أرجو أن يرى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى المنام رؤيا يبرئنى الله بها، قالت والله ما رام رسول الله صلى الله عليه وسلم مجلسه ولا خرج من البيت أحد حتى أنزل الله على نبيه ، فأخذه ما كان يأخذه من البرحاء عند الوحي حتى إنه ليتحدّر منه مثلُ الجمان من العرق فى اليوم الشاق من قتل القول الذى ينزل عليه ، قالت : فلما سرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يضحك ، كان أول كلمة تكلم بها أن قال : أبشرى يا عائشة ، إن الله قد برأك ، فقالت لى أمدى قوى إليه ، فقلت والله لا أقوم إليه ولا أحد إلا الله ، هو الذى أنزل براءتي ، فأنزل الله: «إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ» العشر الآيات كلها ، فلما أنزل الله هذا فى براءتي قال أبو بكر وكان ينفق على مسطح لقربائه وفقره : والله لا أنفق عليه شيئاً أبداً بعد الذى قال لعائشة ، فأنزل الله : «وَلَا يَأْتَلِ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ - إِلَى قَوْلِهِ - غَفُورٌ رَحِيمٌ» فقال أبو بكر : إني لأحب أن يغفر الله لى ، فرجع إلى مسطح النفقة التى كان ينفق عليه ، وقال لا أنزعها منه أبداً .

قالت عائشة : وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسأل زينب بنت جحش عن أمرى وما سمعت ، فقالت : يا رسول الله أحمى سمى وبصرى ، والله ما رأيت إلا خيراً . قالت عائشة : وحى التى كانت تسامىنى ، فمصمها الله بالورع ، وطفقت أختها حمدة تحارب لها ، فهلكت فيمن هلك .

وكان مسروق إذا حدث عن عائشة يقول : حدثتني الصديقة بنت الصديق حبيبة رسول الله صلى الله عليه وسلم المبرأة من السماء .

الإيضاح

(إن الذين جادوا بالإفك عصبه منكم) أى إن الذين جاءوا بالكذب والبهتان جماعة منكم أيها المؤمنون تعاونوا وأجمعوا أمرهم على إعلانه وإذاعته بين الناس لمقاصد لهم أخفوها والله عليم بما يفعلون .
وفي التعبير (بمصبة) بيان أن هؤلاء شِرْذمة قليلون ، وأنهم هم الذين ينشرونه ، لأنهم عدد كثير من الناس .

(لا تحسبوه شرا لكم بل هو خير لكم) أى لا تظنوا أن فيه فتنة وشرا ، بل هو خير لكم ، لاكتسابكم به الثواب العظيم ، لأنه كان بلاء مبينا ومحنة ظاهرة ، وإظهار كرامتكم على الله بإزالة قرآن يتلى مدى الدهر في براءتكم وتعظيم شأنكم ، وتهويل الوعيد لمن تكلم فيكم والثناء على من ظن بكم خيرا ، إلى نحو ذلك من الفوائد الدينية والآداب التي لا تخفى على من تأملها .

ثم ذكر عقاب من اجتروه - كل منهم بقدر ماخاض فيه فقال :
(سكل امرئ منهم ما اكتسب من الإثم) أى لكل امرئ منهم جزاء ما اجتروح من الإثم بقدر ماخاض فيه ، فإن بعضهم تكلم ، وبعضهم ضحك كالسرور الراضى بما سمع ، وبعضهم أقل ، وبعضهم أكثر .

(والذى تولى كبره منهم له عذاب عظيم) أى والذى تحمّل معظم ذلك الإثم منهم وهو عبد الله بن أبى (عليه اللعنة) له عذاب عظيم في الدنيا والآخرة ، أما في الدنيا فيأظهار ففاقه على رموس الأثهاد ، وأما في الآخرة فيعذاب لا يقدر قدره إلا العظيم الحكيم .

وقد كان هو أول من اختلقه لإمعانه في عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ،

وقال الضحاك : الذى تولى كبره حسان ومسطح فجلبها صلى الله عليه وسلم حين أزل الله عذرها ، وجلب معها امرأة من قريش ، وإنما أضاف الكبر إليه ، لأنه ابتداء بذلك القول ، لاجرم حصل له من العقاب مثل ما حصل لكل من قال ذلك ، لقوله عليه الصلاة والسلام « من سن سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها إلى يوم القيامة » . ثم عاتب الله أهل الإيمان به فيما وقع فى أنفسهم من إرجاف من أرجف فى أمر عائشة وزجرهم بتسعة أمور :

(١) (ولولا إذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيرا وقالوا هذا إنك مبين) أى هلا إذ سمعتم ما قال أهل الإهلك فى عائشة ظنتم بمن اتهم بذلك خيرا ، لأن الإيمان يحملكم على إحسان الظن ، ويكفكم عن إساءة تكم أنفسكم أى أمثالكم من المؤمنين الذين هم كأنفسكم كما قال « وَلَا تَلْزَمُوا أَنْفُسَكُمْ » وقال « إِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ » وهلا قلتم حينئذ : هذا كذب ظاهر مكشوف ؟ فإن الذى وقع لم يكن فيه ما يرتاب منه - ذاك أن محبى أم المؤمنين رابعة جبهة على راحلة صفوان وقت الظهيرة والجيش أجمعه يشاهد ذلك ، ورسول الله بين أظهرهم ينفى كل شك ، وإنما قيل ما قيل لحسد فى القلوب كامن ، وبغض فى النفس مكتوم . ثم علل سبحانه كذب الآمكين ووجههم على ما اختلقوه وأذاعوه بقوله :

(٢) (لولا جاءوا عليه بأربعة شهداء) أى هلا جاء الخاضعون فى الإفك بأربعة شهداء يشهدون على ثبوت ما قالوا وما رموها به .

(فإذ لم يأتوا بالشهداء فأولئك عند الله هم الكاذبون) أى حين لم يقيموا بينة على ما قالوا فأولئك المتسدون هم الكاذبون فى حكم الله وشرعه .

(٣) (ولولا فضل الله عليكم ورحمته فى الدنيا والآخرة لمسكم فيها أفضتكم فيه عذاب عظيم) أى ولولا تفضله سبحانه عليكم فى الدنيا بضروب النعم التى من أجلها الإيمان للتوبة ، ورحمته فى الآخرة بالمغفرة بعد التوبة - لمجل لكم العقاب فى الدنيا من جرأه ما خضتم فيه من حديث الإهلك والبهتان .

ثم بين سبحانه وقت حلول المذاب الذى كانوا يستحقونه لولا الفضل والرحمة بقوله :

(٤) (إذ تلقونه بالسنتكم وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علم وتحسبونه هينا وهو عند الله عظيم) أى ولولا تفضله ورحمته لمسكم ذلك المذاب وقت تلقىكم ما أنضتم فيه من الإفك وأخذ بعضكم إياه من بعض بالسؤال عنه ، وقولكم قولا بالأفواه دون أن يكون له منشأ فى القلوب يؤيده ، وظنكم إياه هينا سهلا لا يعاب به ، وهو من العظامم والكبائر عند الله .

وخلاصة ذلك — إنه وصفهم بارتكاب ثلاثة آثام وعاقبهم المذاب العظيم بها :
(١) تلقى الإفك باللسنة ، فقد كان الرجل يلقي أخاه فيقول له ما وراءك ، فيحدثه حديث الإفك حتى شاع وانتشر حتى لم يبق بيت ولا ناد إلا طار فيه ، فهم قد فعلوا جهد استطاع فى نشره .

(ب) لأنه قول بلا روية ولا فكر ، فهو قول باللسان لا يترجم عما فى القلب ، إذ ليس هناك علم يؤيده ولا قرآن أحوال وشواهد تصدقه .

(ح) استصغار ذلك وحسابه مما لا يؤبه له ، وهو عند الله عظيم الوزر ، مستحق لشديد العقوبة .

(٥) (ولولا إذ سمعتموه قلتم ما يكون لنا أن نتكلم بهذا ، سبحانه هذا بهتان عظيم) أى وهلا حين سمعتموه ممن بدأ به واتبعه أو ممن تابعه فى القول — قلتم تكذيباً له وتهويلاً لشأن ما ارتكبه من الجرم : لا يحل لنا أن نتكلم بهذا ولا ينبغى لنا أن نتفوه به سبحانه رب — هذا كذب صراح يُحير السامعين ، أمره ، لما فيه من جرأة على بيت كريم شهير بالمغاف والطهر ، ولما فيه من مس عرض ذلك البيت المقدس ، بيت النبوة الذى هو فى الذروة العليا من الإجلال والاحترام وعظيم المكانة ، وإذا جاز الخوض فيه على هذه الشاكلة فماذا يبقى للمؤمنين بعدئذ ؟ أفليس هؤلاء هم الأسوة الحسنة ، وينبوع الطهر ، ومنهم يقتبس المؤمنون فضائل الدين ، وشريف الأخلاق ؟ وإنا لنبرأ إليك

ربنا منه ، وأن تلوكه ألسنتنا ، وأن يحمل الهواء تلك الثبرات الصوتية لتصل إلى أسماعنا ، كما نبرأ إليك ربنا من كل آفة أئيم سولت له نفسه أن يكون الوسيلة في انتشار هذا القول الكاذب بين المؤمنين .

وخلاصة هذا — تنزه ربنا أن يرضى بظلم هؤلاء القاذفين ، وألا يعاقبهم على عظيم ما ارتكبوا وكبير ما اجتروا من الإثم والفسوق ، وأن توسم زوج نبيه بالنجور ، والعقل والدين بمنان الخوض في مثل هذا ، لأن فيه إيذاء للنبي صلى الله عليه وسلم والله يقول « إِنَّ الَّذِينَ يُؤَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ » ولأن فيه إشاعة الفاحشة التي أمر الله بسترها ، ولأن في إظهار محاسن الناس وترك معايبهم تخلقاً بأخلاق الله والنبي صلى الله عليه وسلم يقول « تخلقوا بأخلاق الله » .

ثم حذر عباده المؤمنين أن يعودوا لمثل هذا فقال :

(٦) (يعظكم الله أن تعودوا لمثله أبداً إن كنتم مؤمنين) أى يعظكم الله بهذه المواعظ التي بها تعرفون عظم هذا الذنب ، وكبر هذا الجرم ، وأن فيه النكال والعقاب بالحد في الدنيا ، والمذاب في الآخرة ، كي لاتعودوا لمثله أبداً إن كنتم من أهل الإيمان تتمتعون بعظمت الله ، وتأنثرون بأمره ، وتنتهون عما نهاكم عنه .

وفي قوله : (إن كنتم مؤمنين) إيماء إلى أن الإيمان يمنع من فعل هذا .

(ويبين الله لكم الآيات والله عليم حكيم) أى ويفصل الله اسكم في كتابه ، آيات التشريع ، ومحاسن الفضائل والآداب ، وهو العليم بكم ، لا يخفى عليه شيء منها ، فيجازي المحسن منكم بإحسانه ، والمسيء بإساءته . الحكيم في تدبير شئونكم وفيما كلفكم به ، مما فيه سعادتكم في معاشكم ومعادكم ، وبه تسمونفوسكم وترقى إلى عالم الأرواح ، وتكونون خير الأمم في سياسة الشعوب وعماراة الأرض ، وإقامة ميزان العدل بين أفرادها « وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ » « وأقد صدق الله وعده وعمر أسلافنا الأولون ما كان معروفاً في ذلك الحين و بشوا فيه فضائل الدين وسماعته

حتى صاروا مضرب الأمثال ، فلما انحرفوا عن الصراط السوي ، والنهج القويم ، تقلص ظلمهم ، وذهب ريمهم ، وصاروا أذلاء مستعبدين بعد أن كانوا السادة الحاكمين ، والله الأمر من قبل ومن بعد .

ولما كان من أنفع المواعظ بيان ما يستحقه المذنب من العقاب على جرمه بين ذلك بقوله :

(٧) (إن الذين يحبون أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا لهم عذاب أليم في الدنيا والآخرة) أى إن الذين يحبون أن يذيع الزنا في المحسنين والمحصنات من المؤمنين والمؤمنات ، لهم عذاب موجه في الدنيا بإقامة الحد عليهم واللعن والدم من الناس ، وفي الآخرة بعذاب النار وبئس القرار .

وفي الصحيح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « المسلم من سب السلون من لسانه ويده ، والمهاجر من هجر ما نهى الله عنه » .

وعنه عليه الصلاة والسلام أنه قال : « لا يستر عبد مؤمن عورة عبد مؤمن إلا استره الله يوم القيامة ، ومن أقال عثرة مسلم أقال الله عثرته يوم القيامة » .

(والله يعلم وأتم لا تعلمون) فردوا الأمور إلى ربكم تزئدوا ، ولا تزئوا ما لا علم لكم به ، ولا سيما حلائل رسول الله صلى الله عليه وسلم فتهلكوا .

ثم كرر فضله ورحمته على عباده لعنة عليهم بترك العاجلة بالعقاب فقال :

(٨) (ولولا فضل الله عليكم ورحمته وأن الله رؤوف رحيم) أى ولولا أن الله تنفصل عليكم وأبقاكم بعد الخوض في الإنك وسكنكم من التلافي بالتوبة فلكتم ، لكنه لرأفته بعباده لا بدع ما هو أصلح للعبد وإن جنى على نفسه .

وبعدئذ حذر عباده من اتباع وساوس الشيطان فقال :

(٩) (يا أيها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان) أى يا أيها الذين صدقوا الله ورسوله لا تسلكوا سبل الشيطان وطرقه ، ولا تنفقوا آثاره ، يا ساعتيك الفحشاء في الذين آمنوا ، وإذا عتكوها فيهم ، بروايتكم إياها عن نقلها إليكم .

ثم ذكر سبب النهي فقال :

(ومن يتبع خطوات الشيطان فإنه يأمر بالفحشاء والمنكر) أى ومن اتبع الشيطان ارتكب الفحشاء والمنكر ، فإنه لا يأمر إلا بهما ، ومن هذا شأنه لا ينبغي اتباعه ولا طاعته .

ثم أكد منته على عباده فقال :

(ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكا منكم من أحد أبدا) أى ولولا فضل الله عليكم ورحمته بكم بتوفيقكم للتوبة التى تمحو الذنوب وتنسل أدرانها ما طهر أحد منكم من ذنبه وكانت عاقبته النكال والويل ، ولما جلستم بالقوبة كما قال : « وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرهَا مِنْ دَابَّةٍ » .

(ولكن الله يركى من يشاء) أى ولكن الله جلت قدرته يطهر من يشاء من خلقه بقبول توبتهم من تلك الذنوب التى اجتروحوها تنفلا منه ورحمة كما فعل بمن سلم من داء الفناق ممن وقع فى حديث الإفك كحسان ومسطح وغيرها .

(والله سميع عليم) أى والله سميع لما تقولون بأفواهكم من القذف وإثبات البراءة ، عليم بما فى قلوبكم من محبة إشاعة الفاحشة أو كراهتها ، ومجازيكم بكل ذلك .

وفى هذا حث لهم على الإخلاص فى التوبة ، والابتعاد جهد المستطاع عن المعصية ، وارتكاب الأوزار والآثام .

(ولا يأتل أولو الفضل منكم والسعة أن يؤتوا أولى القربى والمساكين والمهاجرين) أى ولا يخلف من كان ذا فضل وسعة منكم أيها المؤمنون بالله ، ألا يعطوا ذوى قرباتهم المساكين المهاجرين كسطح ابن خالة أبى بكر الذى كان فقيرا وهاجرا من مكة إلى المدينة وشهد مع رسول الله بلرا .

روى أن الآية نزلت فى أبى بكر رضى الله عنه حين حلف أن لا ينفع مسطح بن أثامة بنافعة أبدا بعد ما قال فى عائشة ما قال .

ذلك أنه بعد أن أنزلت براءة عائشة وطابت النفوس وتاب الله على من تكلم من المؤمنين في ذلك وأقيم الحمد على من أقيم عليه - تفضل وله الحمد وانه فقطف الصديق على قريبه مسطح وكان ابن خاتله وكان مسكينا لا مال له وكان من المهاجرين في سبيل الله وقد زلّ زلفة تاب الله عليه منها وضرب الحد عليها .

(وليعفوا وليصفحوا) أى وليتركوا عقوبتهم على ذلك ، بحرمانهم مما كانوا يؤتونهم ، وليمودوا لهم إلى مثل الذى كان لهم عليهم من الإنضال .
ثم رغبهم في العفو والتفضل فقال :

(ألا تحبون أن يغفر الله لكم) أى ألا تحبون أن يستر الله عليكم ذنوبكم بإفضاله عليكم ، والجزاء من جنس العمل ، فسكا تغفر ذنب من أذنب إليك ، يغفر الله لك ، وكان تصفح يصفح الله عنك ، فحينئذ قال الصديق : بلى والله نحب أن تغفر لنا ربنا ، ثم رجع إلى مسطح ما كان يصله من النفقة وقال والله لا أنزعها منه أبدا .
(والله غفور رحيم) أى والله غفور للذنوب من أطاعه واتبع أمره ، رحيم به أن يعذبه على ما كان له من زلة قد استغفر منها وتاب إليه من فعلها .

وفي هذا ترغيب عظيم في العفو ، ووعد كريم عليه بالمغفرة من الذنوب وحث على مكادم الأخلاق .

إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْفَافِئَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لَعُنُوا فِي الدُّنْيَا
وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ (٢٣) يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ
وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (٢٤) يَوْمَئِذٍ يُوفِّيهِمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ
وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ (٢٥) .

تفسير المفردات

المحصنات : العفيفات ، النافلات : أى عن الفواحش وهن النقيات القلوب اللاتي لا يفسكن في فعلها ، لعنوا : أى طردوا من رحمة الله في الآخرة وعذبوا في الدنيا بالحد ، دينهم : أى جزاءهم ومنه « كما تدين تدان » الحق : أى الثابت الذي يحق لهم لاحتالة ، أن الله : أى وعده ووعيده ، الحق : أى العدل الذي لا جور فيه .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر قصص أم المؤمنين عائشة وبين عقاب من اتهمها بالإفك وشديد عذابه يوم القيامة وأسهب في هذا - أعقب ذلك ببيان حكم عام وهو أن كل من اتهم محصنة مؤمنة غافلة بالخلفا والفجور - فهو مطرود من رحمة الله ، بعيد عن دار نعيمه ، معذب في جهنم إلا إذا تاب وأحسن التوبة وعمل صالحا .

الايضاح

(إن الذين يرمون المحصنات النافلات المؤمنات لعنوا في الدنيا والآخرة ولهم عذاب عظيم) أى إن الذين يتهمون بالفاحشة العفيفات النافلات عنها المؤمنات بالله ورسوله - يعمدون من رحمة الله في الدنيا والآخرة ، ولهم في الآخرة عذاب عظيم جزاء ما اقترفوا من جنائياتهم ، فهم مصدر قالة السوء في المؤمنات ، وإشاعة الفاحشة بين المؤمنين والقدوة السيئة لمن يتكلم بها ، فعليهم وزرّها ووزر من تكلم بها كما ورد في الحديث : « من سن سنة سيئة فعليه وزرّها ووزر من عمل بها إلى يوم القيامة » .

(يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون) أى ولهم ذلك المذاب الذي لا يُقدر قدره يوم يحمدون ما اكتسبوا في الدنيا من الذنوب حين سؤالهم عنها ، فتشهد عليهم أيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون من قول أو فعل ، إذ يُنطقها الله بقدرته ، فتخبر كل جارية بما صدر منها من أفاعيل صاحبها .

ونحو الآية قوله تعالى : « وَقُلُوا لِمَا شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا ؟ قُلُوا أَنْ نُنْقِظَ اللَّهَ » .

عن أبي سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا كان يوم القيامة عُرِفَ الكافر بعمله ، فيجحد ويخاصم ، فيقال هؤلاء جيرانك يشهدون عليك ، فيقول كذبوا ، فيقال أهلك وعشيرتك ، فيقول كذبوا ، فيقال احلفوا فيحلفون ، ثم يُصِمُّهُمْ الله فتشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم ثم يدخلهم النار » .

وبرى فريق من المفسرين أن الشهادة هنا ليست الشهادة باللسان ، بل شهادة الإثبات والبيان ، إذ كل ما يعمل الإنسان في الدنيا من قول أو فعل تنطبع له صورة على المصو الذى فعله ، فالسكمة يقولها تنطبع لها صورة على اللسان ، واليد التى تمتد لفعل شئ ، والرجل التى تخطو إلى عمل ، كل ذلك يُحْفَظ على نفس الجارحة التى فعلته ، فما أشبه ذلك بالصور التى تؤخذ اليوم لأصابع المجرمين وبصمات أيديهم وأرجلهم فى قلم تحقيق الشخصية للرجوع إليها إذا دعت الحاجة إلى ضبط أولئك المجرمين ، فما ينطبع لذك على اللسان واليد والرجل يكون كافيا جد الكفاية فى إثبات الجرم على أولئك المجرمين والطغاة الظالمين .

(يومئذ يوفيه الله دينهم الحق ويعلمون أن الله هو الحق المبين) أى فى هذا اليوم يوفيه الله جزاءهم على أعمالهم ، ويعلمون أن ما كانوا يوعدون به فى حياتهم الدنيا من المذاب هو الحق الذى لاشك فيه ، ويؤزل عنهم كل ريب كان قد ألم بهم فى الدار الأولى .

عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « اجتنبوا السبع الموبقات ، قيل وما هن يا رسول الله ؟ قال : الشرك بالله ، والسحر ، وقتل النفس التى حرم الله إلا بالحق ، وأكل الربا ، وأكل مال اليتيم ، والتولى يوم الزحف ، وقذف المحصنات الفاضلات المؤمنات » رواه الشيخان .

قال صاحب الكشف : ولوقلبت القرآن كله ففتشت عما أوعد به العصاة

لم تر أن الله قد غَلَّظَ في شيء تغليظه في إفاك عائشة رضوان الله عليها ، ولا أنزل من الآيات القوارع المشحونة بالوعيد الشديد والعقاب البليغ والزجر العنيف واستعظام ماركب من ذلك ، واستفطاع ما أقدم عليه ، على طرق مختلفة ، وأساليب مفتنة ، كل واحد منها كاف في بابه ، ولو لم ينزل إلا هذه الثلاث لكفى بها حيث جعل القدفة ملعونين في الدارين جميعا وتوعدهم بالمذاب العظيم في الآخرة ، بأن ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم تشهد عليهم بما أفسكوا وبهتوا ، وأنه يوفىهم جزاءهم الحق الذي هم أهله اه .

الْخَبِيثَاتُ لِلْخَبِيثِينَ ، وَالْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثَاتِ ، وَالطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ ، وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ ، أُولَئِكَ مُبَرَّءُونَ مِمَّا يَقُولُونَ ، لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ (٢٦) .

المعنى الجملى

بعد أن رأ سبحانه عائشة مما رُميت به من الإفك ، ثم ذكر أن راحى المحصنات الغافلات مطرود من رحمة الله - أردف ذلك دليلا ينفي الريبة عن عائشة بأجلى وضوح - ذاك أن السنة الجارية بين الخلق مبنية على مشاكلة الأخلاق والصفات بين الزوجين ، فالطيبات للطيبين ، والخبيثات للخبيثين ، ورسول الله من أطيب الطيبين ، فيجب كون الصديقة من أطيب الطيبات على مقتضى انطاق السليم ، والعادة الشائعة بين الخلق .

الايضاح

(الخبيثات للخبيثين) أى الخبيثات من النساء للخبيثين من الرجال لا يتجاوزهم إلى غيرهم .

(والخبثون للخبثات) أى والخبثون من الرجال للخبثات من النساء ، لأن
المجانسة من دواعى الألفة ودوام المشرة .
(والطيبات للطيبين) أى والطيبات من النساء للطيبين من الرجال ، لما قد عرفت
من الأئس بمن يحاكيك فى الصفات ، ويحانسك فى الفضل والكمال .
(والطيون للطيبات) أى والطيون أيضا للطيبات ممن لا يتجاوزنهن إلى
من عداهن .

وإذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم من أطيب الأطيبين ، وخيرة الأولين
والآخرين ، استبان أن الصديقة رضى الله عنها من أطيب الطيبات واستبان بطلان
ما أشاعه المرجفون من أهل الإفك .

(أولئك مبرهون مما يقولون) أى أولئك الطيبون والطيبات ومنهم صفوان
وعائشة مبرهون مما يقول الخبيثون والخبثات من النساء .
(لهم مغفرة ورضق كريم) أى لهم مغفرة عن ذنوبهم التى اقترفوها من قبل ،
ورزق كريم عند ربهم فى جنات النعيم .

[تنبيه] هذه الآية السكرية تشرح الفرائض والطعام ، وتبين أن الإنسان بل هذا
الوجود لاتلاقى بين أجزائه إلا بصفات متناسبة ، فالكرة الأرضية متجاذبة الأجزاء ؛
وكرة الهواء مطيعة لجموعها ، لما بينها من تناسب ونشابة فى الصفات ، وهكذا أخلاق
الناس وصفاتهم إذا تشابهت اتفقوا ، وهم يكونون يوم القيامة كذلك ، لا يجتمعون
إلا حيث يتفقون .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا
وَتُسَمِّعُوا أَعْلَاهَا ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ لَمَّا لَسَكُم تَذَكُّرُونَ (٢٧) فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا
فِيهَا أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّى يُؤْذَنَ لَكُمْ ، وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ ارْجِعُوا

فَارْجِعُوا هُوَ أَزْكَى لَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ (٢٨) لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَاعٌ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ (٢٩) .

تفسير المفردات

حتى تستأنسوا : أى حتى تستأذنوا ، إذ بالاستئذان يحصل أنس أهل البيت ، وبدونه يستوحشون ويشق عليهم الدخول ، تذكرون : أى تتعلمون ، أزكى : أى أطهر ، جناح : أى حرج ، متاع : أى حق تمتع ومنفعة كما يواء الأئمة والرجال والشراء والبيع ، كحوائث الفجارة والفنادق والحمامات ونحوها .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه حكم قذف المحصنات الأجنيات وحكم قذف الزوجات ، ثم أتبع ذلك بقصص أهل الإنك وبسط ذلك غاية البسط ، وكان مما يسهل السبيل إلى التهمة فى كل هذا وجود الخلوة بين رجل وامرأة - أعقب ذلك بحكم دخول المرأة بيت غيره ، وبين أنه لا يدخله إلا بعد الاستئذان والسلام حتى لا يوجد بحال تورث للتهمة التى أمرنا بالابتعاد عنها جهد الطاقة ، إلى أن الإنسان قد يكون فى بيته ومكان خلوته على حال لا يود أن يراه غيره عليها .

روى عدى بن ثابت عن رجل من الأنصار « أن امرأة قالت يارسول الله : إني أكون فى بيتى على الحال التى لأحب أن يرانى عليها أحد لا والد ولا ولد ، فبأبتنى أت فيدخل على- فكيف أصنع ؟ فنزلت (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا) الآية » .

الايضاح

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا)
أدب الله عباده المؤمنين بأداب نافعة فى بقاء الود وحسن الشرة بينهم ، ومن ذلك

ألا يدخلوا بيوت غيرهم إلا بعد الاستئذان والسلام حتى لا يطلعوا على عورات سوام ، ولا ينظروا إلى ما لا يحل لهم النظر إليه ، ولا يقفوا على الأحوال التي يطوبها الناس في العادة ، ويتحفظون من اطلاع أحد عليها إلى أن في هذا تصرفا في ملك غيرك فلا بد أن يكون برضا .

ويبنى أن يكون الاستئذان ثلاث مرات ، فإن أذن له دخل وإلا انصرف ، فقد ثبت في الصحيح أن أبا موسى الأشعري حين استأذن على عمر ثلاثا فلم يؤذن له انصرف ، ثم قال عمر : ألم أسمع صوت عبد الله بن قيس (يعنى أبا موسى) يستأذن ؟ انذنوا له فطليوه فوجدوه قد ذهب ، فلما جاء بعد ذلك قال ما أرجعكم ؟ قال إني استأذنت ثلاثا فلم يؤذن لى ، وإني سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « إذا استأذن أحدكم ثلاثا فلم يؤذن له فليصرف » .

(ذلكم خير لكم لعلكم تذكرون) أى الاستئذان والتسليم والانتظار حتى يؤذن لكم خير من الدخول بغتة أو من الدخول على عادة الجاهلية ، فقد كان الرجل منهم إذا أراد أن يدخل بيتا غير بيته يقول حييتم صباحا ، حييتم مساء ، ثم يدخل فرجا أصاب الرجل مع امرأته في لحاف واحد .

وقد أرشدكم ربكم إلى ذلك كي تذكروا وتمتعوا وتعملوا بما أمروا به .

(فإن لم تجدوا فيها أحدا فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم) أى فإن لم تجدوا فيها أحدا ممن يملك الإذن ، بأن كان فيها عبد أو صبي فلا تدخلوها حتى يأذن لكم من يملكه وهو رب الدار .

وقد استثنى من ذلك ما إذا دعت الضرورة إلى الدخول فورا كإطفاء حريق أو منع حدوث جناية أو نحو ذلك .

(وإن قيل لكم ارجعوا فارجعوا فارجعوا) أى وإن قال لكم أهل البيت تستأذنون فيه ارجعوا فارجعوا ، فإن الرجوع أظهر لكم في دينكم ودنياكم ، لأن رب الدار قد يستوحش ويتأذى بوقوف غيره على بابه بعد منع الاستئذان ،

ولما في ذلك من الدناءة والتسكع على بيوت الناس ، وربما ظن بأهل البيت سوء من وقوف الأجانب على أبوابهم .

(والله بما تعملون عليم) أى والله عليم بكل مقاصدكم ونواياكم من دخول البيوت ومجازيكم على ذلك .

ولما بين حكم البيوت المسكونة بين حكم البيوت غير المسكونة فقال :

(ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتا غير مسكونة فيها متاع لكم) أى ليس عليكم أيها المؤمنون إنهم ولا حرج أن تدخلوا بيوتا غير مَعْدَّة لسكنى قوم معينين ، بل معدة ليمتع بها من يحتاج إليها كأثنا من كان كالنفادق والحوانيت والحمامات ونحوها مما فيه حق التمتع لكم كالميت فيها وإيواء الأئمة والبيع والشراء والاغتسال ونحو ذلك ، لأن السبب الذى لأجله مُنِع دخول البيت وهو الاطلاع على عورات الناس والوقوف على أسرارهم - غير موجود فيها .

روى أن أبابكر قال « يارسول الله ، إن الله قد أنزل عليك آية في الاستئذان ، وإننا لنتخلف في تجارتنا فنزل هذه الاطلاات ، أنلا ندخلها إلا بإذن ؟ فنزلت الآية » .
(والله يعلم ما تبدون وما تكتمون) أى والله عليم بما تظهرون بالسفككم من الاستئذان إذا استأذنتم على أهل البيوت المسكونة ، وما تضرعون من حب الاطلاع على عورات الناس أو من قصد ريبة أو فساد .
وفي هذا من الوعيد الشديد ما لا يخفى .

قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَنْقُضُوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ، ذَلِكَ أَزْكَى لَهُمْ ، إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ (٣٠) وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَنْقُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا، وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ ، وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ

أَوْ آبَائِهِمْ أَوْ آبَاءَ بُعُولَتِهِمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَ بُعُولَتِهِمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ
 أَوْ بَنِي إِخْوَانِهِمْ أَوْ بَنِي أَخَوَاتِهِمْ أَوْ نِسَائِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ
 أَوْ التَّابِعِينَ غَيْرِ أُولَى الْإِرْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ أَوِ الطِّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى
 عَوْرَاتِ النِّسَاءِ ، وَلَا يَخْفَى بَيْنَ بَارِئِيهِمْ لِمَلَمَ مَا يُخْفَيْنَ مِنْ ذِيَابَتِهِمْ ،
 وَتَوَبُّوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهُ الْمُؤْمِنُونَ لَمَلَسَكُمْ تَفْلِحُوا (٣١) .

تفسير المفردات

غض بصره : خفض منه ، والخُرُ : واحد خار ، وهو ما تنطى به المرأة رأسها
 (طرحه) والجيوب واحدها جيب : وهو فتحة في أعلى القميص يبدو منها بعض الجسد ،
 والبوالة : الأزواج واحدهم بعل ، والإربة : الحاجة إلى النساء ، والطفل : يطلق على
 الواحد والجمع ، لم يظهروا : أى لم يعلوا عورات النساء لعفروهم .

المعنى الجملى

بعد أن نهى سبحانه عن دخول البوت إلا بعد الاستئذان والسلام على أهلها
 ممنا للقبيل والقتل والاطلاع على عورات الناس وأمرهم - أمر رسوله أن يرشد
 المؤمنين إلى غض البصر عن المحارم لمثل السبب المتقدم ، إذ ربما كان ذلك ذريعة
 إلى وقوع المفاسد وانتهاك الحرمات التى نهى الدين عنها .

الايضاح

(قل للمؤمنين يفضوا من أبصارهم) أى قل أيها الرسول للمؤمنين كفوا أبصاركم
 عما حرم الله عليكم ، ولا تنظروا إلا ما يباح لكم النظر إليه ، فإن وقع البصر على محرم
 من غير قصد فيصروا أبصارهم عنه سريعا لما رواه مسلم عن عبد الله بن الجلى قال :

« سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن نظرة النجاة فأمرني أن أحرف بصرى » ،
 وروى أبو داود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعل : « يا عليل لا تُتبع النظرة النظرة ،
 فإن لك الأولى وليس لك الآخرة » ، وفي الصحيح عن أبي سعيد قال : قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم « إياكم والجلوس على الطرقات » ، قالوا يا رسول الله لا بد لنا
 من مجالسنا نتحدث فيها ، فقال صلى الله عليه وسلم : إن أيتكم فأعطوا الطريق حقه ،
 قالوا وما حق الطريق يا رسول الله ؟ قال غصن البصر ، وكف الأذى ، ورد السلام ،
 والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر » .

والحكمة في ذلك : أن في غض البصر سدا لباب الشر ، ومنعا لارتكاب الآثام
 والذنوب ، والله در أحد شوق حيث يقول :

نظرة فابتسامة فسلام فكلام فوعد فلقاء

(ويحفظوا فروجهم) بمنهما من عمل الفاحشة ، أو يحفظها من أن أحدا ينظر إليها ،
 وقد جاء في الحديث : « احفظ عورتك إلا من زوجتك أو ما ملكت يمينك » .

(ذلكم أزكى لهم) أى ما ذكر من غض البصر وحفظ الفرج أطهر من دنس
 الرية وأنفع دينا ودنيا فقد قالوا : النظر يريد الزنا ورائد الفجور ، والله در شاعرهم :

كل الحوادث مبداها من النظر ومعظم النار من مستصغر الشرر
 كم نظرة ضلت في قلب فاعلها فمل الدهام بلا قوس ولا وتر
 والراء مادام ذا عين يقلبها في أعين العين موقوف على الخطر
 يسر فاعلمه ماضر خاطره لأمرحبا بسرور عاد بالضرر

(إن الله خير بما يصنعون) فلا يخفى عليه شيء مما يصدر منهم من الأفعال
 كإجالة النظر واستعمال سائر الحواس ، وماذا يراد بذلك ، فلتكونوا على حذر منه
 تعالى في كل ما تأتون وما تذرون .

وبعد أن أمر رسوله بأمر المؤمنين بغض أبصارهم أمره بأن يأمر المؤمنات بذلك .
 (وقل للمؤمنات يفضضن من أبصارهن) فلا ينظرن إلى ما لا يحل لمن النظر إليه
 من عورات الرجال والنساء (ما بين السرة والركبة) وإذا نظرن إلى ما عدا ذلك بشهوة
 حرم ، وبدونها لا يحرم ، ولكن غض البصر عن الأجانب أولى بهن وأجمل ؛ لما روى
 أبو داود والترمذي عن أم سلمة « أنها كانت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وميمونة إذ أتى ابن أم مكتوم فدخل عليه بعد ما أمرنا بالحجاب ، فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم احتجبا منه ، فقلت : يا رسول الله أليس هو أعمى لا يبصرنا
 ولا يعرفنا ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أو عياوان أتما ؟ أو لستما
 تبصرا ؟ » .

(ويحفظن فروجهن) عما لا يحل لمن من الزنا والسحاق ويستترنها حتى
 لا يراها أحد .

(ولا يبدن زينتهن إلا ما ظهر منها) أى ولا يظهرن شيئا من الزينة للأجانب
 إلا ما لا يمكن إخفاؤه مما جرت العادة بظهوره كالخاتم والكحل والخضاب ، فلا
 يؤخذن إلا فى إبداء ما خفى منها كالسوار والخلخال والدمئج والقلادة والإكليل
 والوشاح والقرط ، لأن هذه الزينة واقعة فى مواضع من الجسد (وهى الذراع والساق
 والمعدن والمنق والرأس والصدر والأذن) لا يحل النظر إليها إلا لمن استثنى
 فى الآية بعد .

ولما نعى عن إبداء الزينة أرشد إلى إخفاء بعض مواضعها فقال :

(وليضربن بخمرهن على جيوبهن) أى وليلقين خمرهن على جيوبهن ليسترن
 بذلك شعورهن وأعناقهن وصدورهن حتى لا يرى منها شيء ، وكان النساء يعطين
 رءوسهن بالخر ويسدلنها من وراء الظهر فتبدو نحورهن وبعض صدورهن كمادة
 الجاهلية فنهين عن ذلك ، قالت عائشة : رحم الله النساء المهاجرات الأول لما أنزل
 الله (وليضربن بخمرهن على جيوبهن) شققن مروطن فاخترن بها .

(ولا يبدن زينتهن إلا لبعولتهن أو آبائهن أو آباء بعولتهن أو أبناء بعولتهن أو إخوانهن أو بنى إخوانهن أو بنى أخواتهن) أى قل للدؤمات لا يظهرن هذه الزينة الخفية إلا لأزواجهن ، فإنهم المقصودون بها ، ولأنأورات نساؤم بصنعها لهم ، حتى إن لهم ضربين على تركها ، ولم ينظر إلى جميع بدنهن ، أو لآباء النساء أو لآباء الأزواج أو لأبنائهن أو لأبناء أزواجهن أو لأخواتهن أو لأبناء الإخوة أو لأبناء الأخوات ، لكثرة الخلطة بينهم وبينهن ، وقلة توقع الفتنة من قبلهم ولأن الطباع السليمة تأبى أن تفتن بالقريبات ، إلى أنهن محتاجات إلى محبتهم فى الأسفار للركوب والنزول .

(أو نساؤهن) أى المختصات بهن بالصحة والخدمة .

(أو ما ملكت إيمانهن) من الجوارى ، أما المبيد فقد اختلفوا فيهم ، فقال قوم عبد المرأة محرّم لها فيجوز له الدخول عليها إذا كان عفيفا ، وله أن ينظر إلى بدن مولاته إلا ما بين السرة والركبة كالخمار ، وروى ذلك عن عائشة وأم سلمة ، وقد روى أن عائشة كانت تمتشط وعندها ينظر إليها ، وقال قوم هو كالأجنبي معها وهو رأى ابن مسعود والحسن وان سيرين ، ومن ثم قالوا لا ينظر المبيد إلى شعر مولاته ، وسئل طارس هل يرى غلام المرأة رأسها وقدمها ؟ ما أحب ذلك إلا أن يكون غلاما يسيرا ، فأما رجل ذو لحية فلا .

(أو التابعين غير أدلى الإربة من الرجال) وهم الذين يتبعون القوم ليصيروا من فضل طعامهم لا غرض لهم إلا ذلك ولا حاجة لهم إلى النساء ، إما لأنهم طعنوا فى السن فقذبت شهواتهم ، وإما لكونهم مسحوحين قطعت منهم أعضاء التناسل .

(أو الصفل الذين لم يظهروا على عورات النساء) أى أو الأطفال الذين لم يبلغوا سن الشهوة والقدرة على ملاسة النساء .

ثم نهى عن إظهار وسوسة الحلى بعد النهى عن إبداء مواضعه فقال :

(ولا يضررن بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن) أى ولا يضررن بأرجلهن

الأرض لتقعق خلاطين ، فإن ذلك مما يهيج الرجال ويورث ميلا إليهن ، وللنساء أفانين فى هذا ، فقد يحملن الخرز ونحوه فى جوف الخلخال ، فإذا مشين ولو هوذا كان له رنين وصوت خاص ، ومن الناس من يهيجه وسوسة الحلى أكثر مما يهيجه رؤيته .
(وتوبوا إلى الله جميعا أيه المؤمنون لعلكم تفلحون) أى ارجعوا أيها المؤمنون إلى طاعة الله فيا أمركم به ونهاكم عنه من غض البصر وحفظ الفرج وترك دخول بيوت غيركم بلا استئذان ولا تسليم ، تفوزوا بسعادة الدنيا والآخرة .

أخرج أحمد والبخارى والبيهقى فى شعب الإيمان عن ابن عمر أنه قال : سمعت النبى صلى الله عليه وسلم يقول : أيها الناس توبوا إلى الله ، فإنى أتوب إليه كل يوم مائة مرة .
ومن شرط التوبة : الإقلاع عن الذنب ، والندم على ما مضى ، والعزم على ألا يعود إليه ، وود المحرق إلى أهله ، لا كما يظن الناس الآن أنها كلمة تلاك بالناس دون أن يكون لها أثر فى القلب ، ولا عزم على عدم العود ، حتى إن كثيرا من يزعمون أنهم تابوا من الذنب يحكون ما فعلوه من الآثام على وجه الفخر والاستلذاذ بذكره ، وهذا دليل على أنهم كاذبون فى توبتهم مرءون فى أعمالهم .

وَأَنكِحُوا الْأَيَامَىٰ مِنكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِن عِبَادِكُم وَإِمَائِكُم إِنَّ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُفْنِيهِمُ اللَّهُ مِن فَضْلِهِ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ (٣٢) وَلَيْسَتْ فُفٍ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّىٰ يُفْنِيَهُمُ اللَّهُ مِن فَضْلِهِ ، وَالَّذِينَ يَبْتِمُونِ الْكِتَابَ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا وَأَتَوْهُمْ مِّن مَّالِ اللَّهِ الَّذِي آتَاكُمْ ، وَلَا تُكْرِهُوا فَتِيَانَكُمْ عَلَىٰ الْبِعَازِ إِنْ أَرَدْتُمْ حَصْنًا لِّتَبْتَغُوا عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ، وَمَنْ يُكْرِهْمُنَّ فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ

بَعْدَ إِكْرَاهِهِنَّ عَفُوًّا رَحِيمٌ (٣٣) وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ آيَاتٍ مُبَيِّنَاتٍ وَمَثَلًا مِّنَ الَّذِينَ خَلَوْا مِن قَبْلِكُمْ وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ (٣٤).

تفسير المفردات

الآيآت : واحدم أيم وهو كما قال النضربن كُئيل كل ذكر لا أنثى معه ، وكل أنثى لا ذكر معها بكرا كانت أو ثيبا ، ويقال آمت المرأة وآم الرجل إذا لم يتزوجا بكرين أو ثيبين ، وكثرا استعماله في الرجل إذا ماتت امرأته وفي المرأة إذا مات زوجها ، والصالحين : أى الصالحين للفكاح والقيام بحقوقه ، والإماء : واحدهن أمة وهى الرقيقة غير الحرة ، واسع : أى غنى ، وليستغف : أى وليجتهد فى العفة ، لا يجحدون : أى لا يتمكنون من وسائله وهى المال . والكتاب والمكاتبة : كالعتاب والمعاتبة يراد بها شرعا إعتاق المملوك بعد أداء شيء من المال متجبا أى فى موعدين أو أكثر فيقول له كاتبك على كذا درهما ويقبل المملوك ذلك ، فإذا آداء عتق وصار أحمق بمكاسبه ، كما صار أحمق بنفسه ، والفتيات : واحدهن فتاة ، ويراد بالفتى والفتاة لغة العبد والأمة ، والبغاء : الزنا والتحصن : العفة ، لتبتغوا : أى لتطلبوا ، عرض الحياة الدنيا : أى الكسب وبيع الأولاد ، مبينات : أى مفصلات ما أنتم فى حاجة إلى بيانه من الأحكام والآداب ، مثلا : أى قصة عجيبة من قصص الماضين كقصة يوسف ومريم .

المعنى الجملى

لما أمر سبحانه بفض الأبصار وحفظ الفروج ونحوهما مما يفضى إلى السفاح أعقبه بالأمر بإنكاح الأيأم ، لأنه الوسيلة لبقاء هذا النوع ، وحفظ الأنساب الذى يستدعى مزيد الشفقة على الأولاد وحسن تربيتهم ودوام الألفة بينهم ، ثم ذكر حكم من يعجز عن ذلك لعدم وجود المال لديه ، ثم رغب فى مكاتبة الأرقاء ، ليصيروا أحرارا فى أنفسهم

وفي أموالهم يتزوجون كما يشاءون ، وبعدئذ أردف ذلك النهي عن إكراه الإماء على الفجور إن أردن الفقة ، ابتغاء ظل زائل من عرض الدنيا .
ثم ختم هذا ببيان أنه أنزل عليكم في هذه السورة وفي غيرها آيات مبينات لكل ما أنتم في حاجة إلى بيانه من أحكام وآداب وحدود زاجرة ، وعقوبات رادعة ، وقصص عجيبة عن الماضين ، وأمثال مضروبة ، لتكون عبرة وذكرى لكم .

الايضاح

(وأنكحوا الأيامى منكم) أى زوجوا من لازوج له من الأحرار والحرائر :
أى من الرجال والنساء ، والمراد بذلك ، مدي المساعدة بكل الوسائل حتى يتسنى لهم ذلك ، كيما يداوم بالمال ، وتسهيل الوسائل التي بها يتم ذلك الزواج والمصاهرة .
(والصالحين من عبادكم وإمائكم) أى والقادرين والقادرات على الفلاح والقيام بحقوق الزوجية من الصحة والمال ونحو ذلك .

والخلاصة — إن في الآية أمرا للأولياء بتزويج من لهم عليهم حق الولاية ، وللأداة بتزويج العبيد والإماء ، والجمهور قد حملوا الأمر على الاستحسان لا على الوجوب ، لأنه قد كان في عصر النبي صلى الله عليه وسلم وفي سائر المصور بعده أيامى من الرجال والنساء ولم ينكر ذلك أحد عليهم ، والظاهر أن الأمر يكون للوجوب إذا خيفت الفتنة وغلب على الظن حصول السفاح من الرجل أو المرأة .
ثم رغب في الزواج بالفقير والفقيرة وألا يكون عدم وجدان المال حائلا عن إتمامه فقال :

(إن يكونوا فقراء يفهم الله من فضله) أى لا تنظروا إلى فقر من يتخبط إليكم أو فقر من تريدون زواجها ، ففي فضل الله ما يفهمهم ، والمال غاد ورائح .
وكم يسر آتى من بعد عسر وفرج كربة القلب الشجي
(والله واسع عليم) أى والله ذو سعة وغنى ، فلا انتهاء لفضله ولا حد لقدرته ،

فهو يسع هذين الزوجين وغيرها ، وهو علم يسط الرزق لمن يشاء ويقدر بحسب ما تقتضيه الحكمة والمصلحة .

قال ابن عباس : أمر الله سبحانه بالنكاح ، ورغبهم فيه ، وأمرهم أن يزوجوا أحرارهم وعبيدهم ووعدهم في ذلك النفي .

وعن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ثلاثة حق على الله عونهم : السائح يريد العفاف ، والمكاتب يريد الأداء ، والفار ي في سبيل الله » .

وبعد أن بين حال القادرين على الكاح ووسائله ، بين حال العاجزين عن تلك الوسائل فقال :

(وليستعفف الذين لا يجدون نكاحا حتى يغنيهم الله من فضله) أى وليجتهد في العفة وصون النفس من لا يتمكن من المال الذى به يتم الكاح ، ولينتظر أن يغنيه الله من فضله حتى يصل إلى بغيته من الكاح ، وقد جاء في الحديث الصحيح : « يامعشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج ، فإنه أغض للبصر وأحفظ للفرج ، ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء » الباءة مؤن النكاح من مهر ونفقة وكسوة ، والوجاء نوع من الخصاص يكون برض عروق الأنثيين مع بقاء الخصيلتين كماها ، فشبه الصوم في قطعه شهوة النساء به .

(والذين يبتغون الكتاب مما ملكت أيمانكم فكتبوهم إن علمتم فيهم خيرا) أى والمالئك الذين يطلبون من سادتهم أن يكتبوهم على أداء مال معين نجوما لصيرتها بعد أدائها أحرارا ، ويكونون قادرين على الكسب وأداء ما كتبوا عليه مع الأمانة والصدق — فكتبوهم ويكونون بعد انتهاء الأجل وأداء ما أوجبوه على أنفسهم أحرارا في رقابهم وفى كسبهم .

ثم حث المؤمنين جميعا على تحرير الرقاب فقال :

(وآتوهم من مال الله الذى آتاكم) أى وآتوا أباها السادة المكاتبين شيئا من مال الله الذى أعطاكم ونس لكم فيه فضل ، فإن الله ربكم ورب عبيدكم ، وأموالكم

ملكه ، وأعطوا أيها الحكماء للكاتبتين مسموهم التي جعلها الله لهم في بيت المال في مصارف الزكاة بقوله (وفي الرقاب) أى وفي تحرير الأرقاء .

وفي هذا حديث لجميع المؤمنين على عتق الرقاب ، روى أبو هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ثلاثة حق على الله عونهم : للكاتبة الذي يريد الأداء ، والناسك يريد العفاف ، والمجاهد في سبيل الله » .

ثم نهى المؤمنين عن السعى في جمع المال بسبيل الحرام فقال : (ولا تكثرهوا فنياتكم على البقاء إن أردن تحصناً لتبتغوا عرض الحياة الدنيا) أى ولا تكثرهوا إمامكم على الزنا إن كرهن التعفف والتحصن ، التماسا لعرض الدنيا من مال وزينة ورياش .

وفي قوله : (إن أردن تحصناً) زيادة في تقييد حالهم وتثنيع عليهم ، فإن ذا المروءة لا يرضى بفجور من يحويه بيته من إياها ، فضلا عن أمرهن بذلك وإكراههن عليه ، ولا سيما عند إرادة التعفف وتوافر الرغبة فيه .

والخلاصة — لا تفعلوا ما أنتم عليه من إكراه الإمام على البقاء ، طلبا لمنافع مريب الزوال ، وشيك الفناء والاضمحلال .

أخرج مسلم وأبو داود عن جابر رضي الله عنه أن جارية لعبد الله بن أبي سؤل يقال لها (مُسَيِّكَةُ) وأخرى يقال لها (أُمَيْمَةُ) كان يكرههما على الزنا فشكنا ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت الآية .

وأخرج ابن مردويه عن علي كرم الله وجهه أنهم كانوا في الجاهلية يكرهون إمامهم على الزنا ليأخذوا أجورهم ، فهُوَ عن ذلك في الإسلام ونزلت الآية .

ثم أبان أنهم إن أكرهن فالوزير على من أكرههن لا عليهن فقال : (ومن يكرههن فإن الله من بعد إكراههن غفور رحيم) أى ومن يكرههن على البقاء فإن الله غفور رحيم لمن من بعد إكراههن والذنب على المكروه لمن ، وكان الحسن إذا قرأ الآية قال : لمن والله ، لمن والله .

وبعد أن فصل هذه الأحكام وبينها امتن على عباده بذلك قال :

(ولقد أنزلنا إليكم آيات مبينات ومثلا من الذين خلوا من قبلكم وموعظة للفتين)
أى ولقد أنزلنا آيات القرآن مبينات لما أنتم في حاجة إليه من الأحكام والآداب ، كما
أنزلنا قصصا من أخبار الأمم السالفة كقصه يوسف وقصة مريم وفيها شبه بقصص عائشة ،
وفيها عظة لمن اتقى الله وخاف عقابه وخشى عذابه .

وأثر عن على كرم الله وجهه في وصف القرآن: فيه حُكم ما بينكم ، وخبر ما قبلكم
ونبأ ما بعدكم ، وهو الفصل ليس بالهزل ، من تركه من جبار قصمه الله ، ومن ابتغى
الهدى من غيره أضله الله .

الله نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ ،
الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ ، الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ
مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَّا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ
نَارٌ ، نُورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ ، وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ
لِلنَّاسِ ، وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (٣٥) .

تفسير المفردات

نور : أى ذو نور أى هو هادٍ أهل السموات والأرض ، والمراد العالم كله ،
والمشكاة : لفظ حبشى مرتب يراد به السكوة غير النافذة ، الزجاج : القنديل من
الزجاج ، والدري : المضيء المتلألئ منسوب إلى الدر ، لاشرقية ولا غربية : أى
ضاحية للشمس لا يظلمها جبل ولا شجر ولا يحجبها عنها شيء من الشروق إلى الغروب ،
يضرب الله الأمثال : أى يبين للناس الأشياء والأمثال .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه أنه أنزل في هذه السورة آيات مبينات لكل ما يحتاج إليه الناس في صلاح أحوالهم في معاشهم ومعادهم من الشرائع والأحكام والآداب والأخلاق - بين أنه نور السموات والأرض بما بث فيها من الآيات الكونية والآيات التي أنزلها على رسله دالة على وجوده ووحدانيته وسائر صفاته من قدرة وعلم إلى نحو أولئك ، هادية إلى صلاح أمورهم في الدنيا والآخرة .

الايضاح

(الله نور السموات والأرض) أى الله هاد أهل السموات والأرض بما نصب من الأدلة في الأكوان ، وبما أنزل على رسله من الآيات البينات ، فهم بنوره إلى الحق يهتدون ، وبهذه من حيرة الضلال ينجون .

(مثل نوره كشكاة فيها مصباح) أى مثل أدلته التي بثها في الآفاق وهدى بها من شاء من عباده كنور مشكاة فيها سراج ضخم ثاقب له الصفات الآتية .

(المصباح في زجاجة) أى وذلك المصباح في قنديل من الزجاج الصافي الأزهر .

(الزجاجة كأنها كوكب درى) أى الزجاجة كأنها كوكب ضخم مضىء من درارى النجوم وعظامها كالزهرة والمشتري .

(يوقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية) أى رويت ذبالبته (فتيلته) بزيت شجرة زيتونة كثيرة المنافع ، زرع على جبل عال أو صحراء واسعة ، فهي ضاحية للشمس لا يظلمها جبل ولا شجر ولا يحجبها عنها حاجب من حين طلوعها إلى حين غروبها ، فزيتها أشد ما يكون صفاء .

فقوله : (لا شرقية ولا غربية) أى لا شرقية غصب ، ولا غربية غصب ، بل هى شرقية غربية تصيبها الشمس من حين طلوعها إلى حين غروبها كما يقال فلان لأماسفر ولا مقيم إذا كان يسافر أحيانا ويقم أخرى .

(يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار) أى هو لصفاته وبريقه ولعانه كأنه يضيء بنفسه دون أن تمسه النار ، لأن الزيت إذا كان خالصا صافيا ثم رُفِيَ من بعد يرى كأن له شعاعا ، فإذا مسته النار ازداد ضوءا على ضوء - كذلك قلب المؤمن يعمل بالهدى قبل أن يأتيه العلم ، فإذا جاءه ازداد نورا على نور وهدى على هدى .

قال يحيى بن سلام : قلب المؤمن يعرف الحق قبل أن يبين له ، لموافقته إياه ، وهو المراد من قوله صلى الله عليه وسلم : « اتقوا فِرَاسَةَ الْمُؤْمِنِ ، فإنه ينظر بنور الله » .

(نور على نور) أى هو نور مترادف متضائف ، قد تناصرت فيه المشكاة والزجاجة والمصباح والزيت حتى لم يبق بقية مما يقوى النور ويزيده إشرافا ويمدّه بإضاءة .

ذاك أن المصباح إذا كان في مكان ضيق كالمشكاة كان أضواؤه وأجمع لنوره ، بخلاف المسكان الواسع فإن الضوء ينبعث فيه وينتشر ، والقنديل أعون شيء على زيادة الإنارة ، وكذلك الزيت وصفوه .

(يهدي الله لنوره من يشاء) أى يوفق الله من يشاء من عباده لإصابة الحق بالنظر والتدبر وتوجيه الفكر لسلك طريق الجادة الموصلة إليه ، ومن لم يتدبر فهو كالأعمى سواء لديه جُئِجُج الليل الدامس ، وضُحوة النهار الشامس . وعن علي رضي الله عنه : « الله نور السموات والأرض ، ونشر فيهما الحق وبثه ، فأضاء بنوره » .

(ويضرب الله الأمثال للناس) أى ويسوق الله الأمثال للناس في تضاعيف هدايتهم بحسب ما تدعو إليه حالهم ، لما فيها من القوائد في النصيح والإرشاد ، لاذبها تفتق الأذهان للوصول إلى الحق ، وبها تأنس النفس بتصورها للمعانى بصور المحسوسات التي تأتلفها وتدين بها ، ولأمر ما كثرت في القرآن الكريم ، فقلما ساق حجاجا أو أظام دليلا إلا أردنه بالبطل ، ليكون أدعى إلى الإقناع ، وأرحى للاقتناع .

(والله بكل شيء عليم) فيعطى هدايته من يستحقها من صفت نفوسهم ،

واستعدوا لتلقى أحكام الدين وآدابه ؛ وكذلك يحمل وساوسها على ضروب شتى بحسب اختلاف أحوال عباده ، لتقوم له الحجة عليهم .

وفي هذا وعد وبشارة لمن تدبر الأمثال ووعاها ، ووعد وإنذار لمن لم يفكر فيها ولم يكثر بها ، فإنه لا يصل إلى الحق ولا يهتدى لطريقه .

وخلاصة ذلك ما قاله ابن عباس : هذا مثل نور الله وهداه في قلب المؤمن ، فكما يكاد الزيت الصافي يضيء قبل أن تمسه النار ، فإذا مسته ازداد ضوؤه على ضوه . يكاد قلب المؤمن يعمل بالهدى قبل أن يأتيه العلم ، فإذا جاءه ازداد هدى على هدى ونورا على نور .

فِي بُيُوتٍ أُذِنَ لِلَّهِ أَنْ تَرْفَعَ وَيُذَكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ يُبَيِّعُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ (٣٦) رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ (٣٧) لِيَجْزِيََهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَيَزِيدَهُم مِّن فَضْلِهِ ، وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَن يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ (٣٨) .

تفسير المفردات

المراد بالبيوت : المساجد ، وأذن : أمر ، أن ترفع : أى أن تعظم وتظهر عن الانحسار وعن اللغو من الأقوال ، يبيع : أى ينزه ويقدس ، الغدو والغداة : أول النهار ، والآصال : واحداه أصيل وهو العشي : أى آخر النهار ، تلهيهم : أى تشغلهم وتصرفهم ، تجارة : أى نوع من هذه الصناعة ، ولا بيع : أى فرد من أفراد البياعات وخصه بالذكر لأنه أدخل في الإلهاء ، وإقام الصلاة : أى إقامتها لمواقيتها ، وإيتاء الزكاة :

أى اللال الذى فرض إخراجهم للمستحقين ، واليوم : هو يوم القيامة ، وتقلب فيه القلوب والأبصار : أى تضطرب وتتغير من الهول والفرع .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر - جلّت آلاؤه - نوره لعماده وهدايته إياهم على أتم الوجوه - بين هنا حال من حصلت لهم الهداية بذلك النور ، وذكر بعض أعمالهم القلبية والحسية .

الايضاح

(فى بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه) أى كشكاة فى بيوت أمر الله بتطهيرها من الأنجاس الحسية والمنوية ، كالنفوس ورفث الحديث وأمر بذكره فيها وإخلاص العبادة له .

روى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : « المساجد بيوت الله فى الأرض ، تضى لأهل السماء كما تضى النجوم لأهل الأرض » .

وعن عمرو بن ميمون قال : « أدركت أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يقولون : المساجد بيوت الله ، وحق على الله أن يُكْرِم من زاره فيها » .

(يسبح له فيها بالغدو والآصال رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة) أى ينزه الله ويقده فى أول النهار وآخره ، رجال لا تشغلهم الدنيا وزخرفها ولا يبيعهم وتجاراتهم عن ذكر ربهم وهو خالقهم ورازقهم ، إذ يعلمون أن ماعنده خير لهم وأنفع مما بأيديهم ، فما عندهم ينفد ، وما عنده الله باق ، ويؤدون الصلاة فى موافقتها على الوجه الذى رسمه الدين ، ويؤتون الزكاة المفروضة عليهم تطهيراً لأنفسهم من الأرجاس .

ونحو الآية قوله : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ » الآية . وقوله : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمٍ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ » .

ثم ذكر السبب في شغل أنفسهم بالعبادة فقال :

(يخافون يوما تتقلب فيه القلوب والأبصار) أى إنهم يخافون عقاب يوم تضطرب فيه الأفئدة من الهول والفرع ، وتشخص فيه القلوب والأبصار من الملح والخيرة والرب والخوف .

ونحو الآية قوله : « وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَكَلَبَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ » وقوله : « إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ » .

ثم بين مآل أسرهم وحسن عاقبتهم فقال :

(ليجزيهم الله أحسن ماعملوا) أى يفعلون هذه القربات من التيسيع والذكر وإيتاء الزكاة مع الخوف من عذاب يوم القيامة - لئيبهم الله على حسناتهم التي فعلوها ، فريضها وفليها ، واجبها ومستحبها .

ونحو الآية قوله : « إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبَّنَا يَوْمًا غَيْرًا مِمَّا قَمَطُوا رِأً ، فَوَقَّاهُمْ اللَّهُ شَرَّ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَلَقَّاهُمْ نَضْرَةً وَسُرُورًا ، وَجَزَاهُمْ بِمَا صَبَرُوا جَنَّةً وَحَرِيرًا » .
وفي قوله (أحسن ماعملوا) إيماء إلى أنه لا يجازيهم على مساوى أعمالهم بل يغفرها لهم .

(ويزيدهم من فضله) أى يجزيهم بأحسن الأعمال ، ويضاعف لهم ما يشاء كما قال : « مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَلِهَا » وقال : « لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى وَزِيَادَةٌ » وقال صلى الله عليه وسلم حكاية عن ربه : « أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر » .

ثم نبه إلى كمال قدرته وعظيم جوده وسعة إحسانه فقال :

(والله يرزق من يشاء بغير حساب) أى إنه تعالى يعطيهم غير أجرية أعمالهم من الخيرات ما لا يفي به الحساب ، فهم لما اجتهدوا في الطاعة ، وخافوا ربهم أشد الخوف - جازاهم بالثواب العظيم على طاعتهم وزادهم الفضل الذي لا غاية له ، لخوفهم من قهره وشديد عذابه .

وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمْآنُ مَاءً حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ فَوْقَآهُ حِسَابُهُ ، وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ (٣٨) أَوْ كَظُمَاتٍ فِي بَحْرٍ لُّجِّيٍّ يَمْشَاهُ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ سَحَابٌ ، ظُلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكُنْ يَرَاهَا ، وَمَنْ لَمْ يَحْمِلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُّورٍ (٤٠) .

تفسير المفردات

السراب : ما يرى في الفلاة من ضوء الشمس وقت الظهيرة يسرّب ويمر على وجه الأرض كأنه ماء ، والقيعة والقاع : المنبسط من الأرض ، والظمان : شديد العطش ، لجي : أى ذى لج (بالضم) واللج معظم الماء ، والراد بحر عميق الماء كثيره ، يمشاه : أى يغطيه ، لم يكدرها : أى لم يقرب أن يراها فضلا عن أن يراها .

المعنى الجملى

بعد أن بين عزاسمه أحوال المؤمنين وأنهم في الدنيا يكونون في نور الله ، وبه يستمسون بالعمل الصالح ، وفي الآخرة يفوزون بالعيم المقيم والثواب العظيم - أردف ذلك بيان حال أضدادهم وهم الكفار ، فذكر أنهم يكونون في الآخرة في أشد الخسران والوبار ، وفي الدنيا في ظلمات متراكمة بعضها فوق بعض ، وضرب لسلطنا الحالين مثلا بوضوحها أتم الإيضاح والبيان .

الإيضاح

(وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمْآنُ مَاءً حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا) شبه الأعمال الصالحة التي يعملها من جحدوا توحيد الله وكذبوا بهذا القرآن

و حين جاء به و يظنون أنها تنفعهم عند الله و تنجيهم من عذابه ، ثم تخيب في العاقبة آمالهم و يلقون خلاف ما قدروا - بالسراب يراء من اشتد به العطش فيحسبه ماء فيطلبه و يظن أنه قد حصل على ما يبتغى ، حتى إذا جاءه لم يجد شيئا - هكذا حال الكافرين يحسبون أعمالهم نافعة منجية لهم من بأس الله ، حتى إذا جاءهم العذاب يوم القيامة لم تفهمهم و لم تفهم من عقابه إلا كما ينفع بالسراب من اشتد ظمؤه ، و احتاج إلى ما به يروى غلته .

ثم بين شديد عقابه بقوله :

(ووجد الله عنده فوفاه حسابه) أى ووجد عقاب الله الذى توعده به الكافرين أمانه ، و تحول ما كان يظنه نفعاً عظيماً إلى ضرر عظيم و تحيثة الزانية تقتله و تسوقه إلى جهنم و تسقيه الحميم و النفاق .

ونحو الآية قوله : ﴿ وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُوراً ﴾ .

(والله سريع الحساب) لا يشغله حساب عهد عن حساب آخر .

و خلاصة ماسلف - إن الغلبة و الغمران في الآخرة لمن عملوا صالح الأعمال في الدنيا كصلة الأرحام ، و إغاثة الملهوفين ، و قرى الأضياف و نحو ذلك . و ظنوا أنها تنجيهم من عذاب ربهم ، و هم مع ذلك جاحدون و حدائثه مكذبون لرسله ، فما مثلم إلا مثل من اشتد اوائه و رأى السراب خلفه ماء و ظن أنه قد وجد ضالته فسمى إليه ، حتى إذا جاءه لم يجد شيئا و رجع بحمى حنين .

هذه حالهم في الآخرة ، أما حالهم في الدنيا فكما قال :

(أو كظلمات في بحر لجى يشاء موج من فوقه موج من فوقه سحاب) أى و مثل أعمالهم التى تمحلت على غير هدى مثل ظلمات مترادفة في بحر عميق ماؤه ، بعيد غوره ، بظلمة موج من فوقه موج من فوقه سحاب - فالظلمات هى أعمال الكافرين ، و البحر اللجى فلوبهم التى غمرها الجهل ، و تغشيتها الخيرة و الصلاة ، فلا تنقل مافى السكون من

آيات ، ولا نسح عظة الناصحين ، ولا تيمر حجج الله ، فتلك ظلمات بعضها فوق بعض .
قال الحسن : الكافر له ظلمات ثلاث : ظلمة الاعتقاد ، وظلمة القول ، وظلمة
العمل ، وقال ابن عباس : هي ظلمة قلبه ويصره وسمعه .

والمخلاصة — إن الكافر لشدة إصراره على كفره تراكت عليه الضلالات ،
حتى إن أظهر الدلالات إذا ذكرت عنده لا يفهمها ، فقلبه مظلم في صدر مظلم
في جسد مظلم .

(ظلمات بعضها فوق بعض) أى ماتقدم ذكره ظلمات متراكمة ، فإن البحر
يكون مظلم القعر جدا بسبب غور الماء ، فإذا ترادفت الأمواج ازدادت الظلمة ، فإذا
كان فوق الماء سحب يقطى النجوم ويحجب أنوارها بلنت الظلمة حدا عظيما .

(إذا أخرج يده لم يكذب يراها) أى إذا أخرج الناظر يده ، وهى أقرب ما يرى
إليه ، لم يقرب أن يراها فضلا عن أن يراها .

(ومن لم يحمل الله له نورا فإنه من نور) أى ومن لم يرزقه الله إيمانا وهدى من
الضلالة فإنه هداية من أحد .

ونحو الآية قوله : « وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ ، وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ » وقوله : « وَالَّذِينَ
جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا » .

وخلاصة ذلك — من لم يؤزره الله نور توفيقه ولطفه فهو في ظلمة الباطل لانورله .

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُسَبِّحُ لَهُ مَنَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالطَّيِّرُ صَافَاتٍ ،
كُلٌّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ ، وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ (٤١) وَلِلَّهِ مُلْكُ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ (٤٢) .

تفسير المفردات

يسبح : أى ينزه ويقُدس ، صافات : أى باسطات أجنحتها فى الهواء ،
المصور : للرجع .

المعنى الجملى

لما وصف سبحانه قلوب المؤمنين بالنور والمهذبة وقلوب الكافرين بالظلمة -
أردف ذلك ذكر دلائل التوحيد وساق منها أرمية .

الإيضاح

(١) (ألم تر أن الله يسبح له من فى السموات والأرض والطير صافات) أى ألم تعلم بالدليل أن الله ينزهه أنا فأنا فى ذاته وصفاته وأفعاله جميع مافى السموات والأرض من المقلد وغيرهم ، تنزيها تفهمه أرباب العقول السليمة ، إذ كل المخلوقات فى وجودها وبقائها دالة على وجود خالق لها متصف بصفات الكمال منزّه عن صفات النقص .
وخص التنزيه بالذكر مع دلالة ما فىهما على اتصافه بجميع أوصاف الكمال ،
من جرّاء أن سياق الكلام لتقبيح شأن الكفار الذين أخلوا بالتنزيه ، فجعلوا الجمادات شركاء له سبحانه ، ونسبوا له اتخاذ الولد إلى نحو أولئك ، تعالى ربنا عما يقول الكافرون علواً كبيراً .

كما ذكر الطير مع دخولها فى جملة مافى الأرض ، من قبل أنها غير مستقرة فيها ، ولا استقلالها بيديع الصنع وإنبائها عن كمال قدرة خالقها ولطف تدبير مبدعها ، فإن منح تلك الأجرام الثقيلة الوسائل التى تتمكن بها من الوقوف فى الجو وتحرك كيف تشاء ، وإرشادها إلى طريق استعمالها بالقبض والبسط والتحرك يمينا وشمالا - حجة واضحة الدلالة على كمال قدرة الصانع الجيد ، وحكمة المبدع للعبد .

(كلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ) أى كل مصلٍّ منهم ومُسَبِّحٍ قَدْ عَلِمَ اللَّهُ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ ، لا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْ أَعْمَالِهِمْ طَاعَتَهَا وَمَعْصِيَتَهَا ، وَعَلِمَهُ مُحِيطٌ بِهَا وَمُجَازِيهِمْ عَلَيْهَا .

وقد يكون المعنى — إن كل مصلٍّ ومُسَبِّحٍ يَعْلَمُ مَا يَجِبُ عَلَيْهِ مِنَ الصَّلَاةِ وَالتَّسْبِيحِ الَّذِينَ كَلَّفَ بِهِمَا ، وَلَيْسَ بِالْعَبِيدِ أَنْ يُلْهِمَ اللَّهُ الطَّيْرَ دُعَاءَهُ وَتَسْبِيحَهُ كَمَا أَلْهِمَهَا سَائِرَ الْعَالَمِ الدَّقِيقَةِ الَّتِي لَا يَكَادُ الْعُقَلَاءُ يَهْتَدُونَ إِلَيْهَا .

انظر إلى النحل كيف تبنى بيوتها السداسية الأشكال التي لا يتمكن من بنائها فطاحل المهندسين إلا بدقيق الآلات ، وإلى العنكبوت كيف تفعل الحيل اللطيفة لاصطياد الذباب ، وإلى الدب يستاقى في عمر الثور ، حتى إذا قرب منه ورام نطحه شبت ذراعيه بقرنيه ولا يزال ينهش ما بين ذراعيه حتى يشغنه ثم يفتقره .

(وَاللَّهُ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ) أى إن لله تعالى ملك السموات والأرض وهو الحاكم المتصرف فيهما إيجاباً وإعداءاً بدءاً وإعادة ، وإليه وحده مصيركم ومعادكم ، فيوفىكم أجور أعمالكم التي عملتموها في الدنيا ، فأحسنوا عبادته ، واجتهدوا في طاعته ، وقدموا لأنفسكم صالح الأعمال .

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُزْجِي سَحَابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَامًا فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ وَيُنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ فَيُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَصْرِفُهُ عَمَّنْ يَشَاءُ يَكَادُ سَنَا بَرْقِهِ يَذْهَبُ بِالْأَبْصَارِ (٤٣) يَقْلُبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ، إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لَأُولِي الْأَبْصَارِ (٤٤) .

تفسير المفردات

يزجى : يسوق برفق وسهولة ، يؤاف : أى يجمع بين أجزائه وقطعه ، ركما : أى متراكما بعضه فوق بعض ، الودق : المطر ، من خلاله : أى من فتوقه التى حدثت بالتراكم ، واحدها خلل كجبال وجبل ، من جبال : أى من قطع عظام تشبه الجبال ، والسنا : الضوء ، يذهب بالأبصار : أى يخطفها لشدة ضوئه وسرعة وروده ، وهو كقوله فى البقرة « يَكَادُ الْبَرَقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ » يقبل الله الليل والنهار : أى يتصرف فيهما فيأخذ من طول هذا فى قصر ذاك حتى يعتدلا وينير أحوالها بالحر والبرد ، لأولى الأبصار : أى لأهل العقول والبصائر .

الايضاح

(٣) هاتان الآيتان دليلان آخران على وحدانية الله وقدرته .

وخلاصتهما — انظر أيها الرسول الكريم إلى السحاب ، يسوقه الله بقدرته أول ما ينشئه ، ثم يجمع بين ما تفرق من أجزائه ثم يجعل بعضه متراكما فوق بعض ، فينزل المطر من فتوقه ، وحينما ينزل منه قطعا كبيرة من البرد كأنها الجبال ، فبصيب بما ينزل منه من بشاء من عباده ، فينال الخير والنفع العميم أو الضرر الشديد إذا كان فوق الحاجة ، ويعصره من بشاء أن يصرفه ، وإلى ما فى هذا السحاب من برق يضئ بشدة وسرعة حتى ليكاد يخطف الأبصار ، وهذا من أقوى الدلائل على كمال القدرة ، إذ فيه توليد الضد من الضد ، فقيه توليد النار من الماء .

وانظر أيضا إلى اختلاف الليل والنهار وتقلبهما بزيادة أحدهما ونقص الآخر ، وإلى تغير أحوالها بالحرارة والبرودة ، إن فى هذا لمبة لمن اعتبر ، وغظة لمن تأمل فيه ممن له عقل ، فهو واضح الدلالة على أن له مدبرا ومقلبا لا يشبهه شئ .

عن أبى هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « قال الله تعالى : يؤذنى

ابن آدم يَسُبُّ الدهر ، وأنا الدهر ، بيدى الأمر ، أَقْلَبُ الليل والنهار » أخرجه البخارى ومسلم .

وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَّاءٍ ، فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ ، يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ ، إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٤٥) .

الإيضاح

(٤) هذا هو رابع الأدلة على التوحيد ، فقد استدل بأحوال السماء والأرض ، والآثار العلوية ، وهنا استدل بأحوال الحيوان فقال :

(والله خلق كل دابة من ماء) أى والله خلق كل حيوان يدبُّ على الأرض من ماء هو جزء مادته .

وخص الماء بالذكر من بين ما يتركب منه من المواد ، لظهور احتياج الحيوان إليه ، ولا سيما بعد كمال تركيبه ، ولا متزاج الأجزاء الترابية به .

ثم فصل أقسام الحيوان مما يدب على وجه الأرض فقال :

(فمنهم من يمشى على بطنه) كالحيات والسمك وغيرها من الزواحف ، وسمى حركتها مشيا مع كونها تزحف زحفا ، إشارة إلى كمال القدرة ، وأنها مع عدم وجود آلة المشى كأنها تمشى .

(ومنهم من يمشى على رجلين) كالإنسان والطيور .

(ومنهم من يمشى على أربع) كالأنعام والوحوش .

ولم يذكر سبحانه ما يمشى على أكثر من ذلك كالمناكب وغيرها من الحشرات ؛ لدخوله في قوله :

(يخلق الله ما يشاء) مما ذكر وما لم يذكر ، مع الاختلاف فى الصور والأعضاء ، والحركات والطباع ، والقوى والأفاعيل .

(إن الله على كل شيء قدير) أى إن الله على إحداث ذلك وخلق ما يشاء من الأشياء - لئلا قدرة فلا يتمرد عليه شيء أرادته .

وعلى الجملة فاختلاف هذه الحيوانات فى الأعضاء والقوى ، ومقادير الأبدان والأعمال والأخلاق - لابد أن يكون بتقدير مدبر حكيم ، مطلع على أحوالها وأسرار خلقها ، لا يعزب عنه مثقال ذرة فى الأرض ولا فى السماء ، تعالى الله عما يقول الجاحدون علوا كبيرا .

لَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ مُبَيِّنَاتٍ ، وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (٤٦) .

المعنى الجملى

بعد أن ساق سبحانه ما يدل على وجوده من أحوال السماء والأرض والآثار العلوية وأحوال الحيوان - ذكر هنا أن هذه وغيرها آيات واضحات دالة على وجود الخالق المدبر للسكون لاختفاء فيها :

الايضاح

(لقد أنزلنا آيات مبينات) أى لقد أنزلنا عليك دلائل واضحات على طريق الحق والرشاد ، لكن لا يصل إلى فهمها إلا من أوتى بصيرة نيرة ، وفطرة سليمة ، تفهم له الفكر حتى يسير على نهج الحق و يعتمد عن التمي والضللال ، ومن ثم قال :
(والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم) أى والله يرشد من يشاء إلى الطريق الذى لا عوج فيه ، وهو إخلاص العبادة له وحده والإجابة إليه .

وَيَقُولُونَ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالرَّسُولِ وَأَطَعْنَا ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ (٤٧) وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ

يَنبَغِيهِمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ مَعْرِضُونَ (٤٨) وَإِنْ يَكُنْ لَهُمُ الْحَقُّ يَأْتُوا إِلَيْهِ مُذْعِنِينَ (٤٩) أَفِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَمْ ارْتَابُوا أَمْ يَخَافُونَ أَنْ يَحِيفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُولُهُ ؟ بَلْ أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ (٥٠) إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (٥١) وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَّقِ اللَّهَ وَيَتَّقِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ (٥٢) وَأَفْسُوا بِاللَّهِ جَهْدَ آيْمَانِهِمْ لَعِنْ أَمْرَهُمْ لِيُخْرِجُنَّ ، قُلْ لَا تَقْسِمُوا ، طَاعَةٌ مَعْرُوفَةٌ ، إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ (٥٣) قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ ، فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ ، وَإِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا ، وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ (٥٤) .

تفسير المفردات

ينبغى : أى يعرض ، مذعنين : أى منقادين ، مرض : أى فساد من أصل الفطرة يحملهم على الضلال ، ارتابوا : أى شكوا فى نبوتك ، يحيف : أى يمحور ، الظالمون : أى الذين يريدون ظلم الناس وجحد حقوقهم ، ويتقش الله : أى فيما صدر منه من الذنوب فى الماضى ، ويتقه : أى فيما بقى من عمره ، جهد آيماهم : أى أقصى غايتها من قولهم : جهد نفسه إذا بلغ أقصى وسما وطاقتها ، تولوا : أى تتولوا (بحذف إحدى التاءين) .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه الأدلة الواضحة على توحيده وأتمَّ بيانها ، ثم ذكر أنه يهديها من يشاء من عباده إلى صراط مستقيم ، أعقبه بذكر من لم يهتد بها وهم النافقون

الذين يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم ، فيقولون : آمنا بالله وبالرسول ثم يفعلون ضد ما يقولون ، فإذا دعوا ليحكم بينهم الرسول فيما يتنازعون فيه أبوا وخافوا أن يحيف عليهم ، والمؤمن الصادق الإيمان إذا ما دُعِيَ إلى الله والرسول قال سمعاً وطاعة ، ثم بين بعض أكاذيبهم التي يراءون بها ويدعون الإخلاص فيها ، فمنها أنهم يخلفون أغلظ الإيمان أنهم مطيعون للرسول في كل ما يأمرهم به ، حتى لو أمرهم بالخروج والجهاد لبوا الأمر سراعاً ، ثم أمر الرسول بنهيهم عن الخلف والإيمان ؛ لأن طاعتهم معروفة لا تحتاج إلى يمين ، وبأن يقول لهم : أطيعوا الله حقاً لا رياء ، فإن أبيتم فإنما على التبليغ وعليكم السمع والطاعة ، فإن أطمعتموني اهتديتم ، وإن توليتم فقد فعلت ما كلفت به ، وعلى الله الحساب والحجاء .

قال مقاتل : نزلت هذه الآية في بَشِيرٍ المنافق دعاه يهودى في خصومة بينهما إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعا هو اليهودى إلى كعب بن الأشرف ، ثم تحاكما إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لحكم لليهودى فلم يرض المنافق بقضائه عليه السلام فقال تتحاكم إلى عمر رضى الله عنه ، فلما ذهبوا إليه قال له اليهودى : قضى لى النبي صلى الله عليه وسلم فلم يرض بقضائه ، فقال عمر للمنافق : أ ك ذلك ؟ قال بلى ، فقال مكانكما حتى أخرج إليكما ، فدخل رضى الله عنه بيته وخرج بسيفه فضرب به عنق المنافق حتى برد ، وقال : هكذا أقضى لمن لم يرض بقضاء الله ورسوله صلى الله عليه وسلم .

الايضاح

(ويقولون آمنا بالله وبالرسول وأطعنا ثم ينول فريق منهم من بعد ذلك وما أولئك بالمؤمنين) أى ويقول هؤلاء المنافقون : صدقنا بالله وبالرسول وأطعنا الرسول ، ثم يخالفون ذلك فيمضون عن طاعة الله ورسوله ضاللاً منهم عن الحق ، وما أولئك بالمؤمنين المخلصين التابطين على الإيمان ، بل هم ممن في قلوبهم مرض ، وقد مرّنا على النفاق ، يقولون بألسنتهم ما ليس في قلوبهم .

. وخلاصة ذلك — لا يدخل في زمرة المؤمنين من يقول آمنا بالله والرسول وأطعنا ، ثم يعرض عما تقتضيه الطاعة وينحاز إلى غير المؤمنين .
ثم بين هذا التوكى بقوله :

(وإذا دُعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم إذا فريق منهم معرضون) أى وإذا دُعِيَ هؤلاء المنافقون إلى كتاب الله وإلى رسوله ليحكم بينهم فيما اختلفوا فيه فيحكم الله — أعرضوا عن قبول الحق واستكبروا عن اتباع حكمه ، لأنه لا يحكم إلا بالحق .
ونحو الآية قوله : « أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ ، يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَكَّمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا » . وإذا قيل لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتُ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا » .

(وإن يكن لهم الحق يأتوا إليه مذعنين) أى وإذا كانت الحكومة لهم لاعليهم جاءوا إلى الرسول مطيعين ، لعلهم بأنه يحكم لهم ، لأنه لا يحكم إلا بالحق ، فإذا علم أنهم لم يكن عن اعتقاد أن حكمه الحق ، بل لأنه وافق هواهم ، ومن جراء هذا لما خالف الحق قصدوا عدلوا عنه إلى غيره .

ثم فصل ما يحتمل أن يكون السبب في عدولهم عن قبول حكمه صلى الله عليه وسلم بقوله :

(أفى قلوبهم مرض أم ارتابوا أم يخافون أن يحيف الله عليهم ورسوله ؟) أى أسبب إعراضهم عن المحاكمة إليه صلى الله عليه وسلم أنهم مرضى القلوب بالكفر والنفاق ؟ أم سببه أنهم ارتابوا وشكوا في نبوته عليه السلام على ظهور أمرها ؟ أم سببه أنهم يخافون أن يمحور الله ورسوله عليهم في الحكم ؟

وخلاصة ذلك — لا يخرج أمرهم عن أن يكون في القلوب مرض لازم بالكفر والنفاق ، أو عروض شك في الدين ، أو خوف من أن يمحور الله ورسوله عليهم ، وأيا كان الأمر فهو كفر وضلال ، والله عليم بما انطوت عليه قلوبهم من المرض .

ثم أبطل السببين الأولين وأثبت الثالث فقال :

(بل أولئك هم الظالمون) أى ليس المدلول إلا للسبب الأول فحسب ، فهم ماعدلوا إلا لما فى قلوبهم من المرض والنفاق ، وظلمهم لأنفسهم بمخالفة أمر ربهم ومعصيتهم له فيما أمرهم به من الرضا بحكم رسوله صلى الله عليه وسلم فيما أحبوا وكرهوا ، والتسليم لقضائه .

وبعد أن نفى عنهم الإيمان الحق بين صفات المؤمنين الكامل فقال :

(إنما كان قول المؤمنين إذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم أن يقولوا سمعنا وأطعنا وأولئك هم المفلحون) أى ينبغي أن يكون قول المؤمنين إذا دعاهم الداعون إلى حكم الله ورسوله فيما بينهم وبين خصومهم - سمعنا كلامكم وأطعنا أمركم ، وأولئك هم الفائزون بكل مطلوب ، الناجون من كل مخوف .

وبعد أن رتب الفلاح على هذا النوع من الطاعة أتبعه ببيان أن كل طاعة لله ورسوله موجبة للفوز فقال :

(ومن يطع الله ورسوله ويخش الله ويتقه فأولئك هم الفائزون) أى ومن يطع الله ورسوله فيما أمراه به وترك ما نهىاه عنه ، ويخش الله فيما صدر منه من الذنوب فيحمله ذلك على الطاعة وترك المماص ، ويتقه فى مستأنف أموره ، فأولئك الذين وصِفوا بكل هذا هم الفائزون برضاه عنهم يوم القيامة ، والآمنون من عذابه .

ثم حكى سبحانه نوعا آخر من أكاذيب المنافقين بقوله :

(وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن أمرتهم ليخرجن) أى وحلفوا بالله جاهدين أيمانهم بالفرغ غايتها - لئن أمرتهم بالخروج للجهاد والفرو ليلبئن الطالب وليخرجن كما أمرت .

والخلاصة - إنهم أغفلوا الإيمان وشددوها فى أن يكونوا طوع أمرك ورهن : إشارتك وقالوا : أينا تكن تكن معك ، فإن أقمت أقمنا ، وإن أمرتنا بالجهاد جاهدنا فرد الله عليهم وزجرهم عن التفوّع بهذه الأيمان الفاجرة وأمره أن يقول لهم :

(قل لا تقسموا) أى قل لهم : لا تحلفوا ، فإن العلم بما أنتم عليه لا يحتاج إلى قسم ويمين لوضوح كذبه .

ثم علل النهى عن الحلف بقوله :

(طاعة معروفة) أى لا تقسموا لأن طاعتكم معروفة لنا ، فهى طاعة باللسان غسبٌ من غير مواطاة القلب لها ، ولا يجهلها أحد من الناس .

ونحو الآية قوله : « يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَرِضَا عَنْهُمْ لَئِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ » وقوله : « اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ » .

ثم هددهم وتوعدهم على أيمانهم الكاذبة وأنه مجازيهم على أعمالهم السيئة ، ولا سيما ذلك النفاق المنضوح فقال :

(إن الله خبير بما تعملون) أى إنه تعالى لا تخفى عليه خافية من ظاهر أعمالكم وخافيا ، فيعلم ما تظهرونه من الطاعة المؤكدة بالأيمان الكاذبة ، وما تبطنونه من الكفر والنفاق والعزيمة على مخادعة المؤمنين ونحو ذلك من أطنين الشر والفساد التى دبّرتموها .

ولما نبه سبحانه إلى خداعهم وأشار إلى عدم الاغترار بأيمانهم - أمر بترغيهم وترهيهم مشيراً إلى الإعراض عن عقوبتهم بقوله :

(قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول) أى مرهم باتباع كتاب الله وسنة رسوله ، وفى هذا إيماء إلى أن ما أظهره من الطاعة ليسوا منها فى شيء .

ثم أكد الأمر السابق ، وبالنسبة إلى إيجاب الامتثال به ، والحل عليه بالترغيب والترهيب بقوله :

(فإن تولوا فإنما عليه ماحل وعليكم ما حلتكم) أى فإن تولوا عن الطاعة بعد أن أمركم الرسول بها ، فما ضررتم الرسول بشيء ، بل ضررتم أنفسكم ، لأنه عليه

مَأْمُورٌ بِهِ مِنْ تَبْلِيغِ الرِّسَالَةِ وَقَدْ فُئِلَ ، وَعَلَيْكُمْ مَا أَمَرْتُمْ بِهِ مِنَ الطَّاعَةِ ، فَإِنْ أَذْنُكُمْ لَمْ تَفْعَلُوا وَتَوَلَّيْتُمْ فَقَدْ عَرَضْتُمْ أَنْفُسَكُمْ لِسَخَطِ اللَّهِ وَعَذَابِهِ ، وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُ فَقَدْ خَرَجْتُمْ مِنَ الضَّلَالِ إِلَى الْهُدَى ، فَالْنَقْعُ وَالضَّرَرُ عَائِدَانِ إِلَيْكُمْ .

(وَإِنْ تَطِيعُوهُ تَهْتَدُوا ، وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ) أَيْ وَإِنْ تَطِيعُوا الرَّسُولَ فِيمَا أَمَرَكُمْ بِهِ وَنَهَاكُمْ عَنْهُ - تَهْتَدُوا إِلَى الْحَقِّ الْمَوْصُلِ إِلَى كُلِّ خَيْرٍ ، الْمُنْجِيٍّ مِنْ كُلِّ شَرٍّ ، وَمَا لِلرَّسُولِ إِلَّا نَاصِحٌ وَهَادٍ وَمُبَلِّغٌ لَكُمْ ، فَإِنْ أَطَعْتُمُوهُ لِحِفْظِ أَنْفُسِكُمْ أَصَبْتُمْ طَرِيقَ الصَّوَابِ ، وَإِنْ خَالَفْتُمُوهُ أَوْقَعْتُمْ أَنْفُسَكُمْ فِي الْهَلَكَةِ .

وَالْخِلَاصَةُ - إِنْ الرَّسُولُ فُئِلَ مَا يَجِبُ عَلَيْهِ مِنْ آدَاءِ الرِّسَالَةِ ، وَقَدْ بَقِيَ مَا يَجِبُ عَلَيْكُمْ أَنْ تَفْعَلُوهُ .

وَنَحْوُ آيَةِ قَوْلِهِ : « قَاتِلُوا عَلَيْهِ الْبَلَاغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ » وَقَوْلِهِ : « فَذَكَّرُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكَّرٌ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ » .

وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ ، وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا ، وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ (٥٥) .

المعنى الجملى

بعد أن بين أن من أطاع الرسول فقد اهتدى إلى الحق ، ومن اهتدى إلى الحق فجزاؤه دار النعم - أردف ذلك وعده الكريم بأنه سيجعل للمؤمنين المطيعين لله ورسوله خلفاء في الأرض ، ويؤيدهم بالنصرة والإعزاز ، ويبدلهم من بعد خوفهم من العدو أمناً ، فيعبدون الله وحده وهم آمنون ، ومن جحد هذه النعم من بعد ذلك فقد عصي ربه ، وكفر أُنعمه .

روى الطبراني والحاكم وابن مردويه عن أبي بن كعب قال : « لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم وصحبه المدينة وآوتهم الأنصار رمتهم العرب عن قوس واحدة ، فسكانوا لا يبيتون إلا في السلاح ولا يُصَيِّحون إلا فيه ، فقالوا : ترون أنا نعيش حتى نبني آمنين مطمئنين لانحاف إلا الله ؟ » فترت الآية .

الايضاح

(وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلهم) أي وعد الله المؤمنين منكم المصلحين لأعمالهم - ليورثهم أرض المشركين من العرب والعجم ، وليجعلهم ملوكها وساستها ، كما استخلف بنى إسرائيل بالشام حين أهلكت الجبابرة وجعلهم ملوكها وسكانها .

وقد وثق سبعانه بوعده ، فإنه لم يمت عليه الصلاة والسلام حتى فتح الله عليه مكة وخيبر والبحرين وسائر جزيرة العرب وأخذ الجزية من مجوس هجر ومن بعض أطراف الشام ، وهاده هرقل ملك الروم ، والمقوقيس في مصر ، والنجاشي ملك الحبشة . ولما قبض صلى الله عليه وسلم إلى الرفيق الأعلى قام بالأمر من بعده الخلفاء الراشدون ، فنهجوا منهجه ، وافتتحوا كثيرا من المشرق والمغرب ، ومزقوا ملك الأكرسة ، وملكوا خزائنهم ، واستعبدوا أبناء القياصرة ، وصدق قول رسوله : « إن الله زوى لي الأرض فرأيت مشارقها ومغاربها ، وسيدبلغ ملك أمي مازوى لي منها » .

(ولم يكن لهم دينهم الذي ارتضى لهم) أي وليجعلن دين الإسلام راسخا قويا ثابت القدم ، ويعظم أهله في نفوس أعدائه الذين يواصلون الليل بالنهار في التدبير لإطفاء أنواره ، لتصفو آثاره .

(وليبدلنهم من بعد خوفهم أمنا) أي وليتيرن حالهم من الخوف إلى الأمن ، قال الربيع بن أنس : « كان النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه بمكة نحو من عشر سنين يدعون إلى الله وحده وإلى عبادته وحده لا شريك له وهم خائفون لا يؤثرون بالقتال ،

حتى أمروا بعدُ الهجرة إلى المدينة فقدِروها ، فأمرهم الله بالقتال ، فكانوا بها خائفين ، يمسون في السلاح ويصبحون في السلاح ، فصبروا على ذلك ماشاء الله ، ثم إن رجلا من الصحابة قال يا رسول الله : أبد الدهر نحن خائفون هكذا؟ أما يأتي علينا يوم نأمن فيه ونضع عنا السلاح ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لن تصبروا إلا يسيرا حتى يجلس الرجل منكم في الملأ العظيم محتبيا ليس فيه حديدة ، فأُنزل الله « وعد الله الذين آمنوا » إلى آخر الآية .

ونحو الآية قوله : « وَاذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ تَخَافُونَ أَنْ يَتَخَطَّفَكُمُ النَّاسُ فَآوَاكُمْ وَأَيَّدَكُمْ بِبَصَرِهِ وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ » .

ثم أتبع ذلك بتعليل التمكين وما بعده بقوله :

(يعبدونني لا يشركون بي شيئا) أى يمدونني غير خائفين أحدا غيرى :

(ومن كفر بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون) أى ومن جحد هذه النعم فأولئك

هم الذين أنكروا فضل المنعم بها ، وتناسوا جليل خطرها .

وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ (٥٦) لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَنَأْوَاهُمُ النَّارُ وَلَبِئْسَ الْمَسِيرُ (٥٧) .

تفسير المفردات

معجزين في الأرض : أى جاعلين الله عاجزا عن إدراكهم وإهلاكهم وإن

هربوا في الأرض جميعا .

المعنى الجملى

بعد أن بشر المؤمنين بأنه سيكون لهم فى الأرض ، ويحمل لهم من بعد الخوف
أمنًا - أردف ذلك أمرهم بإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة ، شكرًا له على ما أنعم به عليهم ،
وإحسانًا إلى عباده البائسين الفقراء كما أحسن إليهم بتبديل ذلهم عزة وضمفهم قوة ،
ثم أعقبه برفع استبعاد تحقق الوعد السابق ، مع كثرة عدد عدوهم وعددهم ، وبعدئذ
ذكر أن مآلهم إلى النار ، وبئس القرار .

الإيضاح

(وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وأطيعوا الرسول لعلكم ترحمون) أى وأقيموا
أيها الناس الصلاة على الوجه الذى رسمه الله فى موافقتها ولا تضيعوها ، وآتوا الزكاة
التي فرضها على أهلها ، لما فيها من الإحسان إلى الفقير والمسكين وذوى البؤس والحاجة ،
وأطيعوا رسول ربكم فيها أمركم به ونهاكم عنه ، لعل ربكم أن يرحمكم فينجيكم من
شديد عذابه .

ثم بين أن الكافرين سيحل بهم النكال ، ولا يحدون مهربًا مما أوعدهم به
ربهم فقال :

(لاتحسبن الذين كفروا معجزين فى الأرض) أى أيها الرسول لاتنظن الكافرين
يحدون مهربًا فى الأرض إذا أردنا إهلاكهم ، بل نحن قادرون على أخذهم والبطش بهم
مقى أردنا ، والكلام من وادى قولهم : (اسمى بإجاره) .

وبعدئذ بين مآلهم فى الآخرة فقال :

(ومأواهم النار ولبئس المصير) أى كما أنا سنضيق عليهم فى الدنيا وننكّل بهم ،
ولا يفتنون من عذابنا - سنجعل عاقبة أمرهم نارًا تلتظي ، لا يصلها إلا الأشقى الذى
كذب وتولى .

والخلاصة — إنه سيلحقهم سخطنا في الدنيا ، وسينالهم النال والضرار ، وسيكون مصيرهم في الآخرة سعيرا وحما وغساقا جزاء وفاقا ، إنهم كذبوا بآياتنا كذابا .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَسْتَأْذِنَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ، مِنْ قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ ، وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهْرِ ، وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ ، ثَلَاثَ عَوْرَاتٍ لَكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَهُنَّ طَوَافُونَ عَلَيْكُمْ ، بِبَعْضِكُمْ عَلَى بَعْضٍ ، كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ ، وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (٥٨) وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ، كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ ، وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (٥٩) وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ اللَّاتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ وَأَنْ يَسْتَعْفِفْنَ خَيْرٌ لَهُنَّ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (٦٠) .

تفسير المفردات

ماملكت أيمانكم : يشمل العبيد والإماء أى الذكران والإناث ، الحلم : يسكون اللام وضما أى وقت البلوغ ؛ إما بالاحتلام ، وإما ببلوغ الخامسة عشرة سنة من حلم بفتح اللام ، تضعون : أى تخلعون ، الظهيرة : وقت اشتداد الحر حين منتصف النهار ، والعورات : أى الأوقات التى يحتل فيها استركم ، من قولهم : أعور الفارس : إذا اختلت حاله . جناح : أى إثم وذنب ، طوافون عليكم : أى يطوفون عليكم للخدمة والحفاطة الضرورية ، القواعد : واحدها قاعد ، وهى المعجوز ، لا يرجون نكاحا : أى لا يطمعن فيه لكبر سنهن ، والتبرج : التكلف فى إظهار ما يخفى من الزينة ، من قولهم : سفينته بارج ، إذا كان لا غطاء عليها .

المعنى الجملى

بعد أن نهى فيما سلف عن دخول الأجانب فى البيوت إلا بعد الاستئذان والتسليم على أهلها ، وبين أن فى ذلك الخير كل الخير لهم ، فإن لم يجدوا فيها أحدا رجعوا ؛ لما لذلك من كبير الأثر فى المجتمع الإسلامى ، بصيانة الآداب العامة ، ومنع القيل والقال ، وحفظ الأعراض والأنساب .

استثنى فى هذه الآيات دخول الأقارب بعضهم على بعض ، ودخول المملوكين على ساداتهم ، وبين أن الاستئذان لا يكون فى جميع الأوقات ، بل فى ثلاث أوقات هى عورات لأرباب البيوت ، لما فيها من رفع الكلفة وقلة التحفظ فى السر ، ثم ذكر أن النساء الطاعنات فى السن إذا لم يطمعن فى الزواج فلا حرج عليهن إذا لم يستعملن الزينة ، وعليهن أن يتعمقن جهد العاقبة .

روى أن سبب نزول الآية « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث وقت الظهيرة إلى عمر رضى الله عنه غلاما من الأنصار يقال له مُذَلِّج ، وكان عمر نائما فدق عليه الباب ودخل ، فاستيقظ وجلس ، فأنكشف منه شيء ، فقال : لوددت أن الله تعالى نهى أباءنا وأبناءنا وخدمنا عن الدخول علينا فى هذه الساعة إلا بإذن ، فانطلق معه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد الآية قد نزلت فخرَّ ساجدا » وهذا أحد موافقات رأيهِ الصائب رضى الله عنه للوحى .

وقيل إن السبب ما روى من أن أسماء بنت أبى مُرْثَد دخل عليها غلام كبير لها فى وقت كرهت دخوله فيه ، فأنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت : إن خدمنا وغلماننا يدخلون علينا فى حالٍ نكرها فنزلت الآية .

الايضاح

(يا أيها الذين آمنوا أئمنوا الذين آمنوا بآياتهم والذين لم يبلغوا الحلم منكم ثلاث مرات : من قبل صلاة الفجر ، وحين تضعون ثيابكم من الظهيرة ، ومن بعد صلاة

العشاء) أى لا يدخل أبها المؤمنون في بيوتكم عبيدكم وإماؤكم ثلاث مرات في ثلاثة أوقات من ساعات ليحكم ونهاركم إلا يأذن : قبل صلاة الفجر لأنه وقت القيام من المضاجع وطرح ثياب النوم وليس ثياب اليقظة ، وكل ذلك مظنة انكشاف العورة ، وحين تخلعون ثيابكم التي تلبسونها وقت الظهيرة ، ومن بعد صلاة العشاء ، لأنه وقت خلع ثياب اليقظة ولبس ثياب النوم .

وخص هذه الأوقات الثلاثة ، لأنها ساعات الخلوة ووضع الثياب والالتحاف بالاحاف .

وهكذا حكم حال الذين لم يبلغوا الحلم من أطفالكم .

ثم علل طلب الاستئذان بقوله :

(ثلاث عورات لكم) أى لأن هذه الأوقات الثلاثة ثلاث عورات لكم يختل فيها التستر عادة .

وبعد أن بين حكم هذه الأوقات الثلاث بين حكم ما عدا ذلك فقال :

(ليس عليكم ولا عليهم جناح بعدهن) أى ليس عليكم معشر - أرباب البيوت ولا على الذين ملكت أيمانكم من الرجال والنساء ولا على الذين لم يبلغوا الحلم من أطفالكم - حرج ولا إثم في غير هذه العورات الثلاث .

والخلاصة - لا حرج ولا إثم على الناس أن يدخل عليهم ممالكهم بالانثون وصبيانهم الصغار بغير استئذان بعد هذه الأوقات الثلاث - أمان بلغ الحلم فإنه لا يدخل على الرجل وأهله إلا يأذن على كل حال .
ثم علل الإباحة في غيرها بقوله :

(طوافون عليكم بعضكم على بعض) أى هؤلاء المالك والمالكة والصبيان الصغار يدخلون ويخرجون على مواليتهم وأقربائهم في منازلهم غدوة وعشية بغير إذن ، لأنهم يخدمونهم ، أو لاحتياج الأقارب إليهم ، كما أن السادة والأقارب يطوفون على ذوى قراباتهم ومالكيتهم إذا عرضت لهم حاجة إليهم .

ثم بين فضله على عباده في بيان أحكام دينهم لهم فقال :
 (كذلك يبين الله لكم الآيات والله عليم حكيم) أى ومثل هذا التبيين لتلك
 الأحكام يبين لكم شرائع دينكم وأحكامه ، والله عليم بما يصلح أحوال عباده ،
 حكيم في تدبير أمورهم ، فيشرع لهم ما يصلح أحوالهم في المأكل والمشرب .

روى سعيد بن جبير عن ابن عباس : ترك الناس ثلاث آيات فلم يعملوا بهن
 « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ابْسُتَازْنِمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ » الآية ، وقوله في النساء :
 « وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَى » الآية ، وقوله في الحجرات : « إِنْ أَكْرَمَكُمْ
 عِنْدَ اللَّهِ اتَّقَاكُمْ » .

وعن عكرمة عن ابن عباس أن رجلين سألاه عن الاستئذان في العورات الثلاث
 التي أمر الله بها في القرآن فقال : إن الله سيثير يحب السر ، كأن الناس ليس لهم ستور
 على أبوابهم ولا حجاب في بيوتهم ، فربما فجأ الرجل خادمه أو ولده أو يتيمه
 في حجره وهو على أهله ، فأمرهم الله أن يستأذنوا في تلك العورات ، ثم بسط الله عليهم
 الرزق فاتخذوا الستور واتخذوا الجبال فرأوا أن ذلك قد كفاهم من الاستئذان الذي
 أمروا به .

ولما بين الله حكم الأرقاء والصبيان الذين هم أطوع للأمر وأقبل لكل خير -
 أمهم بحكم البالغين الأحرار بقوله :

(وإذا بلغ الأطفال منكم الحلم فليستأذنوا كما استأذن الذين من قبلهم) أى وإذا
 بلغ الصغار من أولادكم وأقربائكم الأحرار سن الاحتلام وهو خمس عشرة سنة
 فلا يدخلوا عليكم في كل حين إلا بإذن لافي أوقات العورات الثلاث ولا في غيرها ،
 كما استأذن السكبار من ولد الرجل وأقاربه .

وذكر الله في هذه الآية حكم الأطفال إذا بلغوا ولم يذكر حكم ماملكت
 أيماننا مع أن ما قبلها فيه ذكر للمالك والأطفال - لأن حكم ماملكت الميم واحد
 كبارهم وصغارهم ، وهو الاستئذان في الساعات الثلاث التي ذكرت في الآية قبل .

ثم أكد نعمه عليهم ببيان أحكام دينهم بقوله :

(كذلك يبين الله لكم آياته والله عليم حكيم) أى كما بين لكم ما ذكر غاية البيان ، يبين لكم مافيه سعادتكم فى دنياكم وآخرتكم ، وهو العليم بأحوال خلقه ، الحكيم فيما يدبر لهم .

ولما بين سبحانه حكم الحجاب حين إقبال الشباب أتبعه بحكمه حين إدباره فقال :
(والقواعد من النساء اللاتى لا يرجون نكاحا فليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن غير متبرجات بزينة) أى والنساء اللواتى قعدن عن الولد كبرا ، وقد يئسن من التبع فلا يطمعن فى الأزواج ، فليس عليهن إثم ولا حرج أن يخلعن ثيابهن الظاهرة كاللحفة والجلباب الذى فوق الخمار إذا كنّ لا يبيدين زينة خفية كشعر ونحر وساق لدى المحارم وغير المحارم من الغرباء .

وخلاصة ذلك — لاجتناب على القواعد من النساء أن يجلسن فى بيوتهن بدرع وخمار ويضعن الجلباب ، ما لم يقصدن بذلك الزينة وإظهار ما يجب إخفاؤه — هذا إذا لم يكن فبهن بقية من جمال تورث الشهوة ، فإن كان فيهن ذلك فلا يدخلن فى حكم الآية .
(وأن يستعففن خير لهن) أى وإن تعففن عن وضع جلابيبن وأردنن ، فلبسها كان ذلك خيرا لهن من خلعهن ، لتباعدهن حيثئذ عن التهمة ، ولقد قالوا :
لسكل ساقطة فى الحى لا قطة .

ثم توعدهن من مخالف تلك الأوامر فقال :

(والله سميع عليم) أى والله سميع بما يجرى بينهن وبين الرجال من الأحاديث ، عليم بمقاصدهن لانهى عليه خافية من أمرهن ، فاحذروا أن يسؤل لكم الشيطان مخالفة ما به أمر ، وعنه نهى .

لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ يُؤْتِيَكُمُ أَوْ يُوتِ آبَائَكُمْ أَوْ يُوتِ أُمَّهَاتِكُمْ أَوْ يُوتِ إِخْوَانِكُمْ أَوْ يُوتِ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ يُوتِ أَعْمَامِكُمْ أَوْ يُوتِ عَمَّاتِكُمْ أَوْ يُوتِ أَخَوَالِكُمْ أَوْ يُوتِ خَالَاتِكُمْ أَوْ مَا مَلَكَتْكُمْ مَفَاتِحُهُ أَوْ صَدِيقَكُمْ ؛ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعًا أَوْ أَشْتَاتًا ، فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّتُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ تَحِيَّةً مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُبَارَكَةً طَيِّبَةً ، كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ (٦١).

تفسير المفردات

الحرج لغة : الضيق ، ويراد به في الدين الإثم ، ما ملككم مفاتيحه : أى ما كان تحت تصرفكم من بستان أو ماشية بطريق الوكالة أو الحفظ ، والصديق : يطلق على الواحد والجمع كالخليط والعدو ، جميعا : أى مجتمعين ، أشتاتا : أى متفرقين ، واحدكم شئيت ، على أنفسكم : أى على أهل البيوت ، طيبة : أى تطيب بها نفس المستمع .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه أن للماليك والصبيان الدخول في البيوت في غير العورات الثلاث بلا استئذان ولا إذن من أهل البيت - ذكر هنا أنه لا حرج على أهل هذه الأعذار الثلاثة في تركهم للجهد وما يشبهه ، وذلك يستلزم عدم الاستئذان منه صلى الله عليه وسلم فلمهم القعود من غير استئذان ولا إذن ، كما لا حرج عن ذكرها بعدهم في الأكل من البيوت المذكورة في الآية .

قال صاحب الكشف : والكلام على هذا التفسير صحيح لالتقاء الطائفتين في أن كلا منهما منى عنه الحرج ، ومثاله أن يستغنى مسافر عن الإفطار في رمضان وحاجٌّ مُفْرَد عن تقديم الحلق على النحر فتقول : ليس على المسافر حرج أن ينطر ولا عليك بإحاج أن تُقدِّم الحلق على النحر اهـ .

قال الحسن : أنزلت الآية في ابن أم مكتوم وضع الله عنه الجهاد وكان أعمى . وقال مقاتل : نزلت في الحارث بن عمرو ، وكان قد خرج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم غازيا وخلف مالك بن يزيد على أهله ، فلما رجع وجدته مجهدا فسأله عن حاله فقال : تخرجت أن آكل من طعامك بنير إذ ذلك .

الإيضاح

(ليس على الأعمى حرج ولا على الأعرج حرج ولا على المريض حرج) أى ليس على هؤلاء الثلاثة إثم في ترك الجهاد لضعفهم وعجزهم ، قاله عطاء وزيد بن أسلم . ونحو الآية قوله في سورة براءة : « لَيْسَ عَلَى الضَّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يَنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ » .

وعن ابن عباس رضى الله عنهما أن المراد من الحرج المنى في الآية الحرج في الأكل ؛ ذلك أنه لما نزل قوله تعالى : « وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ » تحرَّج المسلمون عن مؤاكلة الأعمى لأنه لا يبصر موضع الطعام الطيب ، والأعرج لأنه لا يستطيع المزاحمة على الطعام ، والمريض لأنه لا يستطيع استيقاء الطعام . فنزل الله هذه الآية . والمعنى على هذه الرواية : ليس في مؤاكلة الأعمى ولا ما بعده حرج .

(ولا على أنفسكم أن تأكلوا من بيوتكم) أى ولا حرج عليكم أن تأكلوا من البيوت التي فيها أزواجكم وعمالكم ، ويشمل ذلك بيوت الأولاد ، لأن بيت الولد كبيته ؛ لقوله صلى الله عليه وسلم « أنت ومالك لأبيك » وقوله « إن أطيب ما يأكل المرء من كسبه ، وإن ولده من كسبه » .

وفائدة ذكر قوله : (على أنفسكم) الإشارة إلى أن الأكل المذكور مع أنه لاحرج فيه لايخل بقدر من له شأن ، فقد كثر إقحام (النفس) في ذوى القدر كقوله : « كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ » ولم يقل : كتب ربكم عليه الرحمة ، وقوله في الحديث القدسي « يا عبادي إني حرمت الظلم على نفسي » ولم يقل : حرمت الظلم على وذكر هذا الحكم وهو معلوم ، ليعطف عليه غيره في اللفظ ، وليساويه ما بعده في الحكم .

(أو بيوت آبائكم أو بيوت أمهاتكم أو بيوت إخوانكم أو بيوت أخواتكم أو بيوت أعمامكم أو بيوت عماتكم أو بيوت أخوالكم أو بيوت خالاتكم) لما علم بالعادة أن هؤلاء تطيب نفوسهم بأكل من يدخل عليهم من الأقارب .
(أو ماملكتكم مقانحه) عني بذلك وكيل الرجل وقيمه في ضيمته وماشيته ، فلا حرج عليه أن يأكل من ثمر الضيعة ويشرب من لبن الماشية ، ولكن لايحمل ولا يدخر ، وهذا إذا لم يعمل له أجرا على ذلك ، فإن جعل له أجرا فلا يحل له أكل شيء منها .

(أو صديقكم) أي أو بيوت أصدقاؤكم الذين يصدقونكم المودة وتصدقونهم ، هذا إذا علم رضاهم بذلك بالإذن أو بشاهد الحال ، ولا فرق بينهم وبين غيرهم إذا وجد الإذن .

قال ابن زيد : هذا شيء قد انقطع ، إنما كان في أوله ولم يكن لهم ستور أبواب ، أو كانت الستور مرخاة ؛ فرمما دخل الرجل البيت وليس فيه أحد ، وربما وجد الطعام وهو جائع ، فسوّغ له أن يأكل منه ، ثم قال ذهب ذلك اليوم ، البيوت فيها أهلها ، فإذا خرجوا أغلقوا أه .

وعلى هذا ، فالمنع يجوز الأكل من بيوت هؤلاء وإن لم يحضروا إذا علم رضاهم به بصريح اللفظ أو بالقرينة وإن كانت ضميعة .

وإنما خص هؤلاء بالذكر ، لأنهم اعتادوا التبسط بينهم ، والرضا فيهم محقق غالبا .

وعن جعفر الصادق رضى الله عنه . من عظم حرمه الصديق أن جعله الله تعالى من الأنس والثقة والانبساط ورفع الحشمة بمنزلة النفس والأب والأخ .
وقيل لأفلاطون : من أحب إليك : أخوك أم صديقك ؟ فقال لا أحب أخى إلا إذا كان صديقى ، ولكن أتى هو ؟ فقد أثر عن هشام بن عبد الملك أنه قال : نلت ما نلت حق الخلافة ، وأعوذنى صديق لا أحشم منه .
ثم استأنف سببها حكما آخر من نوع ما قبله فقال :

(ليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعا أو أشتاتا) أى لا حرج عليكم أن تأكلوا مجتمعين أو متفرقين ، روى عن ابن عباس والضحاك وقتادة أنها نزلت فى بنى ليث ابن عمرو بن كنانة محرّجوا أن يأكلوا طعامهم متفرقين ، وكان الرجل منهم يمكث طوال يومه لا يأكل حتى يجد ضيفا يأكل معه ، فإن لم يجد من يؤاكله لم يأكل شيئا ، وربما قعد الرجل منهم والطعام بين يديه لا يتناوله إلى الرواح ، وقد تكون معه الإبل الحفل فلا يشرب من ألبانها حتى يجد من يشار به ، فإذا أمسى ولم يجد أحدا أكل ، وفى مثل هذا يقول حاتم :

إذا ما صنعت الزاد فالتمس له أكيلا فإنى لست آكله وحدى

وفى الحديث : « شر الناس من أكل وحده ، وضرب عبده ، ومنع رِفْدَه »
وإنما ذم هذا لأنه يخل بالقرى .

ثم شرع سببها بين ما ينبغى رعايته حين دخول البيوت بعد أن ذكر الرخصة فيه فقال :

(فإذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم) أى فإذا دخلتم بيتا من هذه البيوت فليسلم بعضهم على بعض .

وفى التعبير عن أهل تلك البيوتات (بأنفسكم) إيماء إلى السبب الذى اقتضى إباحة الأكل من تلك البيوت ، وأنه إنما كان ؛ لأن الداخل فيها كأنه داخل فى بيته ، لما بينهما من قرابة أو نحوها .

(تحية من عند الله مباركة طيبة) أى حيّوا تحية ثابتة بأمره تعالى مشروعة من لدنه ، يرجى بها زيادة الخير والثواب ، ويطيب بها قلب المستمع .
وعن جابر بن عبد الله قال : « إذا دخلت على أهلِكَ فسلمْ عليهم تحية من عند الله مباركة طيبة » أخرجه البخارى وغيره .

روى الحافظ أبو بكر البزار عن أنس قال : أوصانى النبي صلى الله عليه وسلم بخمس خصال قال : « يا أنس أسبِّح الوضوء يُزِدْ في حركِ ، وسلم على من لقيك من أمّتي تكثر حسناتك ، وإذا دخلت (بغى بيتك) فسلم على أهلِكَ يكثر خير بيتك ، وصل صلاة الضحى فإنها صلاة الأوابين قبلك ، يا أنس ، ارحم الصغير ، ووقر الكبير ، تكن من رفقاء يوم القيامة » .

(كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تفقون) أى هكذا يفصل الله لكم معالم دينكم ، كافصل لكم في هذه الآية ما أحل لكم فيها ، وعرفكم سبيل الدخول على من تدخلون عليه ، لئلى تفقهوا أمره ونهيه وأدبه ، وبذا تفوزون بسعادة الدارين ، ويكون لكم اللقام المحمود عند ربكم .

إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ ، إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ، فَإِذَا اسْتَأْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأُذِنَ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ وَاسْتَغْفِرَ لَهُمُ اللَّهُ ، إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٦٢) لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا ، قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذًا ، فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٦٣) أَلَا إِنَّ فِيَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ، قَدْ يَعْلَمُ

مَا أَنتُمْ عَلَيْهِ ، وَيَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ فَيُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوا ، وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (٦٤) .

تفسير المفردات

أمر جامع : أى خطب جَلَلِ يستعان فيه بأرباب التجارب والآراء كقتال عدو أو تشاور في حادث قد عرض ، والتسلل : الخروج من البيت تدريجاً وخفية ، واللواذ والملاوذة : التستر ، يقال لاذ فلان بكذا ، إذا استتر به ، والخالفة : أن يأخذ كل واحد طريقاً غير طريق الآخر في حاله أو فعله ، فتنة : أى بلاء وامتحان في الدنيا ، عذاب ألم : أى عذاب مؤلم موجه في الآخرة .

المعنى الجلى

بعد أن أمر المؤمنين بالاستئذان عند الدخول أمرهم بالاستئذان حين الخروج ، ولا سيما إذا كانوا في أمر جامع مع الرسول صلى الله عليه وسلم كتشاور في قتال أحد أو في حادث عرض ، وبين أن من يفعل ذلك فهو من كامل الإيمان ، ثم أمر رسوله أن يأذن لمن شاء منهم إذا استأذنه ، ثم أمر المؤمنين أن يجعلوا نبيهم ولا يسموه باسمه بل يقولوا يا نبي الله ، ويا رسول الله ، وليحذروا أن يخالفوا أمره وسنته وشريعته ، بل عليهم أن يترنوا أقوالهم وأفعالهم بأقواله وأفعاله ، فما وافق ذلك قبل وما خالفه فهو مردود على فاعله وقائله كأنما من كان ، وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو ردٌّ » .

الايضاح

(إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله وإذا كانوا معه على أمر جامع لم يذهبوا حتى يستأذنه) أى ما المؤمنون حق الإيمان إلا الذين صدقوا الله ورسوله ،

وإذا كانوا مع رسوله على أمر يجمع جميعهم من حرب حضرت ، أو صلاة اجتمع لها ، أو تشاور في أمر قد نزل ، لم ينصرفوا عما اجتمعوا له حتى يستأذنوا الرسول صلى الله عليه وسلم .

وهذا أدب على نهج سابقه ، فسكاً أرشدهم من قبل إلى الاستئذان حين الدخول ، أمرهم بالاستئذان حين الانصراف ، ولا سيما إذا كانوا في أمر جامع ، روى الترمذى والنسائى عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إذا انتهى أحدكم إلى المجلس فليُسَلِّمْ ، فإذا أراد أن يقوم فليُسَلِّمْ ، فليست الأولى بأحسن من الآخرة » .

ولما كان الإذن كالدليل على كمال الإيمان والميَّز للمخلص من غيره أعاده مؤكداً بأسلوب أبلغ فقال :

(إن الذين يستأذنونك أولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله) أى إن الذين لا ينصرفون إذا كانوا معك أيها الرسول في أمر جامع إلا بإذنك لهم ، طاعةً منهم لله ولك ، وتصديقاً بما أتيتهم به من عنده - أولئك هم المؤمنون حقاً .

ولذا ذكر ما يلزم المؤمن من الاستئذان أعقبه بما يفعله الرسول حينئذ فقال :

(فإذا استأذنوك لبعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم) أى فإذا استأذنوك لبعض ما يعرض لهم من مهام أمورهم فأذن لمن شئت منهم أن ينصرف لقضاء ما عرض له ، بحسب ما تقتضيه المصلحة التى تراها ، كما وقع لأمر رضى الله عنه حين خرج مع النبى صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك ، حيث استأذن في الرجوع إلى أهله فأذن له صلى الله عليه وسلم وقال له : ارجع فليست بمناقض .

(واستغفر لهم الله إن الله غفور رحيم) أى وادع الله أن يتفضل عليهم بالمغفرة عن تبيعات ما بينه وبينهم ، إنه غفور لذنوب عباده التائبين ، رحيم بهم أن يعاقبهم عليها بعد توبتهم منها .

وفى هذا إيمان إلى أن الاستئذان وإن كان لعذر قوى - فيه بعض الملامة لما فيه من تقديم شئون الدنيا على أمور الآخرة ، كما أن فيه احتفالا برسوله صلى الله عليه وسلم إذ جعل الاستئذان للذهاب عنه ذنبا محتاجا إلى الاستغفار ، فضلا عن الذهاب بلا إذن ، ورتب الإذن على الاستئذان لبعض شأنهم لاعلى الاستئذان لأى أمر مهما كان ، مهما كان أو غير مهم ، على أنه علق الإذن بالمشيئة .

وبعد أن ظهر فى هذه السورة شرف الرسول ، ولا سيما فى هذه الآية التى بهرت العقول - أردف هذا ما يؤكده فقال :

(لا تجمعوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا) أى لا تقيسوا أيها المؤمنون دعاءه عليه السلام بإياكم بدعاء بعضكم بعضا فى المساهلة والرجوع من مجلسه بغير استئذان ، فإن هذا محرم عليكم .

ثم توعد المنصرفين خفية بغير استئذان فقال :

(قد يعلم الله الذين يتسللون منكم لواذا) أى قد يعلم الله الذين يخرجون متسللين من المسجد فى الخطبة واحدا بعد واحد من غير استئذان خفية مستترين بشئ ، وإن عملهم هذا إن خفى على الرسول صلى الله عليه وسلم فلا يخفى على من يعلم السر والنجوى ومن لا يعزب عنه مثقال ذرة ، ويعلم الدواعى التى تحملهم على ذلك ، ولديه الجزاء على ما يفعلون .

روى أبو داود أنه كان من المنافقين من يثقل عليه استماع الخطبة والجلوس فى المسجد فإذا استأذن أحد من المسلمين قام المنافق إلى جنبه يستتر به فأرسل الله الآية .

(فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم) أى فليتق الله من يفعلون ذلك منكم ، فيصرفون عن رسول الله بغير إذنه ، أن تصيبهم محنة وبلاء فى الدنيا أو يصيبهم عذاب مؤلم موجه فى الآخرة ، بأن يطع الله على قلوبهم ، فيجادوا فى العصيان ومخالفة أمر الرسول ، فيدخلهم النار وبئس القرار .

والآية تم كل من خالف أمر الله وأمر رسوله وجد على التقليد من بعد ما تبين له الهدى ، وظهر له الصواب من الخطأ .

وبعد أن أقام الأدلة على أنه نور السموات والأرض ، ثم حذر كل مخالف لرسوله صلى الله عليه وسلم - ختم السورة ببيان أنه المالك للموجودات بأسرها ، خلقا وملكا ، وتصرفا وإيجادا ، وإعداما بدءا وإعادة ، فقال :

(أَلَا إِنَّ اللَّهَ مَالِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ، قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ) أى إنه تعالى مالك السموات والأرض وإنه عالم بما يعمل العباد كما قال : « وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُو مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ ، وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَشْءٌ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ » وقال تعالى : « أَفَنْتُمْ هَؤُلَاءِ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ ؟ » .

ثم هدد وتوعد فقال :

(وَيَوْمَ يَرْجِعُونَ إِلَيْهِ فَيُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوا) أى ويوم يرجع الخلائق إلى ربهم حين العرض والحساب يخبرهم بما فعلوا في الدنيا من جليل وحقيق ، وكبير وصغير كما قال : « يُنَبِّئُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ » وقال : « وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظُنُّ رَبُّكَ أَحَدًا » .

وبعد ذلك ذكر ما هو كالدليل على ماسلف بقوله :

(وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ) أى إنه سينبئهم بما عملوا في حياتهم الأولى ، لأنه ذو علم بكل شيء وإحاطة به وهو موفى كل عامل أجر عمله ، يوم يرجعون إلى حكمه ، إذ لا خكم يومئذ إلا هو .

عن عتبة بن عامر قال : « رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ هذه الآية في خاتمة النور ، وهو جاعل أصبعيه تحت عينيه يقول بكل شيء بصير » أخرجه الطبراني وغيره ، قال السيوطي بسند حسن .
وصل ربنا على محمد النبي الأمي وعلى آله .

بجمل ما حوته السورة الكريمة من الأغراض والمقاصد

- (١) عقوبة الزاني والزانية .
- (٢) عقوبة قاذفي الحصنات النافلات للمؤمنات .
- (٣) حكم قذف الزوجات .
- (٤) قصص الإفك وبراءة أم المؤمنين عائشة .
- (٥) آداب الزيارة .
- (٦) أمر المؤمنين بفضّ الأبصار وسفّ الفروج .
- (٧) نهى النساء عن إبداء زينةهن لغير بعلهن الخ .
- (٨) أمر المؤمنين بإتكاح الأيامى من الرجال والنساء ، فالجتمع الإسلامي كأنه أسرة واحدة .
- (٩) أمر من لم تتوافر له وسائل التكاح لعدم وجود المال أو سواه بالعنف حتى يفنيه الله .
- (١٠) بيان أن الأعمال الصالحة التي يعملها الكافرون في الدنيا لا تجدى عنهم نفعا يوم القيامة ، بل تكون كسراب بقيمة يحسبها الظمآن ماء حتى إذا جاهد لم يجد شيئا .
- (١١) الأدلة التي نصبها الله في الأكوان علويها وسفليها شاهدة بوحديته .
- (١٢) المنافقون يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم .
- (١٣) وصف المؤمنين الصادقين .

- (١٤) وعد الله عباده المؤمنين بأنه سيستخلفهم في الأرض وينشر دينهم الذي ارتضى لهم .
- (١٥) استئذان الموالى والأطفال في أوقات ثلاث إذا أرادوا الدخول على أهلهم .
- (١٦) رفع الحرج عن الأعمى والأعرج والمريض في الجهاد .
- (١٧) لا حرج في الأكل من بيوت الآباء والأمهات الخ بلا إذن .
- (١٨) نهى المؤمنين عن الانصراف من مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كانوا معه في أمر جامع .
- (١٩) إباحة إذنه لهم إن شاء حين الطلب .
- (٢٠) بيان أن مجلس الرسول مبجل موقر وليس كمجلس المؤمنين بعضهم مع بعض .

سورة الفرقان

هي مكية إلا ثلاث آيات نزلت بالمدينة ، وهي ٦٨ ، ٦٩ ، ٧٠ ، وآياتها سبع وسبعون نزلت بعد سورة يس .

ومناسبتها لما قبلها من وجوه :

(١) إنه سبحانه اختتم السورة السابقة بكونه مالكا لما في السموات والأرض معترفاً له على ما تقتضيه الحكمة والصلحة مع النظام البديع والوضع الأنيق ، وأنه سبحانه يحاسب عباده يوم القيامة على ما قدموا من العمل خيراً كان أو شراً ، وافتتح هذه بما يدل على تعالىه في ذاته وصفاته وأفعاله وعلى حبه لخير عباده بإزال القرآن لهم هادياً وسراجاً منيراً .

(٢) اختتم السورة السالفة بوجوب متابعة المؤمنين للرسول صلى الله عليه وسلم مع مدحهم على ذلك وتحذيرهم من مخالفة أمره خوف الفتنة والعذاب الأليم ، وافتتح هذه بمدح الرسول وإزال الكتاب عليه لإرشادهم إلى سبيل الرشاد ، وذم الجاحدين لنبوته بقولهم : إنه رجل مسحور ، وإنه يأكل الطعام ويمشي في الأسواق إلى آخر ما قالوا .

(٣) في كل من السورتين وصف السحاب وإزال الأمطار وإحياء الأرض الجرز فقال في السالفة : « أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ سَحَابًا مَخْطُومًا » وقال في هذه : « وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ بُشْرًا » الخ .

(٤) ذكر في كل منهما وصف أعمال الكافرين يوم القيامة وأنها لا تنجزهم فتيلاً ولا قطعيراً فقال في الأولى : « وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعةٍ مَخْطُومَةٍ » وقال في هذه : « وَقَدَّمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا » .

(٥) وصف النشأة الأولى للإنسان في أثنائها فقال في الأولى : « وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَّاءٍ » وفي الثانية : « وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا »

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا (١)
الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ
فِي الْمُلْكِ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ تَقْدِيرًا (٢).

تفسير المفردات

تبارك : من البركة ، وهى كثرة الخير لمياده ، بإنعامه عليهم وإحسانه إليهم كما قال
« وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا » والفرقان : هو القرآن ، سبى بذلك لأنه فرق
فى الإنزال كما قال : « وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ » على عبده :
أى على رسوله صلى الله عليه وسلم ، ووصفه بذلك تشريفا له بكونه فى أقصى مراتب
العبودية ، وتنبيها إلى أن الرسول لا يكون إلا عبدا للرسول ، وفيه رد على النصارى
الذين يدعون ألوهية عيسى عليه السلام ، للعالمين : أى الثقيلين من الإنس والجن ،
فقدرة : أى هيأه لما أعده له من الخصائص والأفعال .

المعنى الجملى

حوت هذه السورة توحيد الله وإثبات نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ، وبيان
صفات النبى ، والرد على من أنكروا نبوته صلى الله عليه وسلم ، ثم بيان أحوال يوم
القيامة وما يكون فيها من الأهوال ، ثم ختمت بأوصاف عباده المخلصين الذين يشمون
على الأرض هونا ، ثم ذكر جلال الله ، وتصرفه فى خلقه ، وتفرد به بالخلق والتقدير .

الإيضاح

(تبارك الذى نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا) تحيد سبحانه نفسه
على ما نزل على رسوله من القرآن الكريم ، لينذر به الثقيلين الجن والإنس ويخوفهم

بأسه ، وإنما ذكر الإنذار ولم يذكر التبشير مع أن الرسول مرسل بهما ، من قبل أن السورة بصدد بيان حال المعاندين للتخذين لله ولدا والطاعين في كتبه ورسله واليوم الآخر .

وخلاصة ذلك — تعالى الله عما سواه في ذاته وصفاته وأفعاله التي من جللتها تنزيل القرآن للمعجز الناطق بما لو شأنه ، وسمو صفاته ، وابتناء أفعاله على أساس الحكم والمصالح ، على عبده محمد صلى الله عليه وسلم ، لينذر به الناس ويخوفهم بأسه ، ووقائمه بمن خلا قبلهم من الأمم .

ومحو الآية قوله : « الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا قَلِيلًا لِيُنْذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا مِمَّنْ لَدُنْهُ وَيُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ » .

ثم وصف سبحانه نفسه بأربع صفات من صفات الكبرياء :

(١) (الذي له ملك السموات والأرض) أى له السلطان القاهر عليهما ، فله القدرة التامة فيهما وفيما حوياه إيجادا وإعداما وأمرًا ونهيًا بحسب ما تقتضيه مشيئته البنية على الحكم والمصالح .

(٢) (ولم يتخذ ولدا) أى ولم يكن له ولد كما زعم الذين قالوا ذلك للمسيح وعزير والملائكة ، كما حكى الله عنهم في قوله : « وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ » وقوله : « أَرَبَبُّكَ الْبَنَاتُ وَلَهُمُ الْبَنُونَ . أَمْ خَلَقْنَا الْمَلَائِكَةَ إِنَاثًا وَهُمْ شَاهِدُونَ . أَلَا لَهُمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ لِقَاؤُونَ . وَلَدَ اللَّهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ . أَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ ؟ » .

(٣) (ولم يكن له شريك في الملك) أى وما كان لله شريك في ملكه وسلطانه يصلح أن يعبد من دونه ، فأفرجوا له العبادة وأخلصوها له دون كل ماتعبدون من دونه من الآلهة والملائكة والجن والإنس .

وفي هذا رد على مشركي العرب الذين كانوا يقولون في تلييتهم للحج : « لبيك لاشريك لك ، إلا شريكاً هولك ، تملكه وما ملك » .

(٤) (وخلق كل شيء فقدره تقديراً) أى وأوجد كل شيء بحسب ما اقتضته إرادته المبينة على الحكم البالغة ، وهى أنه لما أراد به من الخصائص والأفعال التى تليق به ، فأعد الإنسان للإدراك والفهم ، والتدبر فى أمور المعاش والمعاد ، واستنباط الصناعات المختلفة ، والانتفاع بما فى ظاهر الأرض وباطنها ، وأعدّ صنوف الحيوان للقيام بأعمال مختلفة تليق بها وإدراكها .

والخلاصة — إن كل شيء مما سواه مخلوق مريبوب ، وهو خالق كل شيء وربّه ومليكه وإلهه ، وكل شيء تحت قهره وتسخيره وتقديره ، ومن كان كذلك فكيف يخطر بالبال أو يدور فى الخلد كونه سبحانه والى له أو شريكاً له فى ملكه كما قال : « بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَتَى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ ؟ » الآية..

وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَا يَخْلُقُونَ شَيْئاً وَهُمْ يُخْلَقُونَ ،
وَلَا يَمْلِكُونَ أَنْ نَنْفُسَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَاةً
وَلَا نُشُورًا (٣) .

الايضاح

بعد أن وصف سبحانه نفسه بصفات العزة والجلال ، وبيّن وجه الحق فى ذلك أرفده حكاية أباطيل عبدة الأوثان الذين اتخذوا من دونه آلهة ، تعجيباً لأولى النهى من حالهم ، وتنبيهاً إلى خطأ أفعالهم ، وتسفيهاً لأحلامهم ، فقد انصرفوا عن منهج الحق وركبوا المركب الذى لا يركبه إلا كل آفن الرأى ، مسلوب العقل .

وقد أبان سبحانه ما بها من النقص من وجوه متعددة :

(١) إنها لا تخلق شيئاً ، والإله يكون قادراً على الخلق والإيجاد

(٢) إنها مخلوقة ، والمخلوق محتاج ، والإله يجب أن يكون غنياً عن كل ما سواه .

(٣) إنها لا تملك لنفسها ضرا ولا نفعا ، فضلا عن أن تملك ذلك لغيرها ، ومن كان كذلك فلا فائدة في عبادته وإجلاله وتظيمه .

(٤) إنها لا تقدر على التصرف في شيء ما ، فلا تستطيع إمامة الأحياء ، ولا إحياء الموتى وبعثهم من قبورهم ، ومن كان كذلك فكيف يسمى إلها ، وتعطى له خصائص الآلهة من الخضوع لعظمته والإخبات لجلاله ؟ .

وعلى الجملة فعبدة الأصنام قد تركوا عبادة الخالق المالك لكل شيء ، للتصرف فيه بقدرته وسلطانه ، وعبدوا مالا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا ، وليس بعد هذا من حماقة ، ولا يرضى بمثله من له مسكة من عقل ، ولا أنارة من علم .

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا إِفْكُ افْتَرَاهُ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ فَقَدْ جَاءُوا ظُلْمًا وَزُورًا (٤) وَقَالُوا أَأَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ اكْتَتَبَهَا فَهِيَ تُمْلَى عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا (٥) قُلْ أَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ، إِنَّهُ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا (٦) .

تفسير المفردات

الافتراء : الاختلاق والكذب ، من قولهم : افترت الأديم - الجلد - إذا قطعته للإفساد ، جاءوا : أى أتوا ، والظلم : وضع الشيء في غير موضعه ، إذ هم قد نسبوا القبيح إلى من كان مبرا منه ، والزور : الكذب ، والأساطير : واحدها أسطار أو أسطورة كأحدوثه ، وهو ماسطره المتقدمون ، اكتتبها : أى أمر بكتابتها ، تلى عليه : أى تلقى عليه بعد اكتتابها ليحفظها ، بكرة وأصيلا : أى صباحا ومساء ، والمراد دائما .

المعنى الجملى

بعد أن تكلم أولاً فى التوحيد ، ثم فى الرد على عبدة الأوثان - أردف ذلك الرد على الطاعنين فى نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ، وقد قسموا مطاعنهم قسمين : مطاعن فى القرآن ، ومطاعن فىمن نزل عليه القرآن .

روى أن هذه الآيات نزلت فى النضر بن الحرث إذ هو الذى قال هذه المقالة ، وعنى بالقوم الآخرين عدّ أسامولى حُوَيْطِب بن عبد العزّى ، ويسارا مولى العلاء بن الحضرمى ، وأبا فُكَيْهَة الرومى ، وكانوا من أهل الكتاب يقرءون التوراة ويحدثون أحاديث منها ، فأسلموا ، وكان النبى يتهمهم ويختلف إليهم ، فنّم قال النضر ما قال .

الايضاح

(وقال الذين كفروا إن هذا إلا إفك افتراه وأعانه عليه قوم آخرون) أى وقال الكافرون : إن هذا القرآن ليس من عند الله ، بل اختلقه محمد ، وأعانه على ذلك جماعة من أهل الكتاب ممن أسلموا ، وكان يتهمهم ويختلف إليهم : « تقدم ذكر أسماءهم » فيلقون إليه أخبار الأمم النابرة ، وهو يصوغها بلغته وأسلوبه الخاص .

فرد الله عليهم مقالهم فقال :

(فقد جاءوا ظلماً وزوراً) أى فقد وضعوا الأشياء فى غير مواضعها ، وكذبوا على ربهم ، إذ جعلوا القرآن الذى لا يأتىه الباطل من بين يديه ولا من خلفه - إفكاً مغمى من قبل البشر ، وكيف يتقوّلون ذلك على الرسول وقد تحدّثوا أن يأتوا بمثله ، وهم ذوو اللسن والفصاحة والغاية فى البلاغة ، فجزّوا أن يأتوا بمثله ، ولو كان ذلك فى مكنتهم مادّخروا وسعاً فى معارضته ، وقد ركبوا الصعب والتلّول ليُدْحِضُوا حجته ، ويهبطوا دعوته ، فما استطاعوا إلى ذلك سبيلاً ، ولو كان محمد صلى الله عليه وسلم قد استعان فى ذلك بغيره لأمكنهم أيضاً أن يستعينوا به بغيرهم ، فما مثله فى اللغة إلا مثلهم فلما

لم يفعلوا عِلْمُ أنه قد بلغ الغاية التي لا تجارى وانتهى إلى حد الإحجاز - إلى أنه اشتعل على الحكم والأحكام التي فيها سعادة البشر في معاشهم ومعادهم ، كما اشتعل على أخبار من أمور الغيب التي لا تصل إليها مدارك البشر ولا عقولهم .

وبعد أن حكى عنهم قولهم في الافتراء بإعانة قوم آخرين عليه - حكى عنهم طريق تلك الإعانة .

(وقالوا أساطير الأولين اكتبتها فهي تملى عليه بكرة وأصيلا) أى وقال المشركون الذين قالوا إن هذا إلا إنك مفترى : أى ما هذا إلا أحاديث الأولين الذين كانوا يسطرونها في كتبهم من نحو أحاديث رستم واسفنديار - اكتبتها من اليهود فهي تُستَنسخُ منهم وتقرأ عليه ، ليحفظها غدوة وعشيا : أى قبل انتشار الناس وحين يأتون إلى مساكنهم ، وقد عنوا بذلك أنها تُملى عليه خفية لئلا يقف الناس على حقيقة الحال ، وهذه جراءة عظيمة منهم ، فالتهم الله أنى يؤفكون ، وقد يكون مرادهم أنها تملى عليه دائما .

ثم أمره الله تعالى بإجابتهم عما قالوا بقوله :

(قل أنزل الذى يعلم السر فى السموات والأرض) أى قل لهم ردًا وتحقيقًا للحق : ليس ذلك كما تزعمون ، بل هو أمر سماوى أنزله الذى لا يعزب عن علمه شيء وأودع فيه فنون الحكم والأسرار على وجه يديع لا نحوم حوله الأفكار ، ومن ثم أعجزكم بفصاحته وبلاغته ، كما أخبركم فيه بمنجيات مستقبله ، وأمور مكنونة ، لا يوقف عليها إلا بتوفيق العليم الخبير .

وقد وصف سبحانه نفسه بإحاطة علمه بجميع المعلومات الخفية ، فالجالية المعلومة من باب أولى ، إذانا بانطواء ما أنزله على أسرار مطوية عن عقول البشر .

(إنه كان غفورا رحيمًا) أى إنكم استوجبتم المذاب بمكائدتكم لرسوله ، لكنه لم يعمله لكم رحمة بكم ، رجاء توبتكم وغفران ذنوبكم ، ولولا ذلك لصب عليكم المذاب صبًا .

وفي هذا إيماء إلى أن هذه الذنوب مع بلوغها الناية في العظم - مغفورة إن تابوا وأن رحمته واصله إليهم بعدها ، فلا يياسوا منها بما فرط منهم مع إصرارهم على ما هم عليه من معاداة الرسول ومخاصمته .

وَقَالُوا مَا لِهَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ ، لَوْلَا
أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا (٧) أَوْ يُنْفِثُ إِلَيْهِ كَذِبٌ أَوْ تَكُونُ
لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا ، وَقَالَ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا (٨)
انْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا (٩) تَبَارَكَ
الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ
وَيَجْعَلُ لَكَ فُصُورًا (١٠) بَلْ كَذَّبُوا بِالسَّاعَةِ وَأَعْتَدْنَا لِمَنْ كَذَّبَ
بِالسَّاعَةِ سَعِيرًا (١١) إِذَا رَأَوْهُمْ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ سَمِعُوا لَهَا تَغَيُّظًا
وَزَفِيرًا (١٢) وَإِذَا أُلْقُوا مِنْهَا مَكَانًا ضَيِّقًا مُقَرَّبِينَ دَعَوْا هُنَالِكَ ثُبُورًا (١٣)
لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُورًا وَاحِدًا وَادْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا (١٤) قُلْ أَذَلِكَ خَيْرٌ
أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ كَانَتْ لَهُمْ جَزَاءٌ وَمَصِيرًا (١٥) لَهُمْ فِيهَا
مَا يَشَاءُونَ خَالِدِينَ كَانَ عَلَى رَبِّكَ وَعْدًا مَسْتَوْلًا (١٦) .

تفسير المفردات

مسحورا : أى سحر فاختل عقله ، الأمثال : أى الأفويل المعجبة الجارية
لنرابنها تجرى الأمثال ، فضلوا : أى فبقوا متحيرين في ضلالهم ، أعدنا : أى هيأنا
والسعير : النار الشديدة الاشتعال ، رأتهم : أى إذا كانت منهم برأى الناظر في البعد ،
من قولهم : دُورٌ تترامى أى تتناظر ، ومنه قوله صلى الله عليه وسلم : «إن المؤمن والكافر

لا تترأى ناراهما « أى لا تتقاربان بحيث تكون إحداهما برأى من الأخرى ، إذ يجب على المؤمن مجابهة الكافر والمشرک فى أمور الدين ، والتنظيف : إظهار الفیض ، والمراد صوت التنظيف ، والزفير : إخراج النفس بعد مده ، مقرنين : أى قرنت أیدیهم إلى أعناقهم فى السلاسل ، والثبور : الهلاك ، وجنة الخلد : هى التى لا ینقطع نعيمها ، مشغولا : أى جديرا أن یُسأل ویطلب ، لكونه مما یتنافس فيه المتنافسون .

المعنى الجلی

بعد أن حکى سبحانه شہتهم فیما یعلق بالمنزل وهو القرآن - ساق شہتهم فى المنزل علیه ، وهو الرسول على الوجه الذى ذكره ثم فند تلك الشبه و بین سخفها وأنها لا تصلح مطلقا فى النبى ، ثم حکى عنهم نوعا ثالثا من أباطيلهم وهو تكذيبهم بیوم القيامة ، ثم وصف ما أعد للكافرين فيه مما یثیب من هوله الولدان من نار تطفى یسمعون لها تنفیضا وزفیرا ، ووضعهم فیها مقرنين فى الأصفاد ، وندائم إذ ذاك بقولهم یا ثوراه ، ثم أتبع ذلك بما يؤكد حسرتهم وندامتهم بوصف ما یلقاه المتقون فى جنات النعم : بما لا یعین رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ، وأن هذا ما وعدهم به ربهم الذى لا خلف لوعده .

الايضاح

حكى الله هنا أن المشرکین ذكروا خمس صفات للنبى تمنع النبوة فى زعمهم :

(١) (وقالوا ما لهذا الرسول يأكل الطعام ؟) أى أى شئ مبدء عنا وجعله يدعى النبوة مع أنه يأكل كما نأكل ويشرب كما نشرب ؟

(٢) (ویمشى فى الأسواق) لا ابتغاء الرزق كما نفعل فهو مثلنا ، فمن أين له الفضل علينا ؟ وهم یقصدون بذلك استبعاد الرسالة عنه ، لما فاتها للأكل والشرب وطلب المعاش ، وكانهم قالوا : إن صح ما يدعیه ، فما باله لم یخالف حاله حالنا ولم یؤت مئة دوننا ؟

وما هذا منهم إلا لضعف عقولهم وقصور إدراكهم ، فإن الرسل لم يمتازوا بأمور حسية ، بل بصفات روحية ، وفضائل نفسية ، فطهرهم الله عليها توجب صفاء عقولهم وطهارة نفوسهم ، يرشد إلى ذلك قوله تعالى : « قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُمُ الْوَاحِدُ » .

(٣) (لولا أنزل إليه ملك فيكون معه نذيرا) أى فهلا أنزل إليه ملك من عند الله يكون شاهدا على صدق ما يدعيه ، ويرد على من يخالفه ، وشبيه بهذا ما قال فرعون عن موسى : « قُلْ لَّا أَتِي عَلَىٰ اسْمِ اسْمِ اسْمٍ مِّنْ ذَهَبٍ أَوْ جَاءَ مَعَهُ الْمَلَأُ اسْمَهُ مُمْسِكِينَ » .

(٤) (أو يلقى إليه كنز) أى وهلا أنزل عليه كنز من السماء ينفق منه حتى لا يحتاج إلى المشى في الأسواق لطلب المعاش .

(٥) (أو تكون له جنة يأكل منها) أى وهلا كان له بستان يعيش من غلاته كما يعيش المياسير من الناس .

قال صاحب الكشف : إنهم طلبوا أن يكون الرسول مَلَكًا ، ثم نزلوا عن مَلَكِيَّتِهِ إلى محبة ملك يعينه ، ثم نزلوا عن ذلك إلى كونه مرفودا بكنز ، ثم نزلوا فاقنعوا بأن يكون له بستان يأكل ويرزق منه اه .

وعن ابن عباس قال : إن عتبة بن ربيعة وأبا سفيان بن حرب والنضر بن الحارث وأبا البحتري والأسود بن المطلب ، وزمعة بن الأسود والوليد بن المغيرة وأبا جهل بن هشام وعبد الله بن أبي أمية وأمية بن خلف والعاص بن وائل ومنبه بن الحجاج اجتمعوا ، فقال بعضهم لبعض : ابعثوا إلى محمد وكلوه وخاصموه حتى تعذروا منه ، فبعثوا إليه إن أشرف قومك قد اجتمعوا ليكلموك ، قال فجاءهم رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقالوا : يا محمد إنا بعثنا إليك لنعذر منك ، فإن كنت إنما جئت بهذا الحديث تطلب مالا جملنا لك من أموالنا ، وإن كنت تطلب به الشرف فنحن

نُؤدِّكَ ، وإن كنت تريد به ملكاً ملكناك ؟ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين مما تقولون ، ما جئتمكم بما جئتمكم به أطلب أموالكم ، ولا الشرف فيكم ، ولا الملك عليكم ، ولكن بعثني إليكم رسولا ، وأنزل على كتابا ، وأمرني أن أكون لكم بشيرا ونذيرا ، فبلغتكم رسالة ربي ونصحت لكم ، فإن تقبلوا مني ما جئتمكم به فهو حظكم في الدنيا والآخرة ، وإن تردوه عليّ أصبر حتى يحكم الله بيني وبينكم ، قالوا يا محمد : فإن كنت غير قابل منا شيئا مما عرضناه عليك فسل لربك ، وسل لنفسك أن يبعث معك ملكا يصدقك فيما تقول ويراجعنا عنك ، وسله أن يحمل لك جذانا وقصورا من ذهب وفضة ويعفك عما نراك تبغى ، فإنك تقوم بالأسواق وتاغمس المماش كالثمسة ، حتى تعرف فضلك ومنزلتك من ربك إن كنت رسولا كما تزعم ، فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما أنا بفاعل ، ما أنا بالذي يسأل ربه هذا ، وما بعثت إليكم بهذا ، ولكن الله بعثني بشيرا ونذيرا ، فأنزل الله في ذلك هذه الآية . أخرجه ابن إسحاق وابن جرير وابن المنذر .

وبعد أن حكى عنهم أولا أنهم يثبتون له كمال العقل ولكنهم ينتقصونه بصفات في شئون الدنيا - حكى عنهم ثانيا أنهم نفوا عنه العقل بئاتا وأدعوا أنه غفل السعور والإدراك ، وإلى هذا أشار بقوله :

(وقال الظالمون إن تتبعون إلا رجلا مسحورا) أى وقال الكافرون الظالمون لأنفسهم بنسبتهم إلى الرسول صلى الله عليه وسلم ما هو منه براء ، وما يدل العقل والمشاهد على نفيه عنه : ماتبعون إلا رجلا مسحورا فاختل عقله فهو لا يبى ما يقول ، ومثله لا يطاع له رأى ، وهذا منهم ترقى في انتقاصه ، وأنه لا يصلح للنبوة بحال . ولما ذكر ضلالتهم التفت إلى رسوله صلى الله عليه وسلم مسلما له بقوله :

(انظر كيف ضربوا لك الأمثال فضلوا فلا يستطيعون سبيلا) أى انظر والمحجب لهم : كيف جرموا على التفوه بتلك الأقاويل المعجبية ، فاخترعوا لك صفات وأحوالا بعيدة كل البعد عن صفاتك التي أنت عليها ، فضلوا بذلك عن طريق الهدى

وصاروا حائرين لا يدرون ماذا يقولون ولا ما يقدحون به في نبوتك إلا مثل ذلك السخف والهذر .

والخلاصة — إن ما أتوا به لا يصلح أن يكون قادحا في نبوتك ولا مطعنا فيك ، فإن كان لهم مطعن في المعجزات التي أتيت بها فليفعلوا ، ولكن أتى لهم ذلك ؟ .

ثم رد على ما اقترحوه من الجنة والكفر بقوله :

(تبارك الذي إن شاء جعل لك خيرا من ذلك جنات تجري من تحتها الأنهار ويجعل لك قصورا) أى أكثر خير ربك ، فإن شاء وهب لك في الدنيا خيرا مما اقترحوا فإن أراد جعل لك في الدنيا مثل ما وعدك به في الآخرة ، فأعطاك جنات تجري من تحتها الأنهار ، وآتاك القصور الشاهجة والصياصي التي لا يصل إلى مثلها أكثرهم مالا وأعزهم نفرا ، ولكن الله لم يشأ ذلك لأنه أراد أن يكون عطاؤه لك في الدار الباقية الدائمة ، لاني الدار الزائلة الفانية ، وإنما كانت مما ذكروا : لسكنتها وجريان الأنهار من تحت أشجارها وبناء المساكن الرفيعة فيها ، والعرب تسمى كل بيت مشيد قصرا .

ثم انتقل من ذلك إلى كلامهم في البعث وأمر الساعة مبينا بذلك السبب في عدم تصديقهم برسوله فقال :

(بل كذبوا بالساعة) أى ما أنكر هؤلاء المشركون ما جئتهم به من الحق ، وتقولوا عليك ما تقولوا ، إلا من قيل أنهم لا يوقنون بالبعث ، ولا يصدقون بالثواب والعقاب .

والخلاصة — إنهم أتوا بأعجب من هذا كله ، وهو تكذيبهم بالساعة ، ومن ثم فهم لا ينتفعون بالدلائل ، ولا يتأملون فيها .

ثم توعدهم وبين عاقبة أمرهم وما كُتب لئلهم من الخيبة والخذلان فقال :
(وأعدنا لمن كذب بالساعة سعيرا . إذا رأتهم من مكان بعيد سمعوا لها تغيظا وزفيرا . وإذا اتقوا منها مكانا ضيقا مقرنين دعوا هنالك ثبورا . لا تدعوا اليوم ثبورا واحدا

وادعوا ثبورا كثيرا) أى إنا أعددنا لمن كذب بالبعث والحشر ، والنشر والحساب والجزاء نارا تُسمر وتقد عليهم ، وإذا كانت منهم برأى الناظر سمعوا لها صوتا يشبه صوت المنقيط ؛ لشدة توقدها ، وصوت الزفير الذى يخرج من فم الحزين المتهالك حسرة وألما .

أخرج ابن المنذر وابن جرير عن عبيد بن عمير أنه قال « إن جهنم لتزفر زفرة لا يبقى ملك مقرب ، ولا نبي مرسل إلا ترعد فرائصه ، حتى إن إبراهيم ليجنو على ركبتيه فيقول : رب لا أسألك اليوم إلا نفسى » .

وإذا ألقوا منها فى مكان ضيق قد قرنت أيديهم إلى أعناقهم فى الأغلال والسلاسل ، استغاثوا وقالوا يائبراه : أى ياهلاكنا احضر فهذا وقتك ، فيقال لهم : لاتنادوا هلاكا واحدا وادعوا هلاكا كثيرا : أى إنكم وقعتم فيما ليس ثبوركم منه واحدا ، إنما ثبوركم منه كثير ، لأن العذاب ألوان وأنواع ، ولكل منها ثبور لشدته وفظاعته .

وخلاصة ذلك — إن الله قد أعد لمن كذب بالقيامة نارا مستعرة ، وإذا كانت منهم برأى الناظر فى البعد سمعوا صوت غليانها ، وإذا طرخوا منها فى مكان ضيق وهم مقرنون فى السلاسل والأغلال تمنوا الهلاك ليسألوها عما هو أشد منه كما قيل : (أشد من الموت مايتنى معه الموت) فيقال لهم حينئذ : لاتدعوا هلاكا واحدا فإنه لا يخلصكم ، بل اطلبوا هلاكا كثيرا لتخلصوا به . والمقصود من ذلك تبييضهم بما علقوا به أطلعهم من الهلاك ، وتنبية إلى أن عذابهم أبدى لا خلاص لهم منه .

وبعد أت وصف عقاب المكذبين بالساعة ، أردفه ما يؤكد حسرتهم وندامتهم فقال :

(قل أذلك خير أم جنة الخلد التى وعد المتقون ؟) أى قل لهؤلاء المكذبين تهكبا بهم وتجبيرا لهم على ماقاتهم : أهذه النار التى وصفت لكم خير أم جنة الخلد التى يدوم نعيمها ولا يبيد ، وقد وعدها من اتقاء فى الدنيا بطاعتها فيما به أمره ونهاه ؟ .

ثم حقق أمرها تأكيذا للبشارة بقوله :

(كانت لهم جزاء ومصيرا) أى كانت هذه الجنة لهم جزاء أعمالهم فى الدنيا بطاعته ، وثوابا لهم على تقواه ، ومرجعا لهم ينتقلون إليه فى الآخرة .

ثم وصف مقدار نعمهم فيها بقوله :

(لهم فيها ما يشاءون خالدين) أى لهم فى جنة الخلد ما يشتهون من مأكول ومشرب وملابس ومساكن ومراكب ونحو ذلك مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ، وهم فيها خالدون أبدا بلا انقطاع ولا زوال .

(كان على ربك وعدا مسئولا) أى وهذا من وعد الله الذى تفضل به عليهم وأحسن به إليهم حين سألوه بقولهم : « رَبَّنَا وَآتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رُسُلِكَ »

وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَقُولُ هَ أَنتُمْ أَضَلَلْتُمْ عِبَادِي هَؤُلَاءِ أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ ؟ (١٧) قَالُوا سُبْحَانَكَ مَا كَانَ يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ ، وَلَكِنْ مَتَّعْتَهُمْ وَآبَاءَهُمْ حَتَّى نَسُوا الذِّكْرَ وَكَانُوا قَوْمًا بُورًا (١٨) فَقَدْ كَذَّبُوكُمْ بِمَا تَقُولُونَ فَمَا تَسْتَطِيعُونَ صَرْفًا وَلَا نَصْرًا ، وَمَنْ يَظْلِمِ مِنْكُمْ نَذِقْهُ عَذَابًا كَبِيرًا (١٩) .

تفسير المفردات

ضل السبيل : فقدّه وخرج عنه ، والذكر : ما ذكر به الناس على أسفة أنبيائهم ، بورا : أى هالكين وهو لفظ يستوى فيه الواحد والجمع ، صرفا : أى دفا للذئاب ، يظلم : أى يكفر .

المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه ما أعد لأولئك المكذبين يوم القيامة من الشدائد والأحوال في النار ودعائهم على أنفسهم بالويل والثبور - أردفه ذكر أحوالهم مع معبوداتهم من دون الله وتوبيخهم على عبادة من عبدوا من الملائكة وغيرهم ، ثم ذكر أن معبوداتهم تكذبهم فيما نسبوه إليهم ، ثم بين أن العابدين لا يستطيعون دفع العذاب عن أنفسهم ولا يمدون من يستنصرون به .

الايضاح

(ويوم يحشرهم وما يعبدون من دون الله فيقول «أنتم أضلتم عبادى هؤلاء أم هم ضلوا السبيل ؟ » أى واذا كررت قولك تخويفا وتحذيرا يوم يحشر عابدو الأصنام والملائكة عيسى وعزير وأضرابهم من العقلاء الذين عبدوا من دون الله ، ثم يقال لأولئك المعبودين : «أنتم دعونهم عبادى إلى الفى والضلال حتى دَسَّوْا أنفسهم وهلكوا ، أم هم الذين ضلوا سبيل الرشـد والحق ، وسلكوا سبيل الهلاك بإعراضهم عن اتباع الرسول ؟ فأجاب المعبودون :

(قالوا سبحانه ما كان ينبغي لنا أن نتخذ من دونك من أولياء ولكن متعتهم وآباءهم حتى نسوا الذكر وكانوا قوما بورا) أى قال المعبودون على طريق التعجب بما قيل لهم ، لأنهم ملائكة أو أنبياء معصومون ، فما أبعدهم عن الإضلال : تنزهت ربنا مما نسب إليك هؤلاء المشركون ، ما كان يليق بنا ونحن لاتتخذ من دونك أولياء أن ندعو غيرنا إلى ذلك ، ولكنك ربنا أكثرت عليهم وعلى آبائهم نعمك ليعرفوا حقها ويشكروك ، فاستغرقوا في الشهوات ، وانهمكوا في الذات وغفلوا عن ذكرك والإيمان بك ، فكانوا من الهالكين ، فينشد يقال لأولئك العابدين .

(فقد كذبكم بما تقولون فما تستطيعون صرفا ولا نصرا) أى فقد كذبكم أيها الكافرون من زعمتم أنهم أضلوكم ودعوكم إلى عبادتهم — فيا تقولون ،

فما نستطيعون صرف المذاب عن أنفسكم ولا تجدون من ينصرم ويدفع عقاب الله عنكم .

والخلاصة — إنكم لا تستطيعون النجاة ، لا بالحرب ولا بالتصارع لأنفسكم ، فأنتم معذبون لا محالة .

ثم عم سبحانه الحكم وخاطب جميع المكلفين فقال :

(ومن يظلم منكم نذقه عذابا كبيرا) أى ومن يكفر منكم أيها المكلفون فيعبد مع الله إلها غيره كهؤلاء الذين كذبوا بيوم القيامة — نذقه فى الآخرة عذابا كبيرا لا يقدر قدره ، ولا تصل العقول إلى معرفة كنهه .

وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ
فِي الْأَسْوَاقِ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً ، أَتَصْبِرُونَ ؟ وَكَانَ رَبُّكَ
بَصِيرًا (٢٠) .

المعنى الجملی

بعد أن ذكر مقالاتهم التى طعنوا فيها على رسوله بقولهم : « ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشى فى الأسواق » زاعمين أن هذا مما لا ينبغي للرسول أن يفعل مثله — أردف ذلك الاحتجاج عليهم بأن محمدا ليس بدعا فى الرسل ، فكلهم كانوا يفعلون فعله .

وفى هذا تسلية للرسول صلى الله عليه وسلم وتصدير له على أذاهم .

ثم بين أن سنته أن يتلقى بعض الناس ببعض ، فيتلقى الفقراء بالأغنياء ، والمرسلين بالمرسل إليهم ، فينصبوهم العداء ويؤذوهم ، ليعلم أنهم يصبروا بهم . يجزع ؟ وهو البصير بحال الصابرين وحال الجازعين .

الايضاح

(وما أرسلنا قبلك من الرسل إلا إنهم ليأكلون الطعام ويمشون في الأسواق)
 أى إن جميع من سبقك من الرسل كانوا يأكلون الطعام للتنذى به ، ويمشون
 في الأسواق للتكسب والتجارة ، ولم يقل أحد إن ذلك نقص لهم يقص من كرامتهم
 ويُرْدى بهم ، ولم يكن لهم امتياز عن سواهم في هذا ، وإنما امتازوا بصفاتهم الفاضلة ،
 وخصائصهم السامية ، وآدابهم العالية ، وبما ظهر على أيديهم من خوارق العادات ،
 وباهر المعجزات ، مما يستدل به كل ذى لب سليم وبصيرة نافذة على صدق ما جاءوا
 به من عند ربهم - فحمد صلى الله عليه وسلم ليس بدعا من الرسل ، إذ يأكل ويمشى
 في الأسواق ، وليس هذا بذهم له ولا مطن في صدق رسالته كما تزعمون .

ونحو الآية قوله تعالى : « وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجُلًا نُوحِيَ إِلَيْنِهِمْ مِنْ
 أَهْلِ الْقُرَى » وقوله : « وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَدًا لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ » .
 ثم سلى رسوله على قومه : « أَوْ يُلْقَى إِلَيْهِ كَنْزٌ أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ
 مِنْهَا » بقوله :

(وجعلنا بعضكم لبعض فتنة أتصبرون ؟) أى وامتنحنا أيها الناس ببعضكم ببعض ،
 فجعلنا هذا نبيا وخصصناه بالرسالة ، وهذا مليكا وخصصناه بالدنيا ، وهذا فقيرا وحرمانا
 من لذات الحياة ونعيمها ، لنختبر الفقير بصبوره على ما حُرِم مما أُعطيته الغنى ، والملك بصبوره
 على ما أوتيته الرسول من الكرامة ، وكيف يكون رضى كل منهم بما أُعطى وقسم له ،
 ويطاعته ربه على حرمانه مما أُعطى سواه - ومن جرّاء هذا لم أعط محمدا الدنيا وجعلته
 يمشى في الأسواق يطلب المعاش ، لأبتليكم واختبر طاعتكم وإجابتكم إياه إلى ما دعاكم
 إليه وهو لم يرح منكم عرضا من أعراض الدنيا ، ولو أُعطيها إياه لاسارع كثير منكم
 إلى اتباعه ، طمعا في أن ينال شيئا من دنياه .

والخلاصة — لو شئت أن أجعل الدنيا مع رسلى حتى لا يخالقوا لفعلت ، لكنى أردت أن أبتلى العباد بهم ، وأبتليهم بالعباد ، فينالهم منهم الأذى ، ويناسبهم العناء ، فاصبروا على البلاء ، فقد علمتم ما وعد الله به الصابرين .

(وكان ربك بصيرا) أى وربك أبها الرسول بصير بمن يمزع ، وبمن يصير على ما متعّين به من الخن ، ويجازى كلا بما يستحق من عقاب أو ثواب .

روى مسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « انظروا إلى أسفل منكم ، ولا تنظروا إلى من هم فوقكم ، فهو أجدر ألا تزدروا نعمة الله عليكم » .

اللهم اجعلنا من الصابرين على أذى السفهاء ، واجعلنا من الذين يستمعون القول فيقيمون أحسنه ، وارزقنا من لدنك قناعة وغنى نربأ بهما عما فى أيدي الناس ، وثبت أقدامنا فى فهم كتابك ، وبلغنا ما نرجوه من إرشاد عبادك بما تقدّم لهم من نور يهتدون به إلى صراطك المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين ، وصل ربنا على محمد وآله .

تم تفسير هذا الجزء بحلوان من أرباض القاهرة قاعدة الديار المصرية ، لثلاث خلون من صفر سنة أربع وستين وثلثمائة بعد الألف من الهجرة النبوية ، والله الحمد أولا وآخرا .

فِيهِ سِتْ

أهم المباحث العامة التي في هذا الجزء

الصفحة	المبحث
٥	المؤمن المفلح هو الجامع لخصال سبع من خصال الخير
٧	أطوار خلق الإنسان
٩	قال عمر : وافقت ربي في أربع الخ
١٢	ما يحتاج إليه الإنسان في معيشته
١٤	ما في السماء من منافع للإنسان
١٥	النعم التي سخرها الله لنا من خلق الحيوان
١٦	قصص نوح عليه السلام مع قومه وما فيه من عبرة
٢١	قصص هود عليه السلام مع قومه
٢٤	قصص صالح ولوط وشعيب وغيرهم عليهم السلام
٢٥	قصص موسى وهرون عليهما السلام
٢٧	قصص عيسى عليه السلام إجمالاً
٢٨	الرسول جيماً أمروا أن يأكلوا من الحلال الطيب
٢٩	في الحديث : إن الله تعالى طيب لا يقبل إلا طيباً
٣٠	دين الأنبياء دين واحد وهو الدعوة إلى عبادة الله وحده ، واختلاف الشرائع لا يسمى اختلافاً في الدين
٣١	كثرة المال والبنين ليست كرامة من الله لعباده
٣٢	صفات المسارعين في الخيرات

المبحث	الصفحة
لا يكلف العيد إلا بما في رسمه وهو في كتاب محفوظ عليه	٣٥
المشركون في حى بين في القرآن	٣٨
لا ينفع المشركين يوم القيامة الصريح والعويل	٣٩
الأسباب التي ركن إليها المشركون في إنكارهم لهذا الدين	٤٠
لوجاه التشريع بحسب الهوى لاختل نظام العالم	٤١
ما أنت أيها الرسول بطالب أجرا على هدايتهم	٤٢
ما امتنّ به سبحانه على عباده	٤٥
المشركون أنكروا البعث تقليدا لمن سبقهم	٤٦
إثبات البعث ببرهانات ثلاثة	٤٨
كذب المشركون في ادعائهم اتخاذ الله للولد واتخاذ الشريك	٥٠
ما وصف به سبحانه نفسه من صفات الكمال	٥١
أمر الله رسوله أن يدعوهم ألا يجعله قرينا للمشركين في العذاب	٥٢
أمر الرسول بالدفع بالحسنى	٥٣
كان الرسول صلى الله عليه وسلم يعلم محبة كلمات يقولونها عند النوم	٥٤
طلب المشركين الرجوع إلى الدنيا عند معاينة العذاب	٥٥
أحوال يوم القيامة	٥٧
أحوال الأشقياء يومئذ	٥٨
يُسأل المجرمون توبيخا لهم عن مدة لبثهم في الأرض	٦٢
تنزيه الله نفسه عما يصفه به المشركون	٦٣
عقوبة الزنا الدنيوية لتبذير المحصن	٦٨

الصفحة	المبحث
٦٨	طريق إثبات الزنا
٦٩	العقوبة الأخروية
٧٠	الزاني لا ينفك إلا زانية أو مشركة
٧١	حكم قذف غير الزوجة من النساء
٧٣	حكم قذف الرجل زوجته
٧٤	ما ورد في ذلك من الآثار
٧٧	حديث الإفك على أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها
٧٩	من هلك بسببه من المؤمنين
٨٣	وعيد من أشاع هذا الحديث
٨٤	عتاب الله للمؤمنين على ما قرئ نفوسهم من إرجاف المرجفين
٨٥	ارتكاب المرجفين ثلاثة آثام
٨٦	تحذير المؤمنين أن يعودوا لمثل هذا
٨٧	جزاء من يجب إشاعة الفاحشة في المؤمنين
٩٠	من آثم محصنة غافلة بالخنا والفجور فهو مطرود من رحمة الله
٩٠	شهادة الأيدي والأرجل والألسنة
٩٢	الأدلة على براءة عائشة
٩٣	الإنسان لا تلازم بين أجزائه إلا بصفات متناسبة
٩٤	دخول المرء بيت غيره لا بد فيه من الإذن
٩٥	إن قيل للدخول ارجع ورجع ورجع ورجع
٩٦	حكم دخول البيوت غير المسكونة سكنى خاصة

- الصفحة المبحث
- ٩٦ الأمر بنقض البصر وحفظ الفروج سداً لباب الشر ومنعاً لارتكاب الآثام
- ٩٩ الأمر بضرب الخمر على الجيوب
- ١٠٠ النعى عن إبداء الزينة إلا للبعولة أو آباء البعولة الخ
- ١٠١ الأمر بإنكاح الأيتام من الرجال والنساء حفظاً للأنساب وبقاء للنوع
- ١٠٤ ثلاثة حق على الله عونهم
- ١٠٦ مثل نور الله في السموات والأرض
- ١٠٨ فوائد ضرب الأمثال في القرآن
- ١١٠ المساجد بيوت الله ، وحق على الله أن يكرم من زاره فيها
- ١١١ أعددت لبيادى الصالحين - الحديث
- ١١٢ مثل أعمال الكافرين في الآخرة
- ١١٥ ذكر دلائل التوحيد
- ١١٩ المنافقون يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم
- ١٢٢ المنافقون يعرضون عن التعاكم إلى الرسول
- ١٢٣ طاعة الله ورسوله توجب الفوز والنجاة
- ١٢٤ نهى المنافقين عن الحلف
- ١٢٦ وعد المؤمنين بالاستغلاف في الأرض
- ١٢٧ الأمر بإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة
- ١٢٩ الأمر بالاستئذان في العورات الثلاث
- ١٣٠ سبب نزول آية الاستئذان
- ١٣٣ لأحرج على النساء اللاتي لا يرجون نكاحاً في ترك الزينة
- ١٣٤ الأمر بالسلام عند دخول البيوت

١٣٥ لا حرج على الأعمى ولا على المريض ولا على الأعرج في ترك الجهاد

١٣٨ الأمر بالاستئذان حين الانصراف عن مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم

١٤١ النهي عن الانصراف خفية من مجله

١٤٢ علم الله محيط بكل شيء

١٤٧ ما وصف به سبحانه نفسه من صفات الكبرياء

١٤٨ ما في الأصنام من صفات النقص

١٥٠ الرد على الطاعنين في نبوة محمد صلى الله عليه وسلم

١٥١ قال للمشركون إن محمداً اكتتب أساطير الأولين

١٥٣ الصفات التي تمنع نبوة النبي صلى الله عليه وسلم في زعمهم

١٥٥ ادعى المشركون أن محمداً رجل مسحور

١٥٦ تكذيب المشركين بيوم القيامة

١٦٠ الرسل جميعاً كانوا يأكلون الطعام ويمشون في الأسواق

١٦٢ لو شئت أن أجعل الدنيا مع رسل لقضت

